

عُدَّةُ الْقَارِئِ

شَرْحُ

صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ

لِلشَّيْخِ الْإِمَامِ الْعَلَامَةِ بَدْرِ الدِّينِ أَبِي مُحَمَّدٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْغَيْنِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٨٥٥ هـ

الْجُزْءُ الْخَامِسُ

الْمَشْهُورُ بِاسْمِ الْغَيْنِيِّ عَلَى الْبُخَارِيِّ

قَوَّبِلَ عَلَى عِدَّةِ نَسَخٍ خَطِيَّةٍ

دار الفكر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب مواقيت الصلاة

اى هذا كتاب في بيان احكام مواقيت الصلاة ولما فرغ من بيان الطهارة بانواعها التي هي شرط الصلاة شرع في بيان الصلاة بانواعها التي هي المشروط والشرط مقدم على المشروط وقدمها على الزكاة والصوم وغيرها لما انها تالية الايمان وثانيتها في الكتاب والسنة ولشدة الاحتياج وعمومه الى تعليمها لكثرة وقوعها ودورانها بخلاف غيرها من العبادات وهي في اللغة من تحريك الصلوتين وهما اعظمان التابان عند المعجزة وقيل من الدعاء فان كانت من الاول تكون من الاسماء المفردة شرعا المقررة لغيره وان كانت من الثاني تكون من الاسماء المنقولة . وفي الشرع عبارة عن الاركان المعلومة والافعال الخاصة . والمواقيت جمع ميقات على وزن مفعال واصله موقات قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها من وقت الشيء يقته اذا بين حده وكذا وقته يوقته ثم اتسع فيه فاطلق على المكان في الحج والتوقيت ان يجعل للشيء وقت يختص به وهو بيان مقدار المدة وكذلك التوقيت وقال السفاقي الميقات هو الوقت المضروب للفعل والموضع وفي المنتهى كل ما جعل له حين وغاية فهو موقت ووقته ليوم كذا اى اجله وفي المحكم وقت موقوف وموقت محدود وفي نوادر المهجرى قال الفردى ايقنوا موقنا آتيكم فيه : ثم قوله كتاب مواقيت الصلاة هكذا في رواية المستملى وبعده البسملة ولرفيقه البسملة مقدمة وبعدها باب مواقيت الصلاة وفضلها وكذا في رواية كريمة لكن بلا بسملة وكذا في رواية الاصيلى لكن بلا باب

﴿ باب مواقيت الصلاة وفضلها ﴾

من العادة المستمرة عند المصنفين ان يذكروا الابواب والفصول بعد لفظ الكتاب فان الكتاب يشمل الابواب والفصول والباب هو النوع واصله البوب قلبت الواو الفاء محركا وانفتاح ما قبلها ويجمع على ابواب وقد قالوا ابوبة وانما جمع في قول القتال الكلابى * هناك اخية ولاج ابوية * للازدواج ولو افرد لم يحز ويقال ابواب مبوبة كما يقال اصناف مصنفة والبابة الحصلة والبابات الوجوه وقال ابن السكيت البابة عند العرب الوجه *

﴿ وقوله إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ﴾

وقوله مجرور عطفا على مواقيت الصلاة اى هذا باب في بيان مواقيت الصلاة وبيان قوله (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) وفسر موقوتا بقوله وقته عليهم اى وقت الله تعالى الكتاب اى المكتوب الذى هو الصلاة عليهم اى على المسلمين وليس باضمار قبل الذكر لوجود القرينة ووقع في كثر الروايات موقوتا موقوتا وقته عليهم وليس في بعض النسخ لفظ موقنا يعنى بالتشديد واستشكل ابن التين تشديد القاف من وقته وقال المعروف في اللغة التخفيف (قلت)

اليثبته وعن يحيى بن يحيى عن مالك به واخرجه ابو داود وفيه عن محمد بن مسleme عن ابن وهب عن اسامة بن زيد عن الزهرى به واخرجه النسائى فيه عن قتيبة به واخرجه ابن ماجه عن محمد بن ربيع به *

٢٢ (ذكر معناه) **قوله** «آخر الصلاة يوما» وفي رواية البخارى في يده الخلق «آخر العصر يوما» وقوله «يوما» بالتكرير ليدل على التقليل ومراده يوما ما لان ذلك كان سجيته كما كانت ملوك بني امية تفعل لاسيما العصر فقد كان الوليد بن عتبة يؤخرها في زمن عثمان رضى الله تعالى عنه وكان ابن مسعود ينكر عليه وقال عطاء اخر الوليد مرة الجمعة حتى امسى وكذا كان الحجاج يفعل واما عمر بن عبد العزيز فانه اخرها عن الوقت المستحب المرغب فيه لاعتن الوقت ولا يعتقد ذلك فيه لجلالته وانكار عروة عليه انما وقع لتركه الوقت الفاضل الذى صلى فيه جبريل عليه الصلاة والسلام وقال ابن عبد البر المراد انه اخرها حتى خرج الوقت المستحب لانه اخرها حتى غربت الشمس (فان قلت) روى الطبرانى من طريق يزيد بن ابى حبيب عن اسامة بن زيد اللبى عن ابن شهاب في هذا الحديث «قال دعا المؤمن لصلاة العصر فامسى عمر بن عبد العزيز قبل ان يصلها» (قلت) معناه انه قارب المساء لانه دخل فيه **قوله** «وهو بالعراق» جملة اسمية وقعت حالا عن المغيرة واراد به عراق العرب وهو من عبادان الى الموصل طولا ومن القادسية الى حلوان عرضا وفي رواية القعنبي وغيره عن مالك وهو بالكوفة وكذا اخرجه الاسماعيلي عن ابى خليفة عن القعنبي والكوفة من جملة عراق العرب وكان المغيرة بن شعبة اذ ذاك اميرا على الكوفة من قبل معاوية بن ابى سفيان **قوله** «فقال ما هذا» اى التأخير **قوله** «اليس قد علمت» الرواية وقعت كذا اليس وكان مقتضى الكلام الست بالخطاب قال القشيري قال بعض فضلاء الادب كذا الرواية وهي جائزة لان المشهور في الاستعمال الست يعنى بالخطاب وقال عياض يدل ظاهر قوله قد علمت على علم المغيرة بذلك ويحتمل ان يكون ذلك على سبيل الظن من ابى مسعود لعله بصيغة المغيرة (قلت) لاجل ذلك ذكره بلفظ الاستفهام في قوله اليس ولكن يؤيد الوجه الاول رواية شعيب عن ابن شهاب عند البخارى ايضا في غزوة بدر بلفظ فقال لقد علمت بغير حرف الاستفهام ونحوه عن عبد الرزاق عن معمر وابن جريج جميعا **قوله** «ان جبريل نزل» بين ابن اسحاق في المغازى ان ذلك كان صيحة اليلة التى فرضت فيها الصلاة وهي ليلة الاسراء **قوله** «فصلى رسول الله ﷺ» الكلام هنا في موضعين احدهما في «ثم صلى فصلى» والاخر في كلمة الفاء اما الاول فقد قال الكرماني (فان قلت) لم قال في صلاة جبريل عليه الصلاة والسلام «ثم صلى» بلفظ ثم وفي صلاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى بالفاء (قلت) لان صلاة الرسول كانت متعقبة لصلاة جبريل عليه الصلاة والسلام بخلاف صلاته فان بين كل صلاتين زمانا فتناسب كلمة التراخي واما الثاني فقد قال عياض ظاهره ان صلاته كانت بعد فراغ صلاة جبريل عليه الصلاة والسلام لكن المنصوص في غيره ان جبريل عليه الصلاة والسلام ام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيحمل قوله «صلى فصلى» على ان جبريل كان كلما فعل جزءا من الصلاة تابعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ففعله وقال النووي صلى فصلى مكررا هكذا خمس مرات معناه انه كلما فعل جزءا من اجزاء الصلاة ففعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تكاملت صلاتهما انتهى (قلت) مبنى كلام عياض على ان الفاء في الاصل للتعقيب فدل على ان صلاة النبي ﷺ كانت عقب فراغ جبريل عليه الصلاة والسلام من صلاته وحاصل جوابه انه جعل الفاء على اصله واوله بالتأويل المذكور وبعضهم ذهب الى ان الفاء هنا بمعنى الواو لانه ﷺ اذا اتمتم جبريل يجب ان يكون مصليا معه لابعده واذا حملت الفاء على حقيقتها وجب ان لا يكون مصليا معه واعترض عليه بان الفاء اذا كان بمعنى الواو يحتمل ان يكون النبي عليه الصلاة والسلام صلى قبل جبريل لان الواو لمطلق الجمع والفاء لا تحتمل ذلك (قلت) محى الفاء بمعنى الواو لا ينكر كما في قوله * بين الدخول فحمل * فان الفاء فيه بمعنى الواو والاحتمال الذى ذكره المعترض يدفع بان جبريل عليه السلام هنا ميم لهيئة الصلاة التى فرضت ليلة الاسراء فلا يمكن ان تكون صلاته بعد صلاة النبي ﷺ والا لا يبقى لصلاة جبريل فائدة ويمكن ان تكون الفاء هنا للسببية كما في قوله تعالى (فوكزه موسى فقضى عليه) **قوله** «بهذا» اى باداء الصلاة في هذه الاوقات **قوله** «امرت» روى بضم التاء وفتحها وعلى الوجهين هو على صيغة المجهول وقال ابن العربى نزل جبريل

عليه الصلاة والسلام على النبي ﷺ مأمورا مكلفا بتعليم النبي ﷺ لأباصل الصلاة وأقوى الروايتين فتح التاء يعني أن الذي أمرت به من الصلاة البارحة مجمل هذا تفسيره اليوم مفصلا (قلت) فعلى هذا الوجه يكون الخطاب من جبريل عليه الصلاة والسلام للنبي ﷺ وأما وجه الضم فهو أن جبريل عليه الصلاة والسلام يخبر عن نفسه أنه أمر به هكذا فعلى الوجهين الضمير المرفوع في قوله ثم قال يرجع إلى جبريل عليه الصلاة والسلام ومن قال في وجه الضم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أخبر عن نفسه أنه أمر به هكذا وإن الضمير في قال يرجع إلى النبي ﷺ فقد ابعاد أن كان التركيب يقتضى هذا أيضا قوله «اعلم ما تحدث به» بصيغة الأمر تنبيه من عمر بن عبد العزيز لعروة على إنكاره إياه وقال انقرطبي ظاهره الإنكار لأنه لم يكن عنده خبر من إمامة جبريل عليه الصلاة والسلام أمالانه لم يبلغه أو بلغه فنسيه والاولى عندي أن حجة عروة عليه أنما هي فيما رواه عن عائشة رضى الله تعالى عنها وذكره حديث جبريل موطأه ومعامله بأن الاوقات انما ثبت اصلها بايقاف جبريل عليه الصلاة والسلام للنبي عليه السلام عليها قوله «أو أن جبريل» قال السفاقي الهمة حرف الاستفهام دخلت على الواو فكان ذلك تقدير أو قال النووي الواو مفتوحة وأن ههنا فتح وتكسروا قال صاحب الاقتضاب كسر الهمة أظهر لأنه استفهام مستأنف إلا أنه ورد بالواو والفتح على تقدير أو علمت أو حدثت أن جبريل عليه الصلاة والسلام نزل (قلت) لم يذكر أحد منهم أن الواو إياي وأوهي وهى واو العطف على ما ذكره بعضهم ولكنه قال والعطف على شيء مقدور لم يبين ما هو المقدر قوله «وقت الصلاة» بإفراد الوقت في رواية الأكرين وفي رواية المستملى ووقت الصلاة بلفظ الجمع قوله «قال عروة» قال الكرمانى هذا إمام قول ابن شهاب أو تعليق من البخارى (قلت) فكيف يكون تعليقا وقد ذكره مسند ابن شهاب عن عروة عن عائشة كإسائتي في باب وقت العصر حينئذ يكون مقول ابن شهاب قوله «في حجرتها» قال ابن سيده الحجرة من البيوت معروفة وقد سميت بذلك لمنها الداخل من الوصول إليها يقال استحجر القوم واحتجروا اتخذوا حجرة وفي المنتهى والصحيح الحجرة حظيرة الأبل ومنه حجرة الدار تقول احتجرت حجرة أى اتخذتها والجمع حجر مثل غرفة وغرف وحجرات بضم الحيم قوله «أن تظهر» ذكر في الموعب يقال ظهر فلان السطح إذا علاه وعن الزجاج في قوله تعالى (فما استطاعوا أن يظهره) أى ما قدروا أن يعلوه عليه لارتفاعه وأمالسه وفي المنتهى ظهرت البيت علوته وأظهرت بفلان أعليت به وفي كتاب ابن التين وغيره ظهر الرجل فوق السطح إذا علا فوقه قيل وأما قيل له كذلك لأنه إذا علا فوقه فقد ظهر شخصه لمن تأمله وقيل معناه أن يخرج الظل من قاعة حجرتها فيذهب وكل شيء خرج فقد ظهر والتفسير الاول أقرب واليق بظاهر الحديث لأن الضمير في قوله «تظهر» أنما هو راجع إلى الشمس ولم يتقدم للظل ذكر في الحديث وسنستوفي الكلام في حديث عائشة رضى الله تعالى عنها عن قريب في باب وقت العصر أن شاء الله تعالى *

ب(ذكر ما يستنبط منه) هـ وهو على وجوه . الاول فيه دليل على أن وقت الصلاة من فرائضها وأنها لا تجزى قبل وقتها وهذا الخلاف فيه بين العلماء الأشي روى عن أبى موسى الأشعري وعن بعض التابعين أجمع العلماء على خلافه ولا وجه لذكره ههنا لأنه لا يصح عنهم وصح عن أبى موسى خلافه مما وافق الجماعة فصار اتفاقا صحيحا * الثانى فيه المبادرة بالصلاة في أول وقتها وهذا هو الأصل وإن روى الأبراد بالظهر والأسفار بالفجر بالأحاديث الصحيحة * الثالث فيه دخول العلماء على الأمراء وإنكارهم عليهم ما يخالف السنة * الرابع فيه جواز مراعاة العالم لطلب البيان والرجوع عند التنازع إلى السنة هـ الخامس فيه أن الحجة في الحديث المسند دون المقطوع ولذلك لم يقع عمر به فلما أسند إلى بشير بن أبى مسعود قنع به هـ السادس استدلل به قوم منهم ابن العربى على جواز صلاة المفترض خلف المتفعل من جهة أن الملائكة ليسوا مكافين بمثل ما كلف به الأنس (قلت) هذا استدلال غير صحيح لأن جبريل عليه الصلاة والسلام كان مكافيا ببلوغ تلك الصلاة ولم يكن متفلا فتكون صلاة مفترض خلف مفترض وقال عياض يحتدل أن لا تكون تلك الصلاة واجبة على النبي ﷺ حينئذ ورد بأنها كانت صبيحة ليلة فرض الصلاة واعترض عليه باحتمال

ان الوجوب عليه كان معلقا بالبيان فلم يتحقق الوجوب الا بعد تلك الصلاة في السابع فيه جواز البيان ولكن ينبغي الاقتصار فيه الا ترى ان جدار الحجرة كان قصيرا قال الحسن كنت ادخل في بيوت النبي ﷺ وانا حتم وانا اسقها يدي * الثامن استدله من يرى جواز الاتمام بمن ياتم بغيره والجواب عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مبلغا فقط كما في قصة ابي بكر رضى الله تعالى عنه في صلاته خلف النبي صلى الله عليه وسلم وصلاة الناس خلفه وسيأتي مزيد الكلام فيه في ابواب الامامة في التاسع فيه فضيلة عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه * العاشر فيه ما قال ابن بطال فيه دليل على ضعف الحديث الوارد في ان جبريل عليه الصلاة والسلام ام بالنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في يومين لوقتين مختلفين لكل صلاة قال لانه لو كان صحيحا لم ينكر عروة على عمر صلاته في آخر الوقت محتجا بصلاة جبريل عليه الصلاة والسلام مع ان جبريل قد صلى في اليوم الثاني في آخر الوقت وقال الوقت ما بين هذين واجيب عن هذا بأنه يحتمل ان تكون صلاة عمر رضى الله تعالى عنه كانت خرجت عن وقت الاختيار وهو مصير ظل الشئ من قبله لاعتق وقت الجواز وهو مغيب الشمس فحينئذ يتجه انكار عروة ولا يلزم منه ضعف الحديث او يكون انكار عروة لاجل مخالفة عمر ما واظب عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصلاة في اول الوقت ورأى ان الصلاة بعد ذلك انما هي لبيان الجواز فلا يلزم منه ضعف الحديث ايضا وفي قوله ما واظب عليه النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو الصلاة في اول الوقت نظير لا يخفى (فان قلت) ذكر حديث عائشة رضى الله تعالى عنها بعد ذكر حديث ابي مسعود ما وجهه (قلت) لان عروة احتج بحديث عائشة رضى الله تعالى عنها في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في حجرتها وهي الصلاة التي وقع الانكار بسببها وبذلك تظهر مناسبة ذكر حديث عائشة رضى الله تعالى عنها بعد حديث ابي مسعود لان حديث عائشة رضى الله تعالى عنها يشعر بأنه عليه السلام كان يصلي العصر في اول الوقت وحديث ابي مسعود يشعر بأن اصل بيان الاوقات كان بتعليم جبريل عليه الصلاة والسلام (فان قلت) ما معنى قوله ما قبل ان تظهر والشمس ظاهرة على كل شئ من اول طلوعها الى غروبها (قلت) انها ارادت والى في حجرتها قبل ان يعلم على البيوت فكنت بالشمس عن النى لان النى عن الشمس كاسمى المطر سماء لانه من السماء ينزل الا ترى انه جاء في رواية لم يظهر النى من حجرتها وفي لفظ «والشمس طالعة في حجرتي» فافهم *

باب قول الله تعالى مَنِيْبِيْنَ اِلَيْهِ وَاتَّقُوْهُ وَاَقِمُوْا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ

اي هذا باب فباب بالتبوين خبر مبتدأ محذوف وهكذا هو في رواية ابي ذر وفي رواية غيره باب قوله تعالى بالاضافة ثم الكلام في هذه الآية على انواع . الاول ان هذه الآية الكريمة في سورة الروم وقبلها قوله تعالى (فاقم وجهك للدين خفيافا فطرت الله) الآية . الثاني في معناها واعرابها فقوله (فاقم وجهك للدين) اي قوم وجهك له غير ملتفت يمينا وشمالا قاله الزمخشري وعن الضحاك والكلبي اي اقم عملك قوله (خفيافا) اي مسلما قاله الضحاك وقيل مخلصا وانتصابه على الحال من الدين قوله (فطرت الله) اي وعليك فطرة الله اي الزموا فطرة الله وهي الاسلام وقيل عهد الله في الميثاق قوله (منيين) نصب على الحال من المقدر وهو الزموا فطرة الله معناه منقلبين واشتقاقه من ناب ينوب اذا رجع وعن قتادة معناه تالين وعن ابي زيد معناه مطيعين والانابة الانقطاع الى الله بالانابة اي الرجوع عن كل شئ . الثالث في بيان وجه عطف قوله (واقموا الصلاة) هو الاعلام بأن الصلاة من جملة ما يستقيم به الايمان لانها عماد الدين فمن اقامها فقد اقام الدين ومن تركها فقد هدم الدين *

٢ - **وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي جَرَّةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ وَقَدْ عَبْدَ الْقَيْسَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا مِنْ هَذَا الْحَيِّ مِنْ رِبْعَةٍ وَلَسْنَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَمَرَرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذُهُ عَنْكَ وَنَرْبِعُوا إِلَيْهِ مِنْ وَرَاءِ نَا فَقَالَ أَمْرُكُمْ بِأَرْبَعٍ وَأَنْتُمْ عَنْ أَرْبَعٍ الْإِيْمَانُ بِاللَّهِ ثُمَّ فَسَّرَهَا لَهُمْ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ**

الصَّلَاةَ وَإِتَاءَ الزَّكَاةِ وَأَنْ تُؤَدُّوا إِلَيَّ خُمْسَ مَا غَنِمْتُمْ وَأَنْتَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمُقْبِرِ وَالتَّقِيرِ
مطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة من حيث ان في الآية المذكورة اقتران نفي الشرك باقامة الصلاة وفي الحديث
اقتران اثبات التوحيد باقامتها (فان قلت) كيف المناسبة بين النفي والاثبات (قلت) من جهة التضاد لان ذكر احدا المتضادين
في مقابلة الاخر يعد مناسبة من هذه الجهة (ذكر رجاله) وهم اربعة قتيبة وعباد بن عبد الملهي البصري وابو جرة بالحيم
والراء واسمه نصر بن عمران وقد امعنا الكلام فيه في باب اداء الخمس من الايمان لان هذا الحديث ذكر فيه لكنه رواه هناك عن
علي بن الجعد عن شعبة عن ابي جرة قال «كنت اقعده مع ابن عباس فيجلسني على سريره فقال اقم عندي حتى اجعل لك
سهما من مالي فاقت معه شهرين ثم قال ان وفد عبد القيس» الحديث وقد ذكرنا هناك انه اخرج هذا الحديث في عشرة
مواضع وذكرنا ايضا من اخرجه غيره *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضعفة في موضعين وفيه القول وفيه عباد وهو ابن عباد
كذا وقع في رواية ابي ذر بالواو وفي رواية غير عباد وهو ابن عباد بدون الواو وفيه من وافق اسمه اسم ابيه وفيه انه من
رباعيات البخاري وفيه ان رواه ما بين بغلاني وبغلان قريتين بلخ وهو قتيبة وبصري وهو عباد وابو جرة * (ذكر
معناه مختصرا) **قوله** «ان وفد عبد القيس» الوفاء قوم يجتمعون فيردون البلاد وقال القاضي هم القوم يأتون الملك
ركبا وهو اسم الجمع وعبد القيس ابو قيلة وهو ابن اقصى بالقاه ابن دعي بالضم ابن جديلة بن اسد بن ربيعة بن نزار **قوله**
«انا هذا الحى» بالنصب على الاختصاص **قوله** «من ربيعة» خبر لان وربيعة هو ابن نزار بن معد بن عدنان وانما قالوا
ربيعة لان عبد القيس من اولاده **قوله** «الا في الشهر الحرام» المراد به الجنس فيتناول الاشهر الحرم الاربعة رجب وذا القعدة
وذا الحجة والمحرم **قوله** «ناخذ» بالرفع على انه استئناف وليس جوابا للامر بقرينة عطف ندعو عليه مرفوعا **قوله**
«من ورامنا» في محل النصب على انه مفعول ندعو **قوله** «ثم فسرنا» انما انت الضمير نظر الى ان المراد من الايمان الشهادة
والى انه خصلة اذا التقدير امركم باربعة خصال (فان قلت) لم يذكر الصوم ههنا مع انه ذكر في باب اداء الخمس من الايمان
حيث قال «واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصيام رمضان» والحال ان الصوم كان واجبا حينئذ لان وفادتهم كانت عام
الفتح وإيجاب الصوم في السنة الثانية من الهجرة (قلت) قال ابن الصلاح واما عدم ذكر الصوم فيه فهو اغفال من الراوى
وليس من الاختلاف الصادر عن رسول الله ﷺ **قوله** «الدباء» بضم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالمد وقد قصر
وقد تكسر الدال وهو اليقطين اليابس وهو جمع والواحدة دبابة ومن قصر قال دبابة والحتم بفتح الحاء المهملة وسكون
النون وفتح التاء المتناة من فوق وهي الجرار الحضر تضرب الى الحمرة والتقير بفتح النون وكسر القاف وهو جذع ينقر
وسطه وينبذ فيه والمقير بضم الميم وفتح القاف وتشديد اليا آخر الحروف وهو المطلى بالقار وهو الزفت وفي باب اداء
الخمس من الايمان الحتم والدباء والتقير والزفت وربما قال المقير (فان قلت) ما مناسبة نبيه عليه الصلاة والسلام عن
الظروف المذكورة وامره بأداء الخمس بمقارنة امره بالايمان وما ذكره معه (قلت) كان هؤلاء الوفديكثرون الابتداء في
الظروف المذكورة فعرفهم ما بهمهم ويخشى منهم مواقفه وكذلك كان يخشى منهم القول في النفي فلذلك نص عليه *

باب البيعة على إقامة الصلاة *

اي هذا باب في بيان البيعة على اقامة الصلاة وقوله «اقامة الصلاة» بالتاء رواية كريمة وفي رواية غير هاباب البيعة على
اقام الصلاة بدون التاء وهو الاصل والبيعة هو المبايعة على الاسلام وقال ابن الاثير البيعة عبارة عن المعاهدة على الاسلام
والمعاهدة كأن كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصته نفسه وطاعته ودخله امره *

٣ - **قوله** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا قَيْسُ
عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ

والتَّصَحُّحُ لِكُلِّ مُسْلِمٍ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث يشتمل على ثلاثة أشياء والترجمة على الجزء الاول منها (ذكر رجاله) * وهم خمسة محمد بن المتى بفتح النون المشددة تقدم ويحيى هو القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد. وقيس ابن ابي حازم بالخاء المهملة والزاي وهذا الحديث بعينه مع هذا الاسناد غير محمد بن المتى قدمضى في باب قول النبي عليه الصلاة والسلام الدين النصيحة لله ولرسوله في آخر كتاب الايمان وقد ذكرنا هناك ما يتعلق بلطائف الاسناد ومعنى الحديث وغير ذلك مستوفى مستقصى *

﴿ باب الصلاة كفارة ﴾

اي هذا باب يذكر فيه الصلاة كفارة هكذا الصلاة كفارة في اكثر الروايات وفي رواية المستملى باب تكفير الصلاة الكفارة عبارة عن الفعل والحصلة التي من شأنها ان تكفر الخطيئة اي تسترها وتحوها وهي على وزن فعالة بالتشديد للبالغة كقتالة وضربة وهي من الصفات الغالبة في باب الاسمية واشتقاقها من الكفر بالفتح وهو تغطية الشيء بالاستهلاك والتكفير مصدر من كفر بالتشديد *

٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَحْبُجٌ عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ قَالَ سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ أَيُّكُمْ يَحْفَظُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتْنَةِ قُلْتُ أَنَا كَمَا قَالَ قَالَ إِنَّكَ عَلَيْكَ أَوْ عَلَيْهَا لَجَرِي ۖ قُلْتُ فِتنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ تُكْفَرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ قَالَ لَيْسَ هَذَا أُرِيدُ وَلَكِنِ الْفِتْنَةُ الَّتِي تَمُوجُ كَمَا يَمُوجُ الْبَحْرُ قَالَ لَيْسَ عَلَيْكَ مِنْهَا بَأْسٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ يَبِينَكَ وَبَيْنَهَا بَابًا مَغْلَقًا قَالَ أَيْكَسَرُ أَمْ يَنْتَحُ قَالَ يُكْسَرُ قَالَ إِذَا لَا يُغْلَقُ أَبَدًا قُلْنَا أ كَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ الْبَابَ قَالَ نَعَمْ كَمَا أَنَّ دُونَ الْغَدِ اللَّيْلَةَ إِنِّي حَدَّثْتُهُ بِحَدِيثٍ لَيْسَ بِالْأَغْلَاطِ فَهَبْنَا أَنْ نَسْأَلَ حُذَيْفَةَ فَأَمَرَنَا مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ الْبَابُ عُمَرُ ﴾

مطابقه هذا الحديث للترجمة في قوله (تكفرها الصلاة) * (ذكر رجاله) * وهم خمسة. الاول مسدد بن مسرهد الثاني يحيى القطان. الثالث سليمان الاعمش. الرابع شقيق بن سلمة الاسدي ابو وائل الكوفي. الخامس حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في الموضعين وفيه الضمة في موضع واحد وفيه حديثي حذيفة رواية المستملى وفي رواية غيره سمعت حذيفة وفيه بصريان وهما مسدد ويحيى وكوفيان الاعمش وشقيق * *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخارى ايضا في الزكاة عن قتبية عن جرير وفي علامات النبوة عن عمر بن حفص قاله المزني في الاطراف وهو وهم وانما اخرجه عن عمر بن حفص في الفتن وفي الصوم عن علي بن عبيد الله واخرجه مسلم في الفتن عن ابن نمير وابى بكر كلاهما عن ابي معاوية قاله المزني وهو وهم وانما رواه مسلم من طريق ابي معاوية عن ابن نمير وابى كريب ومحمد بن المتى ثلاثهم عن ابي معاوية فوهم في ذكره لابي بكر وفي اسقاطه لابن المتى واخرجه الترمذي في الفتن ايضا عن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه فيه ايضا عن ابن نمير عن ابيه وابى معاوية كلاهما عن الاعمش به * *

« (ذكر معناه) **قوله** » كنا جلوسا « اى جالسين **قوله** » في الفتنة « وهي الحيرة والاعجاب بالشيء فتنة يفتنه فتنا وقتونا وافتنه واباها الاصمعي وقال سيديويه فتنة جعل فيه فتنة وافتنه اوصل الفتنة اليه قال اذا قال افتنته فقد تعرض الفتن واذا قال فتنته فلم تعرض الفتن وحكى ابو زيد افتن الرجل بصيغة مالم يسم فاعله اى فتن والفتنة الضلال والاثم وفتن الرجل اماله عما كان عليه قال تعالى (وان كادوا ليفتنونك عن الذى اوحينا اليك) والفتنة الكفر قال تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) والفتنة الفضيحة والفتنة العذاب والفتنة ما يقع بين الناس من القتال ذكره ابن سيده والفتنة البلية واصل ذلك كله من الاختبار وانهم من فتنت الذهب في النار اذا اختبرته وفي الغريبين الفتنة الغلو في التأويل المظلم وقال ابن طريف فتنة وافتنته وفتن بكسر التاء فتونا تحول من حسن الى قبيح وفتن الى النساء وفتن فيهن اراد الفجور بهن وفي الجمهرة فتنت الرجل افنته وافتنته افتانا وفي الصحاح قال الفراء اهل الحجاز يقولون (ما انتم عليه بفاتنين) واهل نجد يقولون بمفتنين من افنتت وزعم عياض انها الابتلاء والامتحان قال وقد صار في عرف الكلام لكل امر كشفه الاختبار عن سوء ويكون في الخير والشر قال تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) **قوله** « قلت انا كما قاله » اى احفظ كما قاله رسول الله ﷺ (فان قلت) الكاف ههنا لمساذا وهو حافظ لنفس قول رسول الله ﷺ لا كنهه (قلت) يجوز ان تكون الكاف هنا للتعليل لانها اقترنت بكامة المصدرية اى احفظ لاجل حفظ كلامه ويجوز ان يكون للاستعلاء يعنى احفظ على ما عليه قوله وقال الكرماني لعله نقله بالمعنى فاللفظ مثل لفظه في اداء ذلك المعنى (قلت) حاصل كلامه يؤول الى معنى المثلية وهو في سؤاله نفي المثلية فانتفى بذلك ان تكون الكاف للتشبيه وقال بعضهم الكاف زائدة (قلت) هذا اخذه من الكرماني ولم يبين واحدهما ان الكاف اذا كانت زائدة ما تكون فائدتها (فان قلت) لفظ انا مفرد وهو م قول قوله (قلت) وقد علم ان مقول القول يكون جملة (قلت) انا مبتدا وخبره محذوف تقديره انا احفظ او اضبط او شوبها **قوله** « عليه » اى قول رسول الله ﷺ **قوله** « او عليها » اى او على مقالته والشك من حذيفة قاله الكرماني (فت) يجوز ان يكون بمن دونه **قوله** « لجرى » خبر ان في قوله « انك » واللام للتأكيد والجرى على وزن فعيل من الجراءة وهي الاقدام على الشيء **قوله** « فتنة الرجل في اهله » قال ابن بطال فتنة الرجل في اهله ان يأتي من اجلهم ما لا يحل لهم القول والعمل مما لم يبلغ كيرة وقال المهبلي يريد ما يمرض له مع من شر او حزن او شبهه **قوله** « وماله » فتنة الرجل في ماله ان يأخذه من غير ما اخذه ويصرفه في غير مصرفه او التفريط بما ينزعم من حقوق المسال فتكثر عليه المحاسبة **قوله** « وولده » فتنة الرجل في ولده فرط محبتهم وشغفه بهم عن كثير من الخير والتوغل في الاكتساب من اجلهم من غيرا كثرات من ان يكون من حلال او حرام **قوله** « وجاره » فتنة الرجل في جاره ان يتمنى ان يكون حاله مثل حاله ان كان متسما قال تعالى (وجعلنا بعضهم لبعض فتنة) **قوله** « تكفرها الصلاة » اى تكفر فتنة الرجل في اهله وماله وولده وجاره اداء الصلاة قال تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) يعنى الصلوات الخمس اذا اجتنبت الكبائر هذا قول كثير المفسرين وقال مجاهد هي قول العبد سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقال ابن عبد البر قال بعض المنتسبين الى العلم من اهل عصرنا ان الكبائر والصغائر تكفرها الصلاة والطهارة واستدل بظاهر هذا الحديث ومحدث الصنابحي « اذا تواضأ خرجت الخطايا من فيه » الحديث وقال ابو عمر هذا جهل وموافقة للمرجئة وكيف يجوز ان تحمل هذه الاخبار على عمومها وهو يسمع قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتوبوا الى الله توبة نصوحا) في آتى كثير فلو كانت الطهارة واداء الصلوات واعمال البر مكفرة لما احتاج الى التوبة وكذلك الكلام في العلوم والصدقة والامر والنهي فان المعنى انها تكفر اذا اجتنبت الكبائر قوله « والامر » اى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما صرح به البخارى في الزكاة (فان قلت) ما التكنة في تعيين هذه الاشياء الخمسة (قلت) الحقوق لما كانت في الابدان والاموال والافعال فذكر من افعال الابدان اعلاها وهو الصلاة والصوم قال الله تعالى (وانها الكبيرة الاعلى الحاشعين) وذكر من حقوق الاموال اعلاها وهي الصدقة ومن الافعال اعلاها وهي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر **قوله** « تموج » من ماج البحر اى تضطرب ويدفع بعضها بعضها لعظمتها وكلمة ما في كما تموج مصدرية اى كوج البحر وهو تشبيه غير يبلغ **قوله** « قال » اى قال حذيفة **قوله** « بأس » اى شدة **قوله**

«لِبابٍ» وروى «باباً» بدون اللام قوله «مغلقة» صفة الباب قال ثعلب في الفصح اغلقت الباب فهو مغلق وقال ابن درستويه العامة تقول غلقت بغير الف وهو خطأ وذكره ابو علي الدينوري في باب ماتخذف منه العامة الالف وقال ابن سيده في المويص والجوهري في الصحاح فأغلقت قال الجوهري وهي لغة رديئة متروكة وقال ابن هشام في شرحه الافصح غلقت بالتشديد قال الله تعالى (وغلقت الابواب) وفيه نظر لان غلقت مشددة للتكثير قاله الجوهري وغيره وفي الحكم غلق الباب واغلقه وغلقة الاولى من ابن دريد عزاه الى ابي زيد وهي نادرة والمقصود من هذا الكلام ان تلك الفتن لا يخرج منها شيء في حياتك قوله «قال ايكر» اي قال عمر رضي الله تعالى عنه ايكر هذا الباب ام يفتح قوله «قال ايكر» اي قال حذيفة يكسر قوله «قال اذا لا يفلق ابدا» اي قال عمر رضي الله تعالى عنه اذا لا يفلق ابدا هذا الباب واذا هو جواب وجزء اي اذا انكسر لا يفلق ابدا لان المكسور لا يعاد بخلاف المفتوح والكسر لا يكون غالبا الاعنى كراه وغلبة وخلاف عادة ولفظ لا يفلق روى مرفوعا ومنصوبا وجه الرفع ان يقال انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير الباب اذا لا يفلق ووجه النصب ان لا يقدر ذلك فلا يكون مابعد ممتدا على ما قبله والحاصل انه فعل مستقبل منصوب باذن واذن تعمل النصب في الفعل المستقبل بثلاثة اشياء وهي ان يعتمد ما قبلها على ما بعدها وان يكون الفعل فعل حال وان لا يكون معها واو العطف وهذه الثلاثة معدومة في النصب قوله «قلنا» هو مقول شقيق قوله «كان دون الغد الليلة» اي كما يعلم الغد ابعدنا من الليلة يقال هو دون ذلك اي اقرب منه قوله «اني حدثته» مقول حذيفة قوله «ليس بالاغليظ» جمع اغلوطه وهي ما يغالط بها قال النووي معناه حدثته حديثا صدقا محققا من احاديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان اجتهاد رأي ونحوه وغرضه ان ذلك الباب رجل يقتل او يموت كما جاء في بعض الروايات قال ويحتمل ان يكون حذيفة علم ان عمر يقتل ولكنه كره ان يخاطب عمر بالقتل فان عمر كان يعلم انه هو الباب فأتى بعبارة يحصل منها الغرض ولا يكون اخبارا صريحا بقتله قال والحاصل ان الحائل بين الفتنة والاسلام عمر رضي الله تعالى عنه وهو الباب فسادا عمر حيا لا تدخل الفتن فيه فاذا مات دخلت وكذا فان قوله «فهنا» اي خفنا من هاب وهو مقول شقيق ايضا قوله «مسروقا» هو مسروق بن الاعدع وقد تقدم ذكره قوله «فقال الباب عمر» اي قال مسروق الباب هو عمر رضي الله تعالى عنه (فان قلت) قال اولان يينك وبينها بابا قال الباب يكون بين عمر وبين الفتنة وهنا يقول الباب هو عمر وبين الكلامين مغايرة (قلت) لا مغايرة بينهما لان المراد بقوله «ينك وبينها» اي بين زمانك وبين زمان الفتنة وجود حياتك وقال الكرماني او المراد بين نفسك وبين الفتنة بدلك اذ الروح غير البدن او بين الاسلام والفتنة وقال ايضا (فان قلت) من اين علم حذيفة ان الباب عمر وهل علم من هذا السياق انه مسند الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل كل ما ذكر في هذا الباب لم يسند منه شيء اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (قلت) السكل ظاهر مسند اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقرينة السؤال والجواب ولانه قال حدثته بحديث ولفظ الحديث المطلق لا يستعمل الا في حديثه عليه السلام (فان قلت) كيف سأل عمر رضي الله تعالى عنه عن الفتنة التي تأتي بعده خوفا ان يدر كها مع علمه بانه هو الباب (قلت) من شدة خوفه خشي ان يكون نسي فسأل من يذكره

٥ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سَائِمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي عُمَرَ النَّهْدِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَيَّ هَذَا قَالَ لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله (ان الحسنات يذهبن السيئات) لان المراد من الحسنات الصلوات الخمس فاذا اقامها تكفر عنه الذنوب اذا اجتنبت الكبائر كما ذكرنا (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول قتيبة بن سعيد . والثاني يزيد بن الزيادة ابن

زريع بضم الزاي وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة. والثالث سليمان بن طرخان أبو المعتمر وقدمر في باب من خص بالعلم : والرابع أبو عثمان عبد الرحمن بن مل بكسر الميم وضمها وتشديد اللام التهدي بفتح النون وسكون الهاء وكسر الدال المهملة نسبة إلى نهد بن زيد بن ليث بن اسلم بضم اللام ابن الحاف بن قضاة اسلم على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يلقه ولكنه أدى إليه الصدقات عاش نحو من مائة وثلاثين سنة ومات سنة خمس وتسعين وأنه كان يصلي حتى يفشى عليه. والخامس عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه * (ذكر لطائف أسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغننة في ثلاثة مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه ان رواه بصريون ما خلا قتيبة

٥٥ (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) ٥٥ أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن مسدد عن يزيد بن زريع وأخرجه مسلم في التوبة عن قتيبة وأبي كامل كلاهما عن يزيد بن زريع وعن محمد بن عبد الأعلى عن معتمر بن سليمان وعن عثمان بن جريرو أخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن بشار عن يحيى وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة وابن أبي عدي وعن اسماعيل بن مسعود عن يزيد بن زريع وأخرجه ابن ماجه في الصلاة عن سفيان بن وكيع وفي الزهد عن اسحق بن ابراهيم عن معتمر بن سليمان *

٥٥ (ذكر معناه) * قوله « ان رجلا » هو أبو اليسر بفتح الياء آخر الحروف والسين المهملة وقد صرح به الترمذي في روايته حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن قال أخبرنا يزيد بن هرون قال أخبرنا قيس بن الربيع عن عثمان ابن عبد الله بن موهب عن موسى بن طلحة « عن أبي اليسر قال انتني امرأة تبتاع تمرا فقلت ان في البيت تمرا اطيب منه فدخلت معي في البيت فأهويت إليها فقبلتها فأثبت أبابكر رضى الله تعالى عنه فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب فأثبت عمر رضى الله تعالى عنه فذكرت له ذلك فقال استر على نفسك وتب ولا تجر احدا فلم اصبر فأثبت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فقال اخلفت غازيا في سبيل الله في اهله بمثل هذا حتى تمنى انه لم يكن اسلم الى تلك الساعة حتى ظن انه من اهل النار قال فأطرق رسول الله ﷺ طويلا حتى اوحى الله تعالى اليه (اقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين) قال أبو اليسر فاثبتته فقرأها على رسول الله ﷺ فقال اصحابه يا رسول الله اهذا خاصة للناس عامة قال بل للناس عامة « ثم قال هذا حديث حسن غريب وقيس بن الربيع ضعفه وكيع وغيره وقال النهدي أبو اليسر كعب بن عمر والسلمي بدرى قوله « فأتى النبي ﷺ « اى أتى الرجل النبي ﷺ فأخبره بما اصابه قوله « فأتى رسول الله تعالى (اقم الصلاة) يشير بهذا الى ان سبب نزول هذه الآية في أبي اليسر المذكور. وفي تفسير ابن مردويه « عن أبي امامة ان رجلا جاء الى النبي عليه الصلاة والسلام فقال يا رسول الله اقم في حدائلك مرة او مرتين فأعرض عنه ثم اقيمت الصلاة فأتى رسول الله تعالى الآية « وروى أبو يعلى الطوسي في كتاب الاحكام من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ رضى الله تعالى عنه قال ولم يسمع منه « اتي النبي ﷺ رجل فقال يا رسول الله ارايت رجلا لقي امرأة وليس بينهما معرفة فليس يأتى الرجل شيئا الى امرأته الا فداها اليها الا انه لم يجامعها فأتى رسول الله تعالى الآية فامر ان يتوضأ ويصلي قال معاذ فقلت يا رسول الله اهي له خاصة ام للمؤمنين عامة قال بل للمؤمنين عامة « وروى مسلم من حديث ابن مسعود رضى الله عنه « يا رسول الله انى عالجت امرأة في اقصى المدينة وانى اصبحت منها مادون ان امسها فانها هذا فاقض في بما شئت فقال عمر لقد سترك الله لو سترت على نفسك ولم يرد عليه النبي ﷺ شيئا فانطلق الرجل فاتبعه رجلا فتلا عليه هذه الآية « واعلم ان في كون الرجل في الحديث المذكور بأب اليسر هو اصح الاقوال الستة . القول الثاني انه عمرو بن غزية بن عمرو والانصارى ابو حبة بالباء الموحدة التمار رواه ابو صالح عن ابن عباس « جاءت امرأة الى عمرو بن غزية تبتاع تمرا فقال ان في بيتي تمر فانطلق ابيعك منه فلما دخلت البيت بطش بها فاضعن بها كل شيء الا انه لم يقع عليها فلما ذهب عنه الشيطان تدم على ما صنع واتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله تناولت امرأة فصنعت بها كل شيء يصنع الرجل بامرأته الا انى لم اقع عليها فقال النبي ﷺ ما ادرى ولم يرد عليه شيئا

فبيناهم كذلك اذ حضرت الصلاة فصلوا فترت الآية (اقم الصلاة) . القول الثالث انه ابن معتب رجل من الانصار ذكره
ابن ابي خيشة في تاريخه من حديث ابراهيم النخعي قال « اتى النبي ﷺ رجل من الانصار يقال له معتب » فذكر
الحديث . القول الرابع انه ابو مقبل عامر بن قيس الانصاري ذكره مقاتل في نوادر التفسير وقال هو الذي تزل فيه (اقم
الصلاة) . القول الخامس هو نيهان التماروز عم الثعلبي ان نيهان لم ينزل فيه الا قوله تعالى (والذين اذا فعلوا فاحشة او
ظلموا انفسهم) الآية . القول السادس انه عباد ذكره القرطبي في تفسيره **قوله** « طرفي النهار » قال الثعلبي طرفي النهار
الفداء والعشي وقال ابن عباس يعني صلاة الصبح وصلاة المغرب وقال مجاهد صلاة الفجر وصلاة العشي وقال الضحاك
الفجر والعصر وقال مقاتل صلاة الفجر والظهر طرف وصلاة المغرب والعصر طرف وانتصاب طرفي النهار على الظرف
لانهما مضافان الى الوقت كقولك اقم عنده جميع النهار وهذا على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه **قوله** « وزلفا من الليل »
صلاة العتمة وقال الحسن ها المغرب والعشاء وقال الاخفش يعني صلاة الليل وقال الزجاج معناه الصلاة القريبة من اول
الليل والزلف جمع زلفة وقرأ الجمهور بضم الزاي وفتح اللام وقرأ ابو جعفر بضمهما وقرأ ابن محيصن بضم الزاي
وجزم اللام وقرأ مجاهد زلفي مثل قربي وفي المحكم زلف الليل ساعات من اوله وقيل هي ساعات الليل الاخيرة من النهار
وساعات النهار الاخيرة من الليل وفي جامع القزاز زلفا من الحيرة والشر وان تصاب زلفي على انه عطف على الصلاة
اي اقم الصلاة طرفي النهار واقم زلفي من الليل **قوله** « ان الحسنات » قال القرطبي لم يختلف احد من اهل التأويل ان
الصلاة في هذه الآية يراد بها الفرائض **قوله** « الى هذا » الهمة للاستفهام وقوله هذا مبتدا وقوله لي مقدما خبره وفائدة
التقديم التخصيص **قوله** « كلهم » ليس في رواية المستمل

(ذكر ما يستفاد منه) فيه عدم وجوب الحد في القبلة وشبهها من المس ونحوه من الصفات وهو من الهمم المفوعة باحتجاب
الكبائر بنص القرآن وقال صاحب التوضيح وقد يستدل به على انه لا حد ولا ادب على الرجل والمرأة وان وجد في ثوب
واحد وهو اختيار ابن المنذر انتهى (قلت) سلمنا في نفي الحد ولا نسلم في نفي الادب سيما في هذا الزمان . وفيه ان اقامة
الصلوات الخمس تجرى مجرى التوبة في ارتكاب الصفات . وفيه ان باب التوبة مفتوح والتوبة مقبولة وفي الآية المذكورة
دليل على قول ابي حنيفة في ان التوير بصلاة الفجر افضل وان تأخير العصر افضل وذلك لان ظاهر الآية يدل على
وجوب اقامة الصلاة في طرف النهار وبين ان طرفي النهار الزمان الاول بطولع الشمس والزمان الاول بغروبها واجعت
الامة على ان اقامة الصلاة في ذلك الوقت من غير ضرورة غير مشروع فقد تعذر العمل بظاهر هذه الآية فوجب
حملها على المجاز وهو ان يكون المراد اقامة الصلاة في الوقت الذي يقرب من طرفي النهار لان ما يقرب من الشيء يجوز
ان يطلق عليه اسمه فاذا كان كذلك فكل وقت كان اقرب الى طلوع الشمس والى غروبها كان اقرب الى ظاهر اللفظ
واقامة صلاة الفجر عند التوير اقرب الى وقت الطلوع من اقامتها عند الغلس وكذلك اقامة صلاة العصر عندما يصير ظل
كل شيء مثليه اقرب الى وقت الغروب من اقامتها عندما صار ظل كل شيء مثله والمجاز كلما كان اقرب الى الحقيقة كان
حمل اللفظ عليه اولى . وفيها دليل ايضا على وجوب الوتر لان قوله (وزلفا) يقتضي الامر باقامة الصلاة في زلف من الليل
وذلك لانه عطف على الصلاة في قوله (اقم الصلاة طرفي النهار) فيكون التقدير واقم الصلاة في زلف من الليل والزلف
جمع واقل الجمع ثلاثة فالواجب اقامة الصلاة في الاوقات الثلاثة فالوقتان للمغرب والعشاء والوقت الثالث للوتر فيجب
الحكم بوجوبه وقال صاحب التوضيح ذكر هذا شيخنا قطب الدين وتبعه شيخنا علاء الدين وهي ترغاة ولا نسلم لهما
(قلت) لا نسلم له لان عدم التسليم بعد اقامة الدليل مكبرة

باب فضل الصلاة لوقتها

اي هذا في بيان فضل الصلاة لوقتها وكان الاصل ان يقال فضل الصلاة في وقتها لان الوقت ظرف لها ولا ذكره هكذا
وجهان الاول ان عند الكوفيين ان حروف الجر يقام بعضها مقام البعض والثاني اللام هنا مثل اللام في قوله تعالى
(فطلقوهن لعدتهن) اي مستقبلات لعدتهن ومثل قولهم لقيته لثلاثين من الشهر وتسمى بلام التأقيت والتاريخ واما

قيام اللام مقام في فني قوله تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) وقوله (لا يحل لها الوقتها الا هو) وقولهم مضى لسبيله (فان قلت) ففي حديث الباب على وقتها فالترجمة لا تطابقه (قلت) اللام تأتي بمعنى على ايضا نحو قوله تعالى (ويخرجون للاذقان) (ودعانا لجنبه) (وتله الجبين) وعلى الاصل جاء ايضا في الحديث اخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن بNDAR قال حدثنا عثمان بن عمر حدثنا مالك بن مغول عن الوليد بن العيزار عن ابي عمرو عن عبدالله قال «سالت رسول الله ﷺ اى العمل افضل قال الصلاة في اول وقتها» واخرجه ابن حبان ايضا في صحيحه وكذا أخرجه البخارى في التوحيد بلفظ الترجمة واخرجه مسلم بالوجهين *

٦ - **حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة قال الوليد بن العيزار اخبرني قال سمعت ابا عمرو والشيباني يقول حدثنا صاحب هذه الدار وأشار إلى دار عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم أي العمل أحب إلى الله قال الصلاة على وقتها قال ثم أي قال ثم ير الولدين قال ثم أي قال الجهاد في سبيل الله قال حدثني بهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكواستزددته كزادني ***

مطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة وتقدم الكلام في على واللام (ذكر رجاله) وهم خمسة هم الاول ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري * الثاني شعبة بن الحجاج * الثالث الوليد بن العيزار بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالزاي قبل الالف وبالراء بعدها ابن حريث بضم الحاء المهملة الكوفي * الرابع ابو عمرو والشيباني وهو سعيد بن اياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف الخضرم ادرك الجاهلية والاسلام عاش مائة وعشرين سنة قال اذكراني سمعت بالنبي ﷺ وانا رعى ابلا لاهلى بكاتمة بالطاء المعجمة وتكامل شبابى يوم القادسية فكنت ابن اربعين سنة يومئذ وكان من اصحاب عبدالله بن مسعود * الخامس هو عبدالله *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بلفظ الافراد في الماضى وفيه القول والسمع والسؤال وفيه ان رواه ماين بصرى وكوفي وفيه قوله قال الوليد بن العيزار اخبرني تقديم وتأخير تقديره حدثنا شعبة قال اخبرني الوليد بن العيزار قال سمعت ابا عمرو (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الادب عن ابي الوليد في التوحيد عن سليمان بن حرب وفي الجهاد عن الحسن بن الصباح وفي التوحيد ايضا عن عباد بن العوام واخرجه مسلم في الايمان عن عبيد الله بن معاذ وعن محمد بن يحيى وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه الترمذى في الصلاة عن قتيبة وفي البر والصلة عن احمد بن محمد المروزي واخرجه النسائي في الصلاة عن عمرو بن على وعن عبدالله بن محمد *

(ذكر معناه) قوله «حدثنا صاحب هذه الدار» لم يصرح فيه شعبة باسم عبدالله بل رواه مبهما ورواه مالك بن مغول عن البخارى في الجهاد ورواه اسحاق الشيباني في التوحيد عن الوليد وصرح باسم عبدالله وكذا رواه النسائي من طريق ابي معاوية عن ابي عمرو والشيباني واحمد بن طريق ابي عبيدة بن عبدالله بن مسعود عن ابيه ومع هذا في قوله وأشار بيده الى دار عبدالله الكفاءة عن التصريح لان المراد من عبدالله هو ابن مسعود قوله «اى العمل أحب الى الله» وفي رواية مالك بن مغول «اى العمل افضل» وكذا اكثر الرواة قوله «على وقتها» استعمال لفظة على ههنا بالنظر الى ارادة الاستعلاء على الوقت والتمكن على اداها في اى جزء من اجزائها واتفق اصحاب شعبة على اللفظ المذكور وخالفهم على بن حفص فقال «الصلاة في اول وقتها» وقال الحاكم روى هذا الحديث جماعة عن شعبة ولم يذكر هذه اللفظة غير حجاج عن على بن حفص وحجاج حافظ ثقة وقد احتج مسلم به على بن حفص قوله «قال ثم اى» قال الفاكهاني انه غير ممنون لانه غير موقوف عليه في الكلام والسائل ينتظر الجواب والتووين لا يوقف عليه فتوينه ووصله بما بعده خطأ فيوقف

عليه وقفة لطيفة ثم يؤتى بما بعده وقال ابن الجوزى في هذا الحديث اى مشدد منون كذلك سمعت من ابن الحشاش وقال لا يجوز الاتنونه لانه معرب غير مضاف وقال بعضهم وتعقب بأنه مضاف تقديره والمضاف اليه محذوف والتقدير ثم اى العمل احب فيوقف عليه بلا تنوين (قلت) قال النحاة ان ايا الموصولة والشرطية والاستفهامية معربة دائما فاذا كانت اى هذه معربة عند الافراد فكيف يقال انها مبنية عند الاضافة ولما نقل عن سيويه هذا هكذا انكر عليه الزجاج فقال ماتين لى ان سيويه غلط الا فى موضعين هذا احدهما فانه يسلم انها تعرب اذا افردت فكيف يقول بينائها اذا اضيفت قوله «قال بر الوالدين» هكذا هو عند اكثر الرواة وفى رواية المستملى قال «ثم بر الوالدين» بزيادة كلمة ثم والبر بكسر الباء الاحسان وبر الوالدين الاحسان اليهما والقيام بخدمتهما وترك العقوق والاساءة اليهما من بر يبرهوه بار وجمعه بررة قوله «الجهاد في سبيل الله» وهو المحاربة مع الكفار لاعلاء كلة الله واظهار شعائر الاسلام بالنفس والمال (فان قلت) ما الحكمة في تخصيص الذكر بهذه الاشياء الثلاثة (قلت) هذه الثلاثة افضل الاعمال بعد الايمان من ضيع الصلاة التى هي عماد الدين مع العلم بفضيلتها كان لغيرها من امر الدين أشد تضيقا واشد تهاونا واستخفافا وكذا من ترك بر والديه فهو لغير ذلك من حقوق الله أشد تركا وكذا الجهاد من تركه مع قدرته عليه عند تعينه فهو لغير ذلك من الاعمال التى يتقرب بها الى الله تعالى أشد تركا فالحافظ على هذه الثلاثة حافظ على ما سواها والمضيع لها كان لما سواها اضيع **قوله** «حدثني بين» مقول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه اى بهذه الاشياء الثلاثة وانه تأكىد وتقرير لما تقدم اذا لرب ان اللفظ صريح في ذلك وهو ارفع درجات التحمل **قوله** «ولو استزدته» اى ولو طلبت منه الزيادة في السؤال لزدني رسول الله ﷺ في الجواب ثم طلبه الزيادة يحتمل ان يكون ارادها من هذا النوع وهي مراتب افضل الاعمال ويحتمل ان يكون ارادها من مطلق المسائل المحتاج اليها وفي رواية الترمذى من طريق المسعودى عن الوليد «فسكت عنى رسول الله ﷺ ولو استزدته لزدني» فكأنه فهم منه السأمة فلذلك قال ما قاله ويؤيده ما في رواية مسلم «فاتركت ان استريده الارعاء عليه» اى شفقة عليه لئلا يسأم *

(ذكر ما استفاد منه) فيه ان اعمال البر تفضل بعضها على بعض عند الله تعالى (فان قلت) ورد ان اطعام الطعام خير اعمال الاسلام وورد «ان احب الاعمال الى الله ادومه» وغير ذلك فواجه التوفيق بينهما (قلت) اجاب النبي ﷺ لكل من سأل بما يوافق غرضه او بما يليق به او بحسب الوقت فان الجهاد كان في ابتداء الاسلام افضل الاعمال لانه كان كالوسيلة الى القيام بها والتمكن من ادائها او بحسب الحال فان النصوص تعاضدت على فضل الصلاة على الصدقة وربما تجدد حال يقتضى مواساة مضطر فتكون الصدقة حينئذ افضل ويقال ان افضل في افضل الاعمال ليس على بابه بل المراد به الفضل المطلق ويقال التقدير ان من افضل الاعمال فحذفت كلمة من وهي مرادة (قلت) وفيه نظر وفيه ما قال ابن بطال ان البدء الى الصلاة في اول وقتها افضل من التراخي فيها لانه انما شرط فيها ان تكون احب من الاعمال اذا اقيمت لوقتها المستحب (قلت) لفظ الحديث لا يدل على ما ذكره على ما لا يخفى وقال ابن دقيق العيد ليس في هذا اللفظ ما يقتضى اولا ولا آخره فكان المقصود به الاحتراز عما اذا وقعت قضاء وقال بعضهم وتعقب بان اخراجها عن وقتها محرم ولفظ احب يقتضى المشاركة في الاستحباب فيكون المراد الاحتراز عن ايقاعها آخر الوقت (قلت) الذى يدل ظاهر اللفظ ان الصلاة مشاركة لغيرها من الاعمال في المحبة فاذا وقعت الصلاة في وقتها كانت احب الى الله تعالى من غيرها فيكون الاحتراز عن وقوعها خارج الوقت (فان قلت) روى الترمذى من حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله ﷺ «الوقت الاول من الصلاة رضوان الله والوقت الآخر عفو الله» والعفو لا يكون الا عند التقصير (قلت) قال ابن حبان لما رواه في كتاب الضعفاء وتفرده به يعقوب بن الوليد وكان يضع الحديث وقال ابو حاتم الرازى هو موضوع وقال الميمونى سمعت ابا عبد الله يقول لا اعرف شيئا ثبت في اوقات الصلاة اولها كذا وآخرها كذا يعنى مغفرة ورضوانا وفيه تعظيم الوالدين وبيان فضله ويجب الاحسان اليهما ولو كانا كافرين وفيه السؤال عن مسائل شتى في وقت واحد وجواز تكرير السؤال * وفيه الرفق بالعالم والتوقف عن الاكثار عليه خشية ملاله وفيه

ان الإشارة تنزل منزلة التصريح اذا كانت معينة للعشار اليه بميزة عن غيره . الا ترى ان الاخرين اذا طلق امرأته بالإشارة المفهمة يقع طلاقه بحسب الإشارة وكذا سائر تصرفاته *

باب الصلوات الخمس كفارة

باب منون تقديره هذا باب يذكر فيه الصلوات الخمس كفارة وهكذا وقع في أكثر الروايات وفي بعض الروايات الترجمة سقطت وعليه مشي ابن بطال ومن تبعه وفي رواية الكشميني «باب الصلوات الخمس كفارة للخطايا اذا صلاهن نوقهن» في الجماع وغيرها وقوله الصلوات مبتدا والخمس صفة وكفارة خبره وقد مر تفسير الكفارة . والخطايا جمع خطيئة وهي الاثم يقال خطأ بخطأ خطأ وخطأة على وزن فعلة بكسر الفاء والخطيئة على وزن فعيلة الاثم ولك ان تشدد الياء لان على ياء ساكنة قبلها كسرة او واو ساكنة قبلها ضمة وهما زائدتان للعد لا للاحاق ولاهما من نفس الكلمة فانك تقلب الهمزة بعد الواو او اوا وبعد الياء ياء وتدغم وتقول في مقروءه ومقرو وفي خطيئة خطيئة واصل الخطايا خطائي على وزن فعائل فلما اجتمعت الهمزة ان قلبت الثانية ياء لان قبلها كسرة ثم استنقلت والجمع ثقيل وهو مثل مع ذلك فقلبت الياء الفا ثم قلبت الهمزة الاولى ياء لحفاها بن الالفين *

٧ - **حدثنا ابراهيم بن حمزة قال حدثني ابن أبي حازم والدرارودي عن يزيد بن محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أرايتكم لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمساً ما تقول ذلك يبقى من درنه قالوا لا يبقى من درنه شيئاً قال فذلك مثل الصلوات الخمس بحسب خطاياكم** مطابقاً للترجمة ظاهرة والباب الذي قبل الباب الذي قبله اعم من هذه الترجمة لانه يتناول الصلوات الخمس وغيرها من انواع الصلاة (ذكر رجاله) وهم سبعة . الاول ابراهيم بن حمزة بالحاء المهملة وقد مر في كتاب الايمان . الثاني عبدالعزيز بن ابي حازم بالحاء المهملة وقد مر في باب نوم الرجال . الثالث عبدالعزيز بن محمد الدراودي نسبة الى دراورد بفتح الدال والراء المهملتين ثم الف ثم واو مفتوحة ثم راء ساكنة ثم دال مهملة وهي قرية بخراسان وقالوا كثرة منسوب الى دار مجرد مدينة بفارس وهي من شواذ النسب . الرابع يزيد بن الزيادة ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد الليثي الاخرج مات سنة تسع وثلاثين ومائة . الخامس محمد بن ابراهيم التيمي مات سنة عشرين ومائة . السادس ابوسلمة بن عبد الرحمن بن عوف . السابع ابوهريرة ساء البخاري عبدالله وقال عمرو بن علي لا يعرف له اسم (ذكر لوائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الافراد في موضع واحد وبصيغة الجمع في موضع وفيه الغنعة في اربعة مواضع وفيه السماع وفيه اثنا اسم كل منهما عبدالعزيز وفيه ثلاثة تابعيون وهم يزيد وهو تابعي صغير ومحمد وابوسلمة وفيه ان رواه كلهم متدينون وفيه ان شيخ البخاري من افرادهم (ذكر من اخرجهم غيره) * اخرجهم مسلم في الصلاة عن قتبية عن ليث وبكر بن مضر عن ابن الهاد واخرجه الترمذي في الامثال عن قتبية به واخرجه النسائي في الصلاة عن قتبية عن الليث وحده به *

* (ذكر معناه) * **قوله** «أرايتكم» الهمزة للاستفهام على سبيل التقرير ورواها للخطاب ومعناه اخبروني وروى «أرايتكم» بالكاف والميم لاجل لهما من الاعراب **قوله** «لو ان نهراً» قال الطيبي لفظه لو يقضي ان يدخل على الفعل وان يجاب لكنه موضع الاستفهام موضعه تأكيداً او تقريراً والتقدير لو ثبت نهراً صفة كذا لما بقي كذا والنهر بفتح الهاء وسكونها ما بين جنبي الوادي سمي بذلك لسعته وكذلك سمي النهار لسعة ضوئه **قوله** «ما تقول» اي ايها السامع وفي رواية مسلم «ما تقولون» **قوله** «ذلك» إشارة الى الاغتسال وقال ابن مالك فيه شاهد على اجراء فعل القول مجرى فعل الظن والشرط فيه ان يكون فعلاً مضارعاً مسنداً الى المخاطب متصلاً بالاستفهام كافي هذا الحديث ولغة سليم اجراء فعل

القول مجرى الظن بلا شرط فيجوز على لغتهم ان يقال قلت زيدا منطلقا ونحوه وقوله «ما تقول» كلمة ما الاستفهامية في موضع نصب بلفظ يبقى وقدم لان الاستفهام له صدر الكلام والتقدير اى شئ تظن ذلك الاغتسال مبقيا من درنه وتقول يقتضى مفعولين احدهما هو قوله ذلك والاخر هو المفعول الثانى قوله يبقى وهو يضم الياء من الابقاء وقوله «من درنه» بفتح الدال والراء وهو الوسخ وقوله «شيئا» منصوب لانه مفعول لا يبقى بضم الياء ايضا وكسر القاف وفي رواية مسلم «لا يبقى من درنه شئ» فتنى مرفوع لانه فاعل قوله لا يبقى بفتح الياء والقاف وقوله «فكذلك» الفاء فيه جواب شرط محذوف اى اذا اقررت ذلك وصح عندكم فهو مثل الصلوات وقائدة التمثيل التقيد وجعل المفعول كالمحسوس وقال ابن العربى وجه التمثيل ان المرء كما يتدنس بالاقدار المحسوسة في بدنه وثيابه ويظهر الماء الكثير فكذلك الصلوات تطهر العبد من اقدار الذنوب حتى لا تبقى له ذنبا الا اسقطته وكفرته (فان قلت) ظاهر الحديث يتناول الصغائر والكبائر لان لفظ الخطايا يطلق عليها (قلت) روى مسلم من حديث العلاء عن ابيه عن ابي هريرة مرفوعا «الصلوات الخمس كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر» قال ابن بطال يؤخذ من الحديث ان المراد الصغائر خاصة لانه شبه الخطايا بالدرن والدرن صغير بالنسبة الى ما هو اكبر منه من القروح والجراحات (فان قلت) لا يجوز ان يكون المراد بالدرن الحب (قلت) لا بل المراد به الوسخ لانه هو الذى يناسبه التنظيف والتطهير ويؤيد ذلك ما رواه ابو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه انه سمع رسول الله ﷺ يقول «ارأيت لو ان رجلا كان له معمل وبين منزله ومعمله خمسة اناهار فاذا انطلق الى معمله عمل ماشاء الله فاصابه وسخ او عرق فكلما مر بمنزله اغتسل منه» الحديث رواه البزار والطبرانى باسناد لا بأس به من طريق عطاء بن يسار عنه (فان قلت) الصغائر مكفرة بنص القرآن باجتناب الكبائر فما الذى تكفره الصلوات الخمس (قلت) لا يتم اجتناب الكبائر الا بفعل الصلوات الخمس فاذا لم يفعلها لم يكن محتجبا للكبائر لان تركها من الكبائر فيتوقف التكفير على فعلها وقوله «بها» اى بالصلوات وروى به بتذكير الضمير اى بأداء الصلوات

باب تَضْيِيعِ الصَّلَاةِ عَنْ وَقْتِهَا

اى هذا باب في بيان تضييع الصلوات عن وقتها وتضييعها تأخيرها الى ان يخرج وقتها وقيل تأخيرها عن وقتها المستحب والاول اظهر لان التضييع انما يظهر فيه وهذه الترجمة انما ثبتت في رواية الحموى والكشميني وليست بثابتة في رواية الباقرين *

٨ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ عَنْ غِيلَانَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا عُرِفُ شَيْئًا مِمَّا كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ الصَّلَاةُ قَالَ أَلَيْسَ ضَيِّعًا ثُمَّ مَضِيَ عَنِّي فِيهَا**

وجه مطابقة للترجمة في قوله «اليس ضييعم ماضيعم فيها» يعنى من التضييع (ذكر رجاله) وهم اربعة. الاول موسى ابن اسماعيل المنقرى التبوذكى وقد تكرر ذكره. الثانى مهدي بن ميمون ابو يحيى مات بالمدينة سنة اثنتين وسبعين ومائة. الثالث غيلان بفتح الغين المعجمة ابن جرير. الرابع انس بن مالك (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الافراد في موضع وبصيغة الجمع في موضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه ان اسناده كلهم بصريون وهذا الحديث من افراد البخارى (ذكر معناه) **قوله «قيل الصلاة»** اى قيل له الصلاة هى شئ مما كان على عهد رسول الله ﷺ وهى باقية فكيف تصدق القضية السالبة عامة فأجاب بقوله «اليس ضييعم ماضيعم فيها» يعنى من تضييعها وهو خروجها عن وقتها وقال المهلب المراد بتضييعها تأخيرها عن وقتها المستحب لانهم اخرجوها عن وقتها وتبعه على هذا جباة (قلت) الاصح ما ذكرناه لان انس رضى الله تعالى عنه انما قال ذلك حين علم ان الحجاج والوليد بن عبد الملك وغيرهما كانوا يؤخرون الصلاة عن وقتها والآثار في ذلك مشهورة منها ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قال اخر الوليد الجمعة حتى امسى فحفت فصليت الظهر قبل ان اجلس ثم صليت العصر وانا جالس اياما وهو مخطب وانا فعل ذلك عطاء خوفا على نفسه ومنها ما رواه ابو نعيم شيخ البخارى في كتاب الصلاة من طريق ابى بكر بن عتبة قال صليت الى جنب ابى جحيفة فتمشى الحجاج

للصلاة فقام أبو جحيفة فضلى ومن طريق ابن عمر انه كان يصلى مع الحجاج فلما اُخِر الصلاة ترك ان يشهدا معه ومن طريق محمد بن اسماعيل قال كنت بمغنى وصحفت قرأ للوليد فأخروا الصلاة فنظرت الى سعيد بن جبير وعطاء يوميان ايماء وهما قاعدان ومما يؤيد ما ذكرناه قوله تعالى (فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة) قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اخروها عن مواقيتها وصلوها غير وقتها **قوله** «اليس» اسمه ضمير الشأن قوله «صنعت ما صنعت فيها» بصادين مهملين والتون في رواية الاكثرين وفي رواية النسفي بالمجتمين وتشديد الياء آخر الحروف وقال ابن قرقول رواية العدوى صنعت بالصاد المهملة ورواية النسفي بالمعجمة وبالياء المتأخرة من تحت قال والاول اشبه يريد ما حدثوا من تأخيرها الا انه جاء في نفس الحديث ما يبين انه بالضاد المعجمة وهو قوله «ضيعت» في الحديث الآتى (قلت) ويؤيد الاول ما رواه الترمذى من طريق ابى عمران الجونى عن انس فذكر نحوه هذا الحديث وقال في آخره «اولم تصنعوا في الصلاة ما قد علمتم»

٩ - **حدثنا عمرو بن زرارَةَ** قال أخبرنا عبد الواحد بن واصل أبو عبيدة الحداد عن عثمان ابن أبى رواد أخى عبد العزيز قال سمعت الزهرى يقول دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يسكى فقلت ما يسكى فقال لا أعرف شيئاً مما أذكر كنت إلا هذه الصلاة وهذه الصلاة قد ضيعت **قوله** «ضيعت» وهذه المطابقة اظهر من مطابقة الحديث السابق الا في الرواية بالضاد المعجمة (ذكر ربحاله) وهم خمسة الاول عمرو بن زرارَةَ مرفى باب قدر كم ينبغى ان يكون بين المصلى . الثانى عبد الواحد السدوسى البصرى مات سنة تسع ومائة . الثالث عثمان بن أبى رواد بفتح الراء وتشديد الواو وبالذال المهملة واسمه ميمون . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى . الخامس أنس بن مالك **قوله** (ذكر لطائف أسانده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه الغنة في موضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه ما بين نيسابورى وخراسانى وبصرى ومدنى وفيه اخو عبد العزيز في رواية الاكثرين اى هو اخو عبد العزيز وفي رواية الكشمينى اخى عبد العزيز بدل من عثمان

قوله «بدمشق» بكسر الدال المهملة وفتح الميم بعدها شين معجمة ساكنة وزعم الكلبي فى كتاب اسماء البلدان تأليفه انما سميت بذلك لانه بناها دماشق بن قانى بن مالك بن ارغش بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقال اهل الاثر سميت بدمشق بن عمرو بن كنعان وهو الذى بناها وكان مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان دفعه عمرو ليه بعد ان نجاه الله تعالى من النار وعن اسحق بن ايوب الشيطان الذى بناها كان اسمه جيرون وكان من بناء سليمان عليه السلام وقال ابن عساكر قيل ان نوحا عليه الصلاة والسلام اختطها وقيل بناها العازر ورواه دمشق غلام ابن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان حبشيا وهبه له عمرو وقيل ان الذى بناها يوراسف وعن البكرى عن الحسن بن احمد الهمداني تزل جيرون بن سعد بن عاد دمشق وبني مدينتها فسميت باسمه جيرون قال وهى ارم ذات العماد ويقال ان بها اربعمائة الف عمود من حجارة وقال اهل اللغة اشتقاق دمشق من قولهم ناقة دمشق اللحم اذا كانت خفيفة اللحم والدمشق الحقة **قوله** «وهوبكى» جملة اسمية وقعت حالا من انس وكان قدوم انس دمشق فى اماره الحجاج على العراق قدمها شاكيا من الحجاج للخليفة وكان الخليفة اذ ذاك الوليد بن عبد الملك بن مروان **قوله** «عما دركت» اى فى عهد رسول الله ﷺ **قوله** «الاهذه الصلاة» بالنصب لا غير سواء جعلته استثناء او بدلا من قوله شيئا **قوله** «وهذه الصلاة قد ضيعت» جملة اسمية وقعت حالا من الصلاة

قوله «وقال بكر بن محمد بن بكر البرسائي قال أخبرنا عثمان بن أبى رواد نحوه»

بكر بن خلف بالحاء المعجمة واللام المفتوحين قال النسائي بكر بن خلف البرسائي ابو بشر ذكره البخارى مستشهدا به فى كتاب الصلاة بعد حديث ذكره عن ابى عبيدة الحداد وهو حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ مات سنة اربع ومائتين ومحمد

ابن بكر البرساني بضم الباء الموحدة وسكون الراء والسين المهملة وبالتون البصري منسوب الى برسان بطن من ازد مات سنة ثلاث ومائتين وهذا التعليق وصله الاسماعيلى قال حدثنا محمود بن محمد الواسطى حدثنا ابو بشر بن بكر بن خلف حدثنا محمد بن بكر ورواه ايضا ابو نعيم عن ابي بكر بن خالد حدثنا احمد بن على الخراز حدثنا بكر بن خلف انبانا محمد ختن المقرئ اخبرنا محمد بن بكر فذكره قوله «نحوه» اى نحو سوق عمرو بن زرارة عن عبد الواحد عن عثمان بن ابي رواد الى آخره والذي ذكره الاسماعيلى موافق للذى قبله وفيه زيادة وهى لا اعرف شيئا مما كنا عليه في عهد رسول الله ﷺ والباقي سواء *

باب المصلى يناجي ربه عز وجل

اى هذا باب يذكر فيه المصلى يناجي ربه من نجاه يناجيه مناجاة فهو مناج وهو الخاطب لغيره والحدث له وثلاثيه من نجاينجو نجاه اذا اسرع ونجما من الامر اذا خلص وانجاء غيره ومناسبة هذا الباب بالابواب التى قبله التى تضمنها كتاب مواقيت الصلاة من حيث ان فيه بيان ان اوقات اداء الصلاة اوقات مناجاة الله تعالى ومناجاة الله تعالى لا تحصل للمعبود الا فيها خاصة والاحاديث السابقة دلت على مدح من صلى في وقتها ونظم من آخرها عن وقتها واورد البخارى احاديث هذا الباب ترغيبا للمصلى في تحصيل هذه الفضيلة على الوجه المذكور في احاديث هذا الباب للتأجير من هذه المنزلة السنية التى يحضى فواتها على المقصر في ذلك *

١٠ - **حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال قال النبي ﷺ** **ان احدهم اذا صلى يناجي ربه فلا يتفلن عن يمينه ولكن تحت قدميه اليسرى ***

مطابقة للترجمة ظاهرة وهذا الاسناد بعينه قد مر في الحديث الاول في باب زيادة الايمان ونقصانه حيث قال حدثنا مسلم ابن ابراهيم اخبرنا هشام اخبرنا قتادة عن انس قال قال «يخرج من النار من قال لا اله الا الله» الحديث ومسلم بن ابراهيم ابو عمرو البصري وهشام ابن ابي عبد الله الدستوائى بفتح الدال وقاتدة ابن دعامة وهذا الحديث قدمضى في باب حك الزق باليد من المسجد باطول منه رواء عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر عن حميد عن انس «ان النبي ﷺ رأى نخامة» الحديث واخرجه ايضا في باب لا يبصق عن يمينه في الصلاة عن ابي هريرة وابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنهما واخرجه ايضا عن انس من حديث شعبة عن قتادة عن حميد عن ابي هريرة وقدم الكلام فيه مستوفي *

وقال سعيد عن قتادة لا يتفلن قدمه او بين يديه ولكن عن يساره او تحت قدميه * سعيد هو ابن ابي عروبة اى قال سعيد عن قتادة بالاسناد المذكور وطريقه موصولة عند الامام احمد وابن حبان قوله «او بين يديه» شك من الراوى ومعناه قدمه *

وقال شعبة لا يبرز بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت قدميه *

اى قال شعبة بن الحجاج عن قتادة بالاسناد ايضا وقد وصله البخارى ايضا في مقدم عن آدم عنه *

وقال حميد عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يبرز في القبلة ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت قدميه *

اوصله البخارى ايضا في مقدم ولكن لم يذكر في تلك الطريقة قوله ولا عن يمينه وقال الكرماني هذه تعليقات لكنها ليست موقوفة على شعبة ولا على قتادة ويشهد على ذلك الدخول تحت الاسناد السابق بأن يكون معناه مثلا حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قلت) كلها موصولة على الوجه الذى ذكرناه فلا يحتاج الى ذكر الاحتمال .

١١ - ﴿حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْسُطُ ذِرَاعَيْهِ كَالْكَلْبِ وَإِذَا بَزَقَ فَلَا يَبْزُقَنَّ يَنْ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله تقدموا . وفي اسناده التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع والنعنة في موضعين وفيه القول . قوله «اعتدلوا في السجود» المقصود من الاعتدال فيه ان يضع كفه على الارض ويرفع مرفقيه عنها وعن جنبه ويرفع البطن عن الفخذ والحكمة فيه انه اشبه بالتواضع وابلغ في تمكين الجبهة من الارض وابعدهم من هيث الكسالى فان المنبسط يشبه الكلب ويشمر حاله بالتهاون بالصلوات وقلة الاعتناء بها والاقبال عليها والاعتدال من عدلته فعدل اي قومه فاستقام قاله الجوهري قوله «ولا يبسط ذراعيه» بسكون الطاء وفاعله مضمرة اي المصلى وفي بعض النسخ «لا يبسط احدكم» باظهار الفاعل والذراع الساعد قوله «فانما يناجي ربه» وفي رواية الكشميهني «فانه يناجي ربه» وسأل الكرمانى هنا مالم يخصه ان فيما مضى جملة المناجاة علة لنهى البراق في القدام فقط لاني البين حيث قال «فلا يبسط امامه فانه يناجي ربه» وقال «ولا عن يمينه فان عن يمينه ملكا» واجاب بانه لا محذور بان يمل الشئ الواحد بملتين منفردتين او مجتمعتين لان العلة الشرعية معرفة وجاز تعدد المعارف فعمل لنهى البراق عن البين بالمناجاة وبأن ثم ملكا وقال ايضا عادة المناجي ان يكون في القدام واجاب بأن المناجي الشريف قد يكون قداما وقد يكون يمينا *

﴿بَابُ الْإِبْرَادِ بِالظَّهْرِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ﴾

اي هذا باب في بيان فضل الابراد بصلاة الظهر عند شدة الحر وسنفسر الابراد في الحديث وانما قدم الابراد بالظهر على باب وقت الظهر للاهتمام به .

١٢ - ﴿حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا الْأَعْرَجُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَغَيْرُهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَنَافِعٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُمَا سَمِعَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان المراد بقوله «فأبردوا بالصلاة» هي صلاة الظهر لان الابراد انما يكون في وقت يشتد الحر فيه وذلك وقت الظهر ولهذا صرح بالظهر في حديث ابي سعيد حيث قال «أبردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم» على ما يأتي في آخر هذا الباب فالبخاري حمل المطلق على المقيد في هذه الترجمة (ذكر رجاله) وهم ثمانية . الاول ايوب بن سليمان بن بلال المديني مات سنة اربع وثلاثين ومائتين . الثاني ابوبكر واسمه عبد الحميد بن ابي اويس الاصبحي توفي سنة ثنتين ومائة . الثالث سليمان بن بلال والد ايوب المذكور . الرابع صالح بن كيسان . الخامس الاعرج وهو عبد الرحمن بن هرمز . السادس نافع مولى ابن عمر . السابع ابو هريرة . الثامن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة التثنية من الماضي في موضع واحد وفيه النعنة في اربعة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم مدينيون وفيه صحابيان وثلاثة من التابعين وهم صالح بن كيسان فانه رأى عبد الله بن عمر قاله الواقدي والاعرج ونافع . وفيه ان ابابكر من اقران ايوب قوله «وغیره» اي وغير الاعرج الظاهر انه ابوسلمة بن عبد الرحمن وروى ابونعيم هذا الحديث في المستخرج من طريق

آخر عن ايوب بن سليمان ولم يقل فيه غيره قوله «ونافع» بالرفع عطف على قوله الاعرج »
 (ذكر معناه) قوله «انهما حدثاه» اي ان ابا هريرة وابن عمر حدثنا من حديث صالح بن كيسان ويحتمل ان يعود
 الضمير في انهما الى الاعرج ونافع اي ان الاعرج ونافع احداثاه اي صالح بن كيسان عن شيخيهما بذلك ووقع
 في رواية الاسماعيلي «انهما حدثا» بغير ضمير فلا يحتاج الى التقدير المذكور قوله «اذا اشتد» من الاشتداد من باب
 الافتعال واصله اشتد ادغمت الدال الاولى في الثانية قوله «فابدوا» بفتح الهزنة من الابداد قال الزمخشري في الفائق
 حقيقة الابداد الدخول في البرد والباء للتعدية والمعنى ادخال الصلاة في البرد ويقال معناه افعلوها في وقت البرد وهو
 الزمان الذي يتبين فيه شدة انكسار الحر لان شدته تذهب الحشوع وقال السفاقي ابردوا اي ادخلوا في وقت
 الابداد مثل اظلم دخل في الظلام وامسى دخل في المساء. وقال الخطابي الابداد انكسار شدة حر الظهيرة وذلك ان فتور
 حرها بالاضافة الى وهج الهاجرة برد وليس ذلك بأن يؤخر الى آخر برد النهار وهو برد العشي اذ فيه الخروج عن
 قول الائمة قوله «بالصلاة» وفي حديث ابي ذر الذي يأتي بعد هذا الحديث «عن الصلاة» وانفرق بينهما ان الباء هو
 الاصل واما عن فية تضمين معنى التأخير اي اؤروا عنها مبردين وقيل لها بمعنى واحد لان عن تأتي بمعنى الباء كما يقال
 رميت عن القوس اي بالقوس وقيل الباء زائدة والمعنى ابردوا بالصلاة وقوله «بالصلاة» بالباء هو رواية
 الاكثرين وفي روايه الكشميني «عن الصلاة» كما في حديث ابي ذر وقال بعضهم في قوله «بالصلاة» الباء للتعدية وقيل
 زائدة ومعنى ابردوا اؤروا على سبيل التضمن (قلت) قوله للتعدية غير صحيح لانه لا يجمع في تعدية اللازم بين الهزنة
 والباء وقوله على سبيل التضمن ايضا غير صحيح لان معنى التضمن في رواية عن كما ذكرنا في رواية الباء فافهم وقد ذكرنا
 ان المراد من الصلاة هي صلاة الظهر قوله «فان شدة الحر» الفاء فيه للتعليل اراد ان علة الامر بالابداد هي شدة الحر
 واختلف في حكمة هذا التأخير فقل دفع المشقة لكون شدة الحر بما يذهب الحشوع وقيل لانه وقت تسجر فيه جهنم كما
 روى مسلم من حديث عمرو بن عبسة حيث قال له **عليه السلام** «اقصر عن الصلاة عند استواء الشمس فانها ساعة تسجر
 فيها جهنم» انتهى فهذه الحالة ينتشر فيها العذاب (فان قلت) الصلاة سبب الرحمة واقامتها مظنة دفع العذاب فكيف
 أمر **عليه السلام** بتركها في هذه الحالة (قلت) اجيب عنه بجوابين احدهما قاله اليعمرى بان التعليل اذا جاء من جهة الشارع
 وجب قبوله وان لم يفهم معناه والاخر من جهة اهل الحكمة وهو ان هذا الوقت وقت ظهور الغضب فلا ينجع فيه
 الطلب الامن اذ ناله كما في حديث الشفاعة حيث اعتذر الانبياء كلهم عليهم السلام للامم بذلك سوى النبي عليه الصلاة
 والسلام فانه اذ ناله في ذلك قوله «من فيح جهنم» بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره حاصلة وهو
 سطوع الحروف فورانه ويقال بالواو فوح وفاحت القدرة فتوح اذا غلت وقال ابن سيده فاح الحر فيح فيه حاسطع
 وهاج ويقال هذا خارج مخرج التشبيه والتشيل اي كانه فارجهنم في حرها ويقال هو حقيقة وهو ان تثار وهج الحرفي
 الارض من فيح جهنم حقيقة ويقوى هذا حديث «اشتكت النار الى ربها» كما سيأتي ان شاء الله تعالى واما لفظ جهنم
 فقد قال قطرب زعم يونس انه اسم اعجمي وفي الزاهر لابن الانباري قال اكثر التحويين هي اعجمية لا تجري
 للتعريف والمعجمة وقال انه عربي ولم تجر للتعريف والتأنيث وفي المغيث هي تعريب كهناء بالبرانية وذكره في
 الصحاح في الرباعي ثم قال هو ما حقه بالحامس لتشديد الحرف الثالث وفي المحكم سميت جهنم لبعدها ولم يقولوا فيها جهنم
 ويقال برحبتهم بعيدة القروبه سميت جهنم وقال ابو عمرو وجنهم اسم وهو الغليظ البعيد القعر **(ذكر ما يستبطن منه)** وهو
 على وجوه . الاول ان فيه الامر بالابداد في صلاة الظهر واختلفوا في كيفية هذا الامر في القاضي عياض وغيره ان بعضهم
 ذهب الى ان الامر فيه لا وجوب وقال الكرماني (فان قلت) ظاهر الامر للوجوب فلم قلت للاستحباب (قلت) للاجماع على عدمه
 وقال بعضهم وغفل الكرماني فنقل الاجماع على عدم الوجوب (قلت) لا يقال انه غفل بل الذين نقل عنهم فيه الاجماع
 كأنهم لم يعتبروا كلام من ادعى الوجوب فصار كالعدم واجمعوا على ان الامر للاستحباب (فان قلت) ما القرينة الصارفة

عن الوجوب وظاهر الكلام يقتضيه (قلت) لما كانت العلة فيه دفع المشقة عن المصلي لشدة الحر وكان ذلك للشقة عليه فصار من باب النفع له فلو كان للوجوب يصير عليه ويعود الامر على موضوعه بالنقض وفي التوضيح اختلف الفقهاء في الابراد بالصلاة فمنهم من لم يره وتأول الحديث على ايقاعها في برد الوقت وهو اوله والجمهور من الصحابة والتابعين وغيرهم على القول به ثم اختلفوا ف قيل انه غزيرة وقيل واجب تعويلا على صيغة الامر وقيل رخصة ونص عليه في البويطي وصححه الشيخ ابو علي من الشافعية واغرب النووي فوصفه في الروضة بالشذوذ لكنهم يحكمه قولاً وبنوا على ذلك ان من صلى في بيته او مشى في كني الى المسجد هل يسن له الابراد ان قلنا رخصة لم يسن له اذ لا مشقة عليه في التعجيل وان قلنا سنة ابرد وهو الاقرب لور ودالاثربه مع ما اقترن به من العلة من ان شدة الحر من فيح جهنم وقال صاحب الهداية من اصحابنا يستحب الابراد بالظهر في ايام الصيف ويستحب تقديمه في ايام الشتاء (فان قلت) يمارض حديث الابراد حديث امامة جبريل عليه الصلاة والسلام لان امامته في العصر في اليوم الاول فيما اذا صار ظل كل شئ مثله فدل ذلك على خروج وقت الظهر وحديث الابراد دل على عدم خروج وقت الظهر لان امتداد الحر في ديارهم في ذلك الوقت (قلت) الا تار اذا تعارضت لا ينقض الوقت الثابت ييقين بالشك ومالم يكن ثابتا ييقين هو وقت العصر لا يثبت بالشك (فان قلت) هل في الابراد تحديد (قلت) روى ابو داود والنسائي والحاكم من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كان قدر صلاة رسول الله ﷺ الظهر في الصيف ثلاثة اقدم الى خمسة اقدم وفي الشتاء خمسة اقدم الى سبعة اقدم فهذا يدل على التحديد. اعلم ان هذا الامر مختلف في الاقاليم والبلدان ولا يستوى في جميع المدن والامصار وذلك لان العلة في طول الظل وقصره هو زيادة ارتفاع الشمس في السماء وانحطاطها فكلما كانت اعلى والى محاذة الرأس في مجراها اقرب كان الظل اقصر وكلما كانت اخفض ومن محاذة الرأس ابعد كان الظل اطول ولذلك ظلال الشتاء تراها ابدا اطول من ظلال الصيف في كل مكان وكانت صلاة رسول الله ﷺ بمكة والمدينة وهما من الاقليم الثاني ثلاثة اقدم وبذكرون ان الظل فيها في اول الصيف في شهر اذار ثلاثة اقدم وشئ ويشبه ان تكون صلاته اذا اشتد الحر متأخرة عن الوقت المعهود قبله فيكون الظل عند ذلك خمسة اقدم واما الظل في الشتاء فانهم يذكرون انه في تشرين الاول خمسة اقدم وشئ وفي الكانون سبعة اقدم او سبعة وشئ فقول ابن مسعود منزل على هذا التقدير في ذلك الاقليم دون سائر الاقاليم والبلدان التي هي خارجة عن الاقليم الثاني وفي التوضيح اختلف في مقدار وقته ف قيل ان يؤخر الصلاة عن اول الوقت مقدار ما يظهر للحيطان ظل وظاهر النص ان المعتبر ان ينصرف منها قبل آخر الوقت ويؤيده حديث ابي ذر «حتى رأينا في التلول» وقال مالك انه يؤخر الظهر الى ان يصير النقي مذراعا وسواء في ذلك الصيف والشتاء وقال اشهب في مدونه لا يؤخر الظهر الى آخر وقتها وقال ابن بريدة ذكر اهل النقل عن مالك انه كره ان يصلي الظهر في اول الوقت وكان يقول هي صلاة الخوارج واهل الاهواء واجاز ابن عبد الحكم التأخير الى آخر الوقت وحكى ابو الفرج عن مالك اول الوقت افضل في كل صلاة الا الظهر في شدة الحر وعن ابي حنيفة والكوفيين واحمد واسحق يؤخرها حتى يبرد الحر * الوجه الثاني ان بعض الناس استدلوا بقوله «فأبردوا بالصلاة» على ان الابراد يشترع في يوم الجمعة ايضا لان لفظ الصلاة يطلق على الظهر والجمعة والتعليل مستمر فيها وفي التوضيح اختلف في الابراد بالجمعة على وجهين لا صحابنا اصحبنا عند جمهورهم لا يشترع وهو مشهور مذهب مالك ايضا فان التبرير سنة فيها انتهى (قلت) مذهبنا ايضا التبرير يوم الجمعة لما ثبت في الصحيح انهم كانوا يرجعون من صلاة الجمعة وليس للحيطان ظل يستظلون به من شدة التبرير لها اول الوقت فدل على عدم الابراد والمراد بالصلاة في الحديث الظهر كما ذكرنا فعلى هذا لا يبرد بالعصر اذا اشتد الحر فيه وقال ابن بريدة اذا اشتد الحر في العصر هل يبردها ام لا المشهور نفي الابرادها ونفرد اشهب بإبراده وقال ايضا وهل يبرد القدم لا والظاهر ان الابراد مخصوص بالجمعة وهل يبرد في زمن الشتاء ام لا فيه قولان والظاهر نفيه وهل يبرد بالجمعة ام لا المشهور نفيه * الوجه الثالث فيه دليل على وجود جهنم الآن *

١٣ - **« حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُهَاجِرِ أَبِي الْحَسَنِ سَمِعَ زَيْنَةَ بِنَ وَهْبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَدْنَى مُؤَذِّنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرُ فَقَالَ أَبِرُّذُ أَوْ قَالَ انْتِظِرْ انْتِظِرْ وَقَالَ شَيْدَةُ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبِرُّذُ وَاعْنِ الصَّلَاةَ حَتَّى رَأَيْنَا فِيهِ التَّلَوَّلَ »**

مطابقته للترجمة ظاهرة **« (ذكر رجاله) »** وهم ستة . الاول محمد بن بشار الملقب ببندار وقد تكرر ذكره . الثاني غندر وهو لقب محمد بن جعفر بن امرأه شعبة . وقد تقدم . الثالث شعبة بن الحجاج . الرابع المهاجر بلفظ اسم الفاعل من باب المفاعلة ويكنى بأبي الحسن . الخامس زيد بن وهب ابوسليمان الهمداني الجهمي قال رحلت الى رسول الله **ﷺ** فقبض وانا في الطريق مات زمن الحجاج . السادس ابوذر الغفاري الصحابي المشهور واسمه جندب بن جنادة على المشهور **« (ذكر لطائف اسناده) »** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الضعفة في موضعين وفيه السماع وفيه ان رواه ما بين بصرى وكوفي وفيه ذكر احد الرواة بلقبه والآخر بكنيته وهو المهاجر فان كنيته ابو الحسن ذكرت للتمييز فان في الرواة المهاجر بن مسمار المدني من افراد مسلم والالف واللام فيه للمح الصفة كما في العباس فانه في الاصل صفة ولكنه صار علما **« (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) »** اخرجه البخارى ايضا في الصلاة عن آدم وعن مسلم بن ابراهيم وفي صفة النار عن ابي الوليد كلهم عن شعبة عن مهاجر ابي الحسن واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن غندر به واخرجه ابو داود فيه عن ابي الوليد به واخرجه الترمذى فيه عن محمود بن غيلان عن ابي داود عن شعبة بمعناه **« (ذكر معناه) »** قوله **« اذن مؤذن النبي ﷺ »** هو بلال رضى الله تعالى عنه لانه جاء في بعض طرقه اذن بلال اخرجه ابو عوانة وفي اخرى له **« فاراد ان يؤذن فقال له يا بلال »** قوله **« الظهر »** بالنصب اى وقت الظهر ولما حذف المضاف المنصوب على الظرفية اقيم المضاف اليه مقامه قوله **« فقال ابردا برد »** يعنى مرتين وفي لفظ ابي داود **« فأراد المؤذن ان يؤذن الظهر فقال ابرد ثم ابرد ثم اراد ان يؤذن فقال ابرد مرتين او ثلاثا »** قوله **« عن الصلاة »** قد ذكرنا وجهه عن هنا في الحديث السابق قوله **« حتى رأينا في التلؤلؤ »** التلؤلؤ جمع تل قال ابن سيده من التراب معروف والتل من الرمل كومة منه وكلاهما من التل الذى هو القاذى جنة والتل الراية وفي الجامع للقرائى التل من التراب وهي الراية منه تكون مكدوسا وليس بحلقه والى فيما ذكره ثعلب في الفصحى يكون بالعشى كما ان الظل يكون بالغداة وانشد **« فلا الظل من برد الضحى تستطيع »** ولا الى من رد العشى تذوق

قال وقال ابو عبيدة قال رؤبة بن العجاج كل ما كانت عليه الشمس فزالته فهو في وظل وما لم يكن عليه شمس فهو ظل وعن ابن الاعرابى الظل ما نسخته الشمس والى ما نسخ الشمس وقال القرأى الذى يرجوع الظل من جانب المشرق الى جانب المغرب وفي الخصص والجمع اقياء وفيه وقد فاء الى فأتاحول وهو ما كان شمسا فنسخه الظل وقيل الذى لا يكون الا بعد الزوال وما الظل فيطلق على ما قبل الزوال وما بعده وروى فيه في بتشديد الياء واعلم ان كلمة حتى للغاية ولا بد لها من انقيا وهو متعلق بقال اى كان يقول الى زمان الرؤية ابرد مرة بعد اخرى او هو متعلق بالابراد اى ابرد الى ان ترى النى وانتظر اليه ويجوز ان يكون متعلقا بمقدر محذوف تقديره اخرنا حتى رأينا في التلؤلؤ **« (ذكر ما استفاد منه) »** فيه دلالة على ان الامر بالابراد كان بعد التأذين ولكن في لفظ آخر للبخارى **« فاراد ان يؤذن للظهر »** وظاهر هذا ان الامر بالابراد وقع قبل الاذان وقال بعضهم يجمع بينهما على انه شرع فى الاذان ف قيل له ابرد فترك فعنى اذن شرع فى الاذان ومعنى اراد ان يؤذن اى يتم به الاذان (قلت) هذا غير سديد لانه لا يؤثر بتركه بعد الشروع ولكن معناه اراد ان يشرع فى الاذان ف قيل له ابرد فترك الشروع والدليل عليه لفظ ابو عوانة فاراد ان يؤذن

يؤذن فقال مهيا بلال كما ذكرناه ومعناه اسكت لاتشعر في الاذان والاقرب في هذا ان يحمل اللفظان على حالتين فلا يحتاج الى ذكر الجمع بينهما *

١٤ - **﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَفِظْنَاهُ مِنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ وَاشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا قَالَتْ يَا رَبِّ أَكُلَ بَعْضِي بَعْضًا فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ فَهُوَ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهَرِيرِ ﴾**

مطابقة للترجمة ظاهرة * (ذكر رجاله) * وهم خمسة ذكرنا وغير مرة وسفيان هو ابن عيينة والزهرى محمد بن مسلم بن شهاب * (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه القول والحفظ وفي رواية الاسماعيلى حدثنا الزهرى ورواية البخارى ابلغ لان حفظ الحديث عن شيخ فوق مجرد سماعه منه وفيه الضعيفي ثلاثة مواضع (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه النسائي في الصلاة ايضا عن قتبية وعن محمد بن عبد الله كلاهما عن علي بن المدنى * (ذكر معناه واعرابه) * **قوله** «اشتكت النار» قيل انه موقوف وقيل انه معلق وهو غير صحيح بل هو داخل في الاسناد المذكور والدليل عليه ان في رواية الاسماعيلى قال «واشتكت النار» اى قال النبي ﷺ «اشتكت النار» وشكوى النار الى ربها يحتمل وجبين احدهما ان يكون بطريق الحقيقة واليه ذهب عياض وقال القرطبي لاحالة في حمل اللفظ على الحقيقة لان الخبر الصادق بامر جائز لا يحتاج الى تأويله فحمله على حقيقته اولى وقال النووى نحو ذلك ثم قال حمله على حقيقته هو الصواب وقال نحو ذلك الشيخ التوربشقي (قلت) قدرة الله تعالى اعظم من ذلك لانه يخلق فيها آلة الكلام كما خلق لهدهد سليمان ما خلق من العلم الادراك كما اخبر الله تعالى عن ذلك في كتابه الكريم وحكى عن التاريخ تقول (هل من مزيد) وورد ان الجنة اذا سالها عبد امتعت على دعائه وكذا النار وقال ابن المنير حمله على الحقيقة هو المختار لصلاحيته القدرة لذلك ولان استعارة الكلام للحال وان عهدهت وسمعت لكن الشكوى وتفسيرها والتعليل له والاذن والقبول والتنفس وقصره على اثنين فقط يعنى من الحجاز خارج عما ألف من استعماله وقال الداودى وهو يدل على ان النار تفهم وتعمل وقد جاء انه ليس شئ اسلم من الجنة والنار وقد ورد ان النار تخاطب سيدنا محمد رسول الله ﷺ وتخاطب المؤمن بقولها «جز يا مؤمن فقد اطفأ نورك لى» والوجه الثانى ان يكون بلسان الحال كما قال عنترة * وشكى الى بعبرة وتحمحم * وقال الآخر يشكو الى جملى طول البسرى * مهلا رويدا فكلانا مبتلى

ورجح اليبضاوى حمله على الحجاز فقال شكوها مجاز عن غلبتها واكلمها بعضها بعضا مجاز عن ازدهام اجزائها وتنفسها مجاز عن خروج ما يبرز منها **قوله** «بنفسين» تشبيه نفس بفتح الفاء وهو ما يخرج من الجوف ويدخل فيه من الهواء **قوله** «نفس» فى الموضعين بالجر على البدل او اليان ويجوز فيها الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير احدهما نفس فى الشتاء والاخر نفس فى الصيف ويجوز فيها التنبص على تقدير اعنى نفسا فى الشتاء ونفسا فى الصيف **قوله** «اشد ما تجدون» مجاز اشد على انه يدل من نفس اوبيان ويروى بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو اشد ما تجدون وقال اليبضاوى هو خبر مبتدأ محذوف تقديره فذلك اشد وقال الطبري جعل اشد مبتدأ محذوف الخبر اولى والتقدير اشد ما تجدون من الحر من ذلك النفس انتهى ويؤيد الوجه الاول رواية الاسماعيلى من هذا الوجه بلفظ فهو اشد ويؤيد الوجه الثانى رواية النسائي من وجه آخر بلفظ «فاشد ما تجدون من الحر من حرجهم» وفي اللفظ الذى رواه البخارى لب ونشر على غير الترتيب ولا مانع من حصول الزمهرير من نفس النار لان المراد من النار محلها وهو جهنم وفيها طبقة زمهريرية ويقال لامناقة فى الجمع بين الحر والبرد فى النار لان النار عبارة عن جهنم وقد ورد ان فى بعض زواياها نارا وفي الاخرى الزمهرير وليس محلا واحدا يستحيل ان يجتمعا فيه (قلت) الذى خلق الملك من تلج ونار قادر على جمع الضدين فى محل واحد وايضا فالنار من امور الآخرة وامور الآخرة لاتقاس على امور الدنيا وفي التوضيح

قال ابن عباس خلق الله النار على اربعة فنار تأكل وتتشرب ونار لا تأكل ولا تشرب ونار تشرب ولا تأكل وعكسه قال اولى التي خلقت منها الملائكة والثانية التي في الحجارة وقيل التي رؤيت لموسى عليه السلام ليلة المناجاة والثالثة التي في البحر وقيل التي خلقت منها الشمس والرابعة نار الدنيا ونار جهنم تأكل لحومهم وعظامهم ولا تشرب دموعهم ولادماهم بل يسيل ذلك الى طين الجبال واخبر الشارع ان عصارة اهل النار شراب من مات مصرا على شرب الخمر والذي في الصحيح ان نار الدنيا خلقت من بار جهنم . وقال ابن عباس ضربت بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما انتفع بها الخلائق وانما خلقها الله تعالى لانها من تمام الامور الدنيوية وفيها تذكرة لنار الآخرة وتخفيف من عذابها .

﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ . فيه استحباب الابراء بالظهر عند اشتداد الحر في الصيف . وفيه ان جهنم مخلوقة الآن خلافا لمن يقول من المعتزلة انها تخلق يوم القيامة . وفيه ان الشكوى تصور من جهاد ومن حيوان ايضا كاجاء في معجزات النبي ﷺ شكوى الجذع وشكوى الجمل على ما عرف في موضعه . وفيه ان المراد من قوله « فابردوا بالصلاة » هو صلاة الظهر كما ذكرناه .

١٥ - ﴿حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُبْرِدُوا بِالظَّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ﴾ . مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد تقدموا غير مرة والاعمش هو سليمان بن مهران وابو صالح ذكوان . ومن لطائف أسناده ان فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع والنعنة في موضع وفيه القول وفيه رواية الابن عن الاب . واختلف العلماء في الجمع بين هذه الاحاديث المذكورة وبين حديث خباب شكونا الى النبي ﷺ حر الرمضاء فلم يشكنا رواه مسلم فقال بعضهم الابراء رخصة والتقديم افضل وقال بعضهم حديث خباب منسوخ بالابراء والى هذا مال ابو بكر الاثرم في كتاب الناسخ والمنسوخ وابو جعفر الطحاوي وقال وجدنا ذلك في حديثين احدهما حديث المغيرة « كنا نصلى بالهاجرة فقال لنا رسول الله ﷺ ابردوا » فتبين بها ان الابراء كان بعد التهجير وحديث انس رضي الله تعالى عنه اذا كان البرد بكروا واذا كان الحر ابردوا . وحمل بعضهم حديث خباب على انهم طلبوا تأخير ازا ئد اعلى قدر الابراء وقال ابو عمر في قول خباب فلم يشكنا يعني لم يحوجنا الى الشكوى وقيل لم يزل شكوانا ويقال حديث خباب كان بمكة وحديث الابراء بالمدينة فان فيه من رواية ابي هريرة وقال الحلال في علله عن احمد آخر الامرين من النبي ﷺ الابراء .

﴿تَابِعُهُ سَفِيَّانُ وَيَحْيَى وَأَبُو عَوَانَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ﴾ .

اي تابع حفص بن غياث والدمعمر المذكور سفيان الثوري وقد وصله البخاري في صفة الصلاة عن الفريابي عن سفيان ابن سعيد . قوله « ويحيى » اي تابع حفصا ايضا يحيى بن سعيد القطان وقد وصله احمد في مسنده عنه بلفظ الصلاة ورواه الاسماعيل عن ابي يعلى عن المقدمي عن يحيى بلفظ بالظهر وروى الحلال عن الميموني عن احمد عن يحيى ولفظه « فوح جهنم » وقال احمد ما عرف ان احدا قال بالواو وغير الاعمش قوله « وابو عوانة » اي تابع حفصا ايضا ابو عوانة الوضاح ابن عبد الله واراد بمتابعة سفيان الثوري ويحيى القطان وابي عوانة لحفص بن غياث في روايتهم عن الاعمش في لفظ « ابردوا بالظهر » .

﴿بَابُ الْإِبْرَادِ بِالظَّهْرِ فِي السَّفَرِ﴾ .

اي هذا باب في بيان الابراء بصلاة الظهر في حالة السفر وأشار بهذا الى ان الابراء بالظهر لا يختص بالحضر .

١٦ - ﴿حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِمْلَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُهَاجِرٌ أَبُو الْحَسَنِ مَوْلَى لِبْنِي نَبِيِّ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْقِفَارِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي سَفَرٍ فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ لِلظُّهْرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيدُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَذِّنَ
فَقَالَ لَهُ أُرِيدُ حَتَّى رَأَيْنَا فِيهِ التَّلَوَّلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ
فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ ﴿﴾

هذا الحديث مضى في الباب الذي قبله غير أن هناك أخرجه عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة وهناعن آدم بن أبي
إياس وهو من أفراد البخاري عن شعبة بن الحجاج وفي هذا من الزيادة ما ليست هناك فاعتبرها وهذا مقيد بالسفر وذلك
مطلق وأشار بذلك إلى أن المطلق محمول على المقيد لأن المراد من الإبراد التسهيل ودفع المشقة فلا تفاوت بين السفر والحضر
قوله «فأراد المؤذن» وهو بلال وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة عن شعبة ومسدد عن أمية بن خالد والترمذي من
طريق أبي داود الطيالسي وأبو عوانة من طريق حفص بن عمر وهب بن جرير والطحاوي والجوزقي من طريق وهب
أيضا كلهم عن شعبة التصريح بأنه بلال **قوله** «ثم أراد أن يؤذن فقال له أبرد» وفي رواية أبي داود عن أبي الوليد عن
شعبة «مرتين أو ثلاثا» وفي رواية البخاري عن مسلم بن إبراهيم في باب الأذان للمسافر في هذا الحديث «فأراد المؤذن
أن يؤذن فقال له أبرد ثم أراد أن يؤذن فقال له أبرد ثم أراد أن يؤذن فقال له أبرد حتى ساوى الظل التلول» وقال الكرماني
(فان قلت) الإبراد إنما هو في الصلاة لا في الأذان (قلت) كانت عادتهم أنهم لا يتخلفون عن بدء مع الأذان عن الحضر إلى
الجماعة فالإبراد بالأذان إنما هو لفرض الإبراد بالصلاة أو المراد بالتأذين الإقامة فنت يشهد للجواب الثاني
رواية الترمذي حيث قال حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا أبو داود قال أنبأنا شعبة عن مهاجر بن أبي الحسن عزيدي
ابن وهب عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ كان في سفر ومعه بلال فأراد أن يقيم فقال رسول الله ﷺ أبرد ثم أراد
أن يقيم فقال رسول الله ﷺ أبرد وفي الظهر قال حتى رأينا في التلول ثم أقام فصلى فقال رسول الله ﷺ ان شدة
الحرم فيح جهنم فأبردوا عن الصلاة» قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح (فان قلت) في صحيح أبي عوانة من
طريق حفص بن عمر عن شعبة «فأراد بلال أن يؤذن بالظهر» وفيه بعد **قوله** «في التلول ثم أمره فأذن وأقام» (قلت)
التوفيق بينهما بأن أقامته ما كانت تتخلف عن الأذان فرواية الترمذي «فأراد أن يقيم» يعني بعد الأذان ورواية أبي
عوانة «فأراد بلال أن يؤذن» يعني أن يؤذن ثم يقيم وقال الترمذي في جامعه وقد اختار قوم من أهل العلم تأخير
صلاة الظهر في شدة الحر وهو قول ابن المبارك وأحمد وإسحاق وقال الشافعي إنما الإبراد بصلاة الظهر إذا كان مسجدا
يحتاج أهله من البعد فالأصل وحده والذي يصلي في مسجد قومه فالذي أحب له أن لا يؤخر الصلاة في شدة الحر
قال أبو عيسى ومع من ذهب إلى تأخير الظهر في شدة الحر فهو أولى وأشبه بالاتباع وأما ما ذهب إليه الشافعي أن الرخصة
لمن يحتاج من البعد وللمشقة على الناس فإن في حديث أبي ذر ما يدل على خلاف ما قاله الشافعي قال أبو ذر «كنا مع
رسول الله ﷺ في سفر فأذن بلال بصلاة الظهر فقال النبي ﷺ يا بلال أبرد ثم أبرد» فلو كان الأمر على ما ذهب
إليه الشافعي لم يكن للإبراد في ذلك الوقت معنى لاجتماعهم في السفر فكانوا لا يحتاجون أن ينتابوا من البعد وقال
الكرماني أثول لأنهم اجتماعهم لأن العادة في القوافل سيما في العساكر الكثيرة تفرقهم في أطراف المنزل لمصالح مع
التخفيف على الأصحاب وطلب المرحى وغيره خصوصا إذا كان فيه سلطان جليل القدر فانهم يتباعدون عنه احتراماً
وتعظيماً (قلت) هذا ليس يرد موجه ككلام الترمذي فإن كلامه على الغالب والغالب في المسافرين اجتماعهم في موضع واحد
لأن السفر مظنة الخوف سيما إذا كان عسكر خرجوا لأجل الحرب مع الأعداء وقال بعضهم عقيب كلام الكرماني «أيضا
فلم تجر عاداتهم باتخاذ خباء كبير يجمعهم بل كانوا يتفرقون في ظلال الشجر وليس هناك كنيشون فيه فليس في سياق الحديث
ما يخالف ما قاله الشافعي وغايته أنه استنبط من النص العام معنى يخصه انتهى» (قلت) هذا أكثر بعدا من كلام الكرماني
لأن فيه إسقاط العمل بعموم النصوص الواردة في الإبراد بالظهر بأشياء ملفقة من الخارج وقوله فليس في سياق الحديث
إلى آخره غير صحيح لأن الخلاف لظاهر الحديث صريح لا يخفى لأن ظاهره عام والتقييد بالمسجد الذي ينتاب أهله

من البعد خلاف ظاهر الحديث والاستنباط من النص العام معنى يخصه لا يجوز عندنا لا كثيرين ولئن سلمنا فلا بد من دليل للتخصيص ولا دليل لذلك ههنا *

﴿ وقال ابن عباس رضي الله عنهما تنفياً تتميلاً ﴾

اي قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى (ينفياً ظلاله) ان معناه يتميل كأنه اراد أن النوى سمي به لانه ظل مال الى جهة غير الجهة الاولى وقال الجوهرى تنفأت الظلال اى تقلبت وينفؤ بالياء آخر الحروف اى وفاعله محذوف تقديره ينفيؤ. الظل وينفؤ بالتاء المتناه من فوق اى الظلال ومناسبة ذكر هذا عن ابن عباس لاجل ما في حديث الباب « حتى رأينا في التلؤلؤ » وهذا تعليق وقع في رواية المستملى وكريمة وقد وصله ابن ابي حاتم في تفسيره *

﴿ باب وقت الظهر عند الزوال ﴾

اي هذا باب ويجوز في باب التنوين على انه خبر مبتدا محذوف كما قدرناه ويجوز ان يكون بالاضافة والتقدير هذا باب يذكر فيه ان وقت الظهر اى ابتداء عند زوال الشمس عن كبد السماء وميلها الى جهة المغرب *

﴿ وقال جابر كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالهاجرة ﴾

هذا التعليق طرف من حديث جابر ذكره البخارى موصولا في باب وقت المغرب رواه عن محمد بن بشار وفيه « فسالنا جابر بن عبد الله فقال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة » والهاجرة نصف النهار عند اشتداد الحر ولا يعارض هذا حديث الابراد لانه ثبت بالفعل وحديث الابراد بالفعل والقول فيرجع على ذلك وقيل انه منسوخ بمحدث الابراد لانه متأخر عنه وقال البيضاوى الابراد تأخير الظهر ادنى تأخير بحيث يقع الظل ولا يخرج بذلك عن حد التهجير فان الهاجرة تطلق على الوقت الى ان يقرب العصر (قلت) بأدنى التأخير لا يحصل الابراد ولم يقل احدان الهاجرة تمتد الى قرب العصر *

١٧ - ﴿ حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زاعت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة فذكر أن فيها أمورا عظيما ثم قال من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل فلا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم ما دمت في مقامي هذا فأكثر الناس في البكاء وأكثر أن يقولوا سلوني فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من أبي قال أبوك حذافة ثم أكثروا أن يقولوا سلوني فبرك عمر على ركبتيه فقال رضيتم بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار أنفا في عرض هذا الحائط فلم أركن لغير الشر ﴾

مطابقه للترجمة في قوله « خرج حين زاعت الشمس فصلى الظهر » وهذا الاسناد بعينه مضى في كتاب العلم في باب من برك على ركبتيه عند الامام والمحدث ومتن الحديث ايضا مختصرا والزيادة هنا من قوله « خرج حين زاعت الشمس » الى قوله فقام عبد الله بن حذافة وكذا قوله « ثم قال عرضت » الى آخره قوله « حين زاعت » اى حين مالت وفي رواية الترمذى بلفظ زالت وهذا يقتضى ان زوال الشمس اول وقت الظهر اذ لم ينقل عنه انه صلى قبله وهذا هو الذى استقر عليه الاجماع وقال ابن المنذر اجمع العلماء على ان وقت الظهر زوال الشمس وذكر ابن بطال عن الكرخى عن ابي حنيفة ان الصلاة في اول الوقت تقع فلا قال والفقهاء بأسرهم على خلاف قوله (قلت) ذكرنا محابنا ان هذا قول ضعيف نقل عن

بعض اصحابنا وليس منقولاً عن ابي حنيفة ان الصلاة في اول الوقت تقع نفلاً والصحيح عندنا ان الصلاة تجب بأول الوقت وجوباً موسعاً ذكر القاضى عبد الوهاب في الكتاب الفاخر فيما ذكره ابن بطال وغيره عن بعض الناس يجوز ان يفتح الظهر قبل الزوال وقال شمس الائمة في المبسوط لا خلاف ان اول وقت الظهر يدخل بزوال الشمس الا شيء نقل عن بعض الناس انه يدخل اذا صار النية بقدر الشراك وصلاة النبي عليه الصلاة والسلام حين زاعت الشمس دليل على ان ذلك من وقتها قوله «فليسأل» اى فليساألني عنه قوله «فلا تسألوني» بلفظ النفي وحذف نون الوقاية منه جائز قوله «الاخبركم» اى الاخباركم فاستعمل الماضي موضع المستقبل اشارة الى تحققه وانه كالواقع وقال المذهب انما خطب النبي عليه الصلاة والسلام بعد الصلاة وقال هو سلوني لانه بلغه ان قوماً من المنافقين يسألون منه ويعجزونه عن بعض ما يسألونه فتغيظ وقال لا تسألوني عن شيء الا اخبركم به قوله «فاكثر الناس في البكاء» انما كان بكاءهم خوفاً من نزول عذاب لنصيبه عليه الصلاة والسلام كما كان ينزل على الامم عند درهمهم على انبيائهم عليهم الصلاة والسلام والبكاء يمد ويقصر اذا مددت اردت الصوت الذي يكون مع البكاء واذا قصرت اردت الدموع وخروجها قوله «واكثر ان يقول» كفة ان مصدرية تقديره واكثر النبي عليه الصلاة والسلام القول بقوله سلوني واصله اسألوني فنقلت حركة الهمزة الى السين فحذفت واستغنى عن همزة الوصل فقبل سلوني على وزن فلوني قوله «فقام عبدالله بن حذافة» قال الواقدي ان عبدالله بن حذافة كان يطمع في نسبه فاراد ان يبين له ذلك فقالت له اما خشيت ان اكون قارفت بعض ما كان يضع في الجاهلية اكنتم فاضحى عند رسول الله عليه الصلاة والسلام فقال والله لو الحقني بعبد للحقت به قوله «آنفاء» اى في اول وقت يقرب منى ومعناه هنا الآن وانتصابه على الظرفية لانه يتضمن معنى الظرف قوله «في عرض هذا الحائط» بضم العين الهمزة يقال عرض الشيء بالضم ناحيته من اى وجه جثته. قوله «قام ار كالخير» اى ما ابصرت قط مثل هذا الخير الذي هو الجنة وهذا الشر الذي هو النار او ما ابصرت شيئاً مثل الطاعة والمعصية في سبب دخول الجنة والنار

١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ أَبِي بَرَزَةَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّبْحَ وَاحِدُنَا يَعْرِفُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ فِيهَا مَا بَيْنَ السَّتِّينَ إِلَى الْمِائَةِ وَكَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَالْعَصْرَ وَاحِدُنَا يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجَعَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَلَا يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ ثُمَّ قَالَ لِي شَطْرَ اللَّيْلِ * وَقَالَ مُعَاذٌ قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ لَقِيتُهُ مَرَّةً فَقَالَ أَوْ ثُلُثِ اللَّيْلِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ويصلى الظهر اذا زالت الشمس» (ذكر رجاله) وهم اربعة حفص بن غياث تكرر ذكره وكذلك شعبة بن الحجاج وابو المنهال بكسر الميم وسكون النون واسمه سيار بن سلامة الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة البصري وابو برة بفتح الباء الموحدية وسكون الراء ثم بالزاي الاسلمي واسمه نضلة بفتح النون وسكون الصاد المعجمة بن عبيد معصرا اسلم قديماً وشهد فتح مكة ولم يزل يفزو مع رسول الله عليه الصلاة والسلام حتى قبض فتحول ونزل البصرة ثم غزا خراسان ومات بمرو او بالبصرة او بمغازة سجستان سنة اربع وستين روى له البخاري اربعة احاديث *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والنعنة في موضعين وفيه القول وفي رواية الكشميني حدثنا ابو المنهال وفيه ان رواه ما بين بصرى وواسطى ويجوز ان يقال كلهم بصريون لان شعبة وان كان من واسط فقد سكن البصرة ونسب اليها (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا عن آدم بن ابي اياس عن شعبة وعن محمد بن مقاتل عن عبدالله وعن مسدد عن يحيى كلاهما عن عوف نحوه واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن حبيب وعن عبيد الله بن معاذ عن ابيه كلاهما عن شعبة وعن ابي كريب عن سويد بن عمرو الكلابي

واخرجه ابوداود وفيه عن حفص بن عمر بن عامر وفي موضع آخر ببعضه واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى وعن محمد بن بشار وعن سويد بن نصر واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن بشار عن بندياره *

(ذكر معناه) **قوله** «واحدنا» الواو فيه للحال **قوله** «جلسه» الجليس على وزن فعيل بمعنى المجلس واراد به الذى الى جنبه وفي رواية الجوزقي من طريق وهب عن شعبة «فينظر الرجل الى جلسه الى جنبه» وفي رواية احمد «فينصرف الرجل فيعرف وجه جلسه» وفي رواية لمسلم «وبعضنا يعرف وجه بعض» **قوله** «ما بين الستين الى المائة» يعنى من آيات القرآن الحكيم قال الكرمانى (فان قلت) لفظ بين يقتضى دخوله على متعدد فكان القياس ان يقال والمائة بدون حرف الانتهاء (قلت) تقديره ما بين الستين وفوقها الى المائة فحذف لفظ فوقها لدلالة الكلام عليه **قوله** «والمصر» بالنصب اى ويصلى المصر والواو في «واحدنا للحال» **قوله** «الى اقصى المدينة» اى الى آخرها **قوله** «رجع» كذا وقع بلفظ الماضى بدون الواو في رواية ابى ذر والاصلى وفي رواية غيرهما «ويرجع» بو او العطف وصيغة المضارع ومحل الرفع على انه خبر للعبدا الذى هو قوله «واحدنا» فعلى هذا يكون لفظ يذهب حالا بمعنى ذاهبا ويجوز ان يكون يذهب في محل الرفع على انه خبر لقوله «واحدنا» وقوله يرجع يكون في محل النصب على الحال وقد فيته مقدرة لان الجملة الفعلية الماضية اذا وقعت حالا فلا بد فيها من كلمة قد اما ظاهرة واما مقدرة كما في قوله تعالى (او جاؤكم حصرت صدورهم) اى قد حصرت و لكن تكون حالا منتظرة مقدرة والتقدير واحدنا يذهب الى اقصى المدينة حال كونه مقدرا الرجوع اليها والحال ان الشمس حية وقال بعضهم يحتمل ان تكون الواو في قوله واحدنا بمعنى ثم وفيه تقديم وتأخير والتقدير ثم يذهب احدنا اى عن صلى معه واما قوله يرجع فيحتمل ان يكون بمعنى يرجع ويكون بيانا لقوله يذهب (قلت) هذا فيه ارتكاب المحذور من وجوه * الاول كون الواو بمعنى ثم ولم يقل به احد ثم والثاني اثبات التقديم والتأخير من غير احتياج اليه * والثالث قوله يرجع بيان لقوله يذهب فلا يصح ذلك لان معنى يرجع ليس فيه غموض حتى يبينه بقوله يذهب ومحذور آخر وهو ان يكون المعنى واحدنا يرجع الى اقصى المدينة وهو مغل بالمقصود وزعم الكرمانى ان فيه وجها آخر وفيه تسف جدا وهو ان يرجع بمعنى يرجع عطف على يذهب والواو مقدرة وفيه محذور آخر اقوى من الاول وهو ان المراد بالرجوع هو الرجوع الى اقصى المدينة لا الرجوع الى المسجد فعلى هذا التقدير يكون الرجوع الى المسجد والدليل على ان المراد هو الذهاب الى اقصى المدينة والرجوع اليها رواية عوف الاعرابى عن سيار بن سلامة الآتية عن قريب ثم يرجع احدنا الى رحله في اقصى المدينة والشمس حية واقتصر ههنا على ذكر الرجوع لحصول الاكتفا به لان المراد بالرجوع الذهاب الى المنزل وانما سمي رجوعا لان ابتداء المجيء كان من المنزل الى المسجد فكان الذهاب منه الى المنزل رجوعا **قوله** «والشمس حية» وحياء الشمس عبارة عن بقاء حرها لم يغير وبقاء لونها لم يتغير وانما يدخلها التغير بدنو المغيب كأنه جعل مغيبها موتا لها قوله «ونسيت» اى قال ابو المنهال نسيت ما قال ابو برزة في انقرب قوله «ولا يبالى» عطف على قوله «يصلى» اى ولا يبالى النبي ﷺ وهو من المبالاة وهو الاكثر بالشيء **قوله** «الى شطر الليل» اى نصفه ولا يقال ان الذى يفهم منه ان وقت العشاء لا يتجاوز النصف لان الاحاديث الاخر تدل على بقاء وقتها الى الصبح وانما المراد بالنصف ههنا هو الوقت المختار وقد اختلف فيه والاصح الثلث قوله «قبلها» اى قبل العشاء قوله «قال معاذ» هو معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان الغنبرى التميمى قاضى البصرة سمع من شعبة وغيره مات سنة ست وتسعين ومائة قال الكرمانى هذا تعليق قطعاً لان البخارى لم يذكره (قلت) هو مسند في صحيح مسلم قال حدثنا عبد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة فذكره . قوله «ثم لقيته» اى ابا المنهال مرة اخرى بعد ذلك قوله «فقال او نلتك الليل» ترددين الشعر والثلث *

(ذكر ما استفاد منه) فيه الحجة للحنفية لان قوله «واحدنا يعرف جلسه» يدل على الاسفار ولفظ النسائي والطحاوى فيه * كان رسول الله ﷺ ينصرف من الصبح فينظر الرجل الى الجليس الذى يعرفه فيعرفه * ولكن قوله «ويقرأ فيها ما بين الستين الى المائة» يدل على انه كان يشرع في الفس ويدها بالقراءة الى وقت الاسفار واليه ذهب

الطحاوي وفيه أن وقت الظهر من زوال الشمس عن كبد السماء وفيه أن الوقت المستحب للعصر أن يصلى مادامت الشمس حية وهذا يدل على أن المستحب تعجيلها كإذهب إليه مالك والشافعي وأحمد وفي رواية أبي داود « كان يصلى العصر والشمس بيضاء مرتفعة حية ويذهب الذاهب إلى العوالي والشمس مرتفعة » والعوالي أما كن بأعلى أراضي المدينة قال ابن الأثير وأدناها من المدينة على أربعة أميال وابعدها من جهة نجد بمسافة ولكن في رواية الزهري « أدناها من المدينة على ميلين » كاذ كره أبو داود وقال النووي وأراد بهذا الحديث المبادرة بصلاة العصر أول وقتها لأنه لا يمكن أن يذهب بعد صلاة العصر ميلين وثلاثة والشمس بعد لم تتغير ثم قال وفي دليل لمالك والشافعي وأحمد والجمهور أن وقت العصر يدخل إذا صار ظل كل شيء مثله . وقال أبو حنيفة لا يدخل حتى يصير ظل كل شيء مثليه وهذا حجة للجماعة عليه (قلنا) الجواب من جهة أبي حنيفة أنه عليه السلام أمر بإبراد الظهر بقوله أبردوا بالظهر يعني صلوا إذا سكنت شدة الحر واشتداد الحر في ديارهم يكون في وقت صيرورة ظل كل شيء مثله ولا يقر الحر إلا بعد المثلين فإذا تعارضت الآثار يبقى ما كان على ما كان وقت الظهر ثابت يقيّن فلا يزول بالشك وقت العصر ما كان ثابتا فلا يدخل بالشك . وفيه أن الوقت المستحب للعشاء تأخيره إلى ثلث الليل أو إلى شطره وهو حجة على من فضل التقديم وقال الطحاوي تأخير العشاء إلى ثلث الليل مستحب وبه قال مالك وأحمدوا كثر الصحابة والتابعين ومن بعدهم قاله الترمذي وإلى النصف مباح وما بعده مكروه وحكى ابن المنذر أن المنقول عن ابن مسعود وابن عباس إلى ما قبل ثلث الليل وهو مذهب إسحق والليث أيضا وبه قال الشافعي في كتبه الجديدة وفي الأملاء والقديم تقديمها وقال النووي وهو الأصح . وفيه كراهة النوم قبل العشاء لأنه تعرض لفواتها باسترقاق النوم . وفيه كراهية الحديث بعدها وذلك لأن السهر في الليل سبب للكسل في النوم عما يتوجه من حقوق التوم والطاعات ومصالح الدين قالوا المكروه منه ما كان في الأمور التي لا مصلحة فيها أماما فيه مصلحة وخير فلا كراهة فيه وذلك كمدارسة العلم وحكايات الصالحين ومحادثة الضيف والعروس للتأنيس ومحادثة الرجل أهله وأولاده للملاطفة والحاجة ومحادثة المسافرين لحفظ متاعهم أو أنفسهم والحديث في الإصلاح بين الناس والشفاعة اليهم في خير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإرشاد إلى مصلحة ونحو ذلك وكل ذلك لا كراهة فيه .

١٩ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا غَالِبُ الْقَطَّانُ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُزَنِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالظُّهَائِرِ فَسَجَدْنَا عَلَى ثِيَابِنَا لِاتِّقَاءِ الْحَرِّ ﴿

مطابقته للترجمة من حيث أن صلاتهم خلف النبي عليه السلام بالظواهر تدل على أنهم كانوا يصلون الظهر في أول وقته وهو وقت اشتداد الحر عند زوال الشمس كما مر في أول الباب عن جابر قال « كان النبي عليه السلام يصلى بالهجرة » ولا يعارض هذا حديث الأمر بالبراد لأن هذا لبيان الجواز وحديث الأمر بالبراد لبيان الفضل (ذكر رجاله) وهم ستة . الأول محمد بن مقاتل بضم الميم أبو الحسن المروزي . الثاني عبد الله بن المبارك الخطلي المروزي . الثالث خالد بن عبد الرحمن ابن بكير السامي البصري . الرابع غالب بالغين المعجمة ابن خطاف المشهور بابن أبي غيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف القطان تقدم في باب السجود على التوب . الخامس بكر بن عبد الله المزني تقدم في باب عرق الجنب . السادس أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ﴿

(ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد بصيغة الماضي في موضع واحد وفيه الأخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في موضعين وفيه محمد بن مقاتل من أفراد البخاري ووقع للأصلي وغيره حدثنا محمد بن غير نسبة وفي رواية أبي ذر حدثنا محمد بن مقاتل بنسبته إلى أبيه وفيه وقع خالد بن عبد الرحمن على هذه الصورة وهو السامي واسم جده بكير كذا ذكرناه وفي طبقته خالد بن عبد الرحمن الحراساني تزل دمشق وخالد

ابن عبد الرحمن الكوفي العبدى ولم يخرج لها البخارى شيئا واما خالد السامى المذكور هنا فليس له ذكر في هذا الكتاب الا في هذا الموضع وهو من افراد البخارى وفيه ان راويه مروزيان والبقية بصريون * (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخارى ايضا في الصلاة عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك ومسدود فرهما كلاهما عن بشر بن الفضل واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذى فيه عن احمد بن محمد عن ابن المبارك واخرجه النسائى فيه عن سويد بن نصر عن ابن المبارك واخرجه ابن ماجه فيه عن اسحق ابن ابراهيم عن بشر بن الفضل *

* (ذكر معناه) * **قوله** « بالظهار » جمع ظهيرة وهي الهاجرة واراد بها الظهر وجمعها نظرا الى ظهر الايام **قوله** « سجدنا على ثيابنا » كذا في رواية ابي ذر والاكثرين وفي رواية كريمة « فسجدنا » بالفاء العاطفة على مقدر نحو فرشنا الثياب فسجدنا عليها **قوله** « اتقاء الحر » اى لاجل اتقاء الحر وانتصابه على التعليل والاتقاء مصدر من اتقى يتقى واصله اوتقى لانه من وقى فنقل الى باب الاتقاء ثم قلبت الواو تاء وادغمت التاء في التاء فصارت اتقى واصل الاتقاء والاتقاء ففعل به ما فعله وقال الكرمانى والاتقاء مشتق من الوقاية اى وقاية لانفسنا من الحر اى احترازنا منه (قلت) المصدر يشتق منه الافعال ولا يقال له مشتق لانه موضع صدور الفعل كما نقرر في موضعه وقد ذكرنا ما يتعلق بالاحكام التى فيه في باب السجود على الثوب في شدة الحر *

* باب تأخير الظهر الى العصر *

اى هذا باب في بيان تأخير صلاة الظهر الى اول وقت العصر والمراد انه لما فرغ من صلاة الظهر دخل وقت صلاة العصر وليس المراد انه جمع بينهما في وقت واحد *

٢٠ - **حدثنا أبو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس** أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالمدينة سبعا وثمانيا الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال أيوب لمعه في ليلة مطيرة قال عسى *

مطابقته للترجمة في قوله « سبعا وثمانيا » لان المراد من قوله « سبعا » المغرب والعشاء ومن قوله ثمانيا الظهر والعصر على ما نذكره ان شاء الله تعالى وذلك انه اخر المغرب الى آخر وقته فحين فرغ منه دخل وقت العشاء وكذلك اخر الظهر الى آخر وقته فلما خلا اخر ج وقته ودخل وقت العصر صلى العصر فهذا الجمع الذى قاله اصحابنا انه جمع فعلا لا وقتا وقيل اشار البخارى الى اثبات القول باشتراك الوقتين (قلت) لانسلم ذلك لان من تأخير الظهر الى العصر لا يفهم ذلك ولا يستلزمه (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابو النعمان محمد بن الفضل . الثانى حماد بن زيد . الثالث عمرو بن دينار . الرابع جابر بن زيد ابو الشعثاء تقدم في باب الفصل بالصاع . الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصفة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه بصريون ما خلا عمرو بن دينار فانه مكى (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه ايضا في صلاة الليل عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن سفيان به وعن ابي الربيع الزهراني عن حماد واخرجه ابو داود وفيه عن سليمان ابن حرب ومسدود وعمرو بن عون ثلاثهم عن حماد به واخرجه النسائى فيه عن قتيبة عن سفيان به وعن حماد به وعن محمد بن عبد الاعلى عن خالد عن ابن جزيغ عن عمرو بن دينار نحوه وعن ابي عاصم *

* (ذكر معناه) * **قوله** « سبعا » اى سبع ركعات ثلاثا للمغرب واربعاً للعشاء وثمان ركعات للظهر والعصر وفي الكلام لف ونشر **قوله** « الظهر » وما عطف عليه منصوبات اما بديل او عطف بيان او على الاختصاص او على نزع الخافض اى للظهر والعصر **قوله** « أيوب » هو ايوب السخيتانى والمقول له هو جابر بن زيد **قوله** « لمعه » اى لمل هذا التأخير كان في ليلة

مطيرة بفتح الميم وكسر الطاء أى كثيرة المطر قوله «قال عسى» أى قال جابر بن زيد عسى ذلك كان فى الليلة المطيرة فاسم عسى وخبره محذوفان *

«(ذكر ما يستفاد منه)» تكلمت العلماء فى هذا الحديث فأوله بعضهم على أنه جمع بعذر المطر ويؤيد هذا ما رواه أبو داود حدثنا القعنبي عن مالك عن أبى الزبير المكح عن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس قال «صلى رسول الله ﷺ الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا فى غير خوف ولا سفر قال مالك أرى ذلك كان فى مطر» وأخرجه مسلم والنسائى وليس فيه كلام مالك رحمه الله وقال الخطابى وقد اختلف الناس فى جواز الجمع بين الصلاتين للمطر فى الحضر فأجازهم جماعة من السلف روى ذلك عن ابن عمر وعمله عروة بن الزبير رضى الله تعالى عنهم وابن المسيب وعمر ابن عبد العزيز وأبو بكر بن عبد الرحمن وأبو سلمة وعامة فقهاء المدينة وهو قول مالك والشافعى وأحمد بن حنبل غير أن الشافعى اشترط فى ذلك أن يكون المطر قائما فى وقت افتتاح الصلاتين معا وكذلك قال أبو ثور ولم يشترط ذلك غيرها وكان مالك يرى أن يجمع الممطر فى الظين وفى حالة الظلمة وهو قول عمر بن عبد العزيز وقال الأوزاعى وأصحاب الرأى يصلى الممطر بكل صلاة فى وقتها (قلت) هذا التأويل تردده الرواية الأخرى «من غير خوف ولا مطر» وأوله بعضهم على أنه كان فى غيم فصلى الظهر ثم انكشف وبأن أول وقت العصر دخل فصلاها وهذا باطل لأنه وإن كان فيه أدنى احتمال فى الظهر والعصر فلا احتمال فيه فى المغرب والعشاء وأوله آخرون على أنه كان بعذر المرض أو نحوه مما هو فى معناه من الاعتذار وقال الثوروى وهو قول أحمد والقاضى حسين من أصحابنا واختاره الخطابى والمتولى والرويانى من أصحابنا وهو المختار لتأويله اظاهر الحديث ولأن المشقة فيه أشق من المطر (قلت) هذا أيضا ضعيف لأنه يخالف لظاهر الحديث وتقييده بعذر المطر ترجيح بالمرجح وتحصيص بلاخص وهو باطل وأحسن التأويلات فى هذا وأقربها إلى القول أنه على تأخير الأولى إلى آخر وقتها فصلاها فيه فلما فرغ عنها دخلت الثانية فصلاها ويؤيد هذا التأويل ويبطل غيره ما رواه البخارى ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود قال «مارأيت رسول الله ﷺ صلى صلاة لغير وقتها إلا يجمع فانه يجمع بين المغرب والعشاء يجمع وصلى صلاة الصبح من الغد قبل وقتها» وهذا الحديث يبطل العمل بكل حديث فيه جواز الجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء سواء كان فى حضر أو سفر أو غيرها (فان قلت) فى حديث ابن عمر «إذا جذبته السير جمع بين المغرب والعشاء بعد أن يغيب الشفق» رواه أبو داود وغيره وهذا صريح فى الجمع فى وقت إحدى الصلاتين . وقال الثوروى وفيه باطل تأويل الحنفية فى قولهم أن المراد بالجمع تأخير الأولى إلى آخر وقتها وتقديم الثانية إلى أول وقتها ومثله فى حديث انس إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر إلى وقت العصر ثم تزل جمع بينهما وهو صريح فى الجمع بين الصلاتين فى وقت الثانية والرواية الأخرى أوضح لآلة وهى قوله إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين فى السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما وفى الرواية الأخرى «ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حتى يغيب الشفق» (قلت) الجواب عن الأول أن الشفق نوعان أحمر وأبيض كما اختلف العلماء من الصحابة وغيرهم فيه ويحتمل أنه جمع بينهما بعد غياب الأحمر فتكون المغرب فى وقتها على قول من يقول الشفق هو الأبيض وكذلك العشاء تكون فى وقتها على قول من يقول الشفق هو الأحمر ويطلق عليه أنه جمع بينهما بعد غياب الشفق والحال أنه صلى كل واحدة منهما فى وقتها على اختلاف القولين فى تفسير الشفق وهذا مما فتح لى من الفيض الإلهى . وفيه باطل لقول من ادعى بطلان تأويل الحنفية فى الحديث المذكور والجواب عن الثانى أن معنى قوله أخر الظهر إلى وقت العصر أخره إلى وقتها الذى يتصل به وقت العصر فصلى الظهر فى آخر وقته ثم صلى العصر متصلا به فى أول وقت العصر فيطلق عليه أنه جمع بينهما لكنه فعلا لا وقتا * والجواب عن الثالث أن أول وقت العصر يختلف فيه كما عرف وهو أما بصيرورة ظل كل شئ مثله أو مثليه فيحتمل أنه أخر الظهر إلى أن صار ظل كل شئ مثله ثم صلاها وصلى عليها العصر فيكون قد صلى الظهر فى وقتها على قول من يرى أن آخر وقت الظهر بصيرورة ظل كل شئ مثله ويكون قد صلى العصر فى وقتها على قول من يرى أن أول

٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا لَمْ يَظْهَرِ الْغَيْءُ مِنْ حُجْرَتِهَا ﴾

قُتَيْبَةُ هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ وَاللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ وَابْنُ شِهَابٍ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ الزَّهْرِيُّ وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ كُلُّهُمْ قَدْ ذَكَرُوا غَيْرَ مَرَّةٍ .
 وَفِيهِ التَّحْدِيثُ بِصِيغَةِ الْجَمْعِ فِي مَوْضِعَيْنِ وَالنِّعْمَةُ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ وَرَوَاتُهُ مَبِينٌ بَلْخِي وَبَصْرِي وَمَدَنِي قَوْلُهُ « وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا » أَيُ بَاقِيَةِ الْوَأَوْفِيَةِ لِلْحَالِ قَوْلُهُ « لَمْ يَظْهَرِ الْغَيْءُ » أَيُ الظَّلْ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي كَانَتْ الشَّمْسُ فِيهِ وَقَدْ مَرَفِي بَابِ الْمَوَاقِيتِ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ وَمَعْنَى الظُّهُورِ هُنَا الصُّعُودُ يُقَالُ ظَهَرَتْ عَلَى الشَّيْءِ إِذَا عَلُوَتْهُ وَحُجْرَةُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَتْ ضَيْقَةَ الرِّقْعَةِ وَالشَّمْسُ تَقْلُصُ عَنْهَا سَرِيعًا وَمَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصِلُ الْعَصْرَ قَبْلَ أَنْ تَصْعَدَ الشَّمْسُ عَنْهَا (فَإِنْ قُلْتَ) مَا الْمُرَادُ بِظُهُورِ الشَّمْسِ وَبِظُهُورِ النَّبِيِّ (قُلْتَ) الْمُرَادُ بِظُهُورِ الشَّمْسِ خُرُوجُهَا مِنَ الْحُجْرَةِ وَبِظُهُورِ النَّبِيِّ انْتِسَاطُهُ فِي الْحُجْرَةِ وَلَيْسَ بَيْنَ الرَّوَايَتَيْنِ اخْتِلَافٌ لِأَنَّ انْتِسَاطَ النَّبِيِّ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ خُرُوجِ الشَّمْسِ وَاسْتَدَلَّ بِهِ الشَّافِعِيُّ وَمَنْ تَبِعَهُ عَلَى تَعْجِيلِ صَلَاةِ الْعَصْرِ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ لِأَدْلَالَةٍ فِيهِ عَلَى التَّعْجِيلِ لِاحْتِمَالِ أَنَّ الْحُجْرَةَ كَانَتْ قَصِيرَةً الْجِدَارِ فَلَمْ تَكُنِ الشَّمْسُ تَحْتَجِبُ عَنْهَا إِلَّا بِقَرْبِ غُرُوبِهَا فَيَدُلُّ عَلَى التَّأْخِيرِ لِأَعْلَى التَّعْجِيلِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَتَعْقِبُ أَنَّ الَّذِي ذَكَرَهُ مِنَ الْإِحْتِمَالِ إِنَّمَا يَتَصَوَّرُ مَعَ اتْسَاعِ الْحُجْرَةِ وَقَدْ عُرِفَ بِالِاسْتِفَاضَةِ وَالْمُشَاهَدَةِ أَنَّ حُجْرَةَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ لَمْ تَكُنْ مُتَسَعَةً وَلَا يَكُونُ ضَوْءُ الشَّمْسِ بَاقِيًا فِي قَعْرِ الْحُجْرَةِ الصَّغِيرَةِ إِلَّا وَالشَّمْسُ قَائِمَةٌ تَرْتَفِعُ وَالْأَمْتِ مَا لَتْ جِدَا أَرْتَفَعَ ضَوْؤُهَا عَنْ قَاعِ الْحُجْرَةِ وَلَوْ كَانَتْ الْجِدَارُ قَصِيرَةً (قُلْتَ) لَا وَجْهَ لِلتَّعْقِبِ فِيهِ لِأَنَّ الشَّمْسَ لَا تَحْتَجِبُ عَنِ الْحُجْرَةِ الْقَصِيرَةِ الْجِدَارِ إِلَّا بِقَرْبِ غُرُوبِهَا وَهَذَا يَعْلَمُ بِالْمُشَاهَدَةِ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْمَكَابِرَةِ وَلَا دَخَلَ هُنَا لِاتْسَاعِ الْحُجْرَةِ وَالْإِضْفِيقِ وَأَمَّا الْكَلَامُ فِي قَصْرِ جِدْرِهَا وَبِالنَّظَرِ عَلَى هَذَا فَالْحَدِيثُ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ يَرَى تَعْجِيلَ الْعَصْرِ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا (فَإِنْ قُلْتَ) عَقْدُ الْبُخَارِيِّ بِأَنَّ لَوْ قَتَ الْعَصْرَ وَذَكَرَ فِيهِ أَحَادِيثَ لَا يَدُلُّ وَاحِدُهَا عَلَى أَنَّ أَوَّلَ وَقْتِهِ بِمَاذَا يَكُونُ بِصِرورةً ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ أَوْ مِثْلِيهِ (قُلْتَ) قَالَ بَعْضُهُمْ لَمْ يَقْعَلْهُ حَدِيثٌ فِي شَرْطِهِ عَلَى تَعْيِينِ ذَلِكَ فَذَكَرَ الْأَحَادِيثَ الْمَذْكُورَةَ الدَّالَّةَ عَلَى ذَلِكَ بِطَرِيقِ الْاسْتِنْبَاطِ (قُلْتَ) لَا يَلِزَمُ مِنْ عَدَمِ وَقُوعِهِ أَنْ لَا يَقْعَلْهُ فِي تَعْيِينِ ذَلِكَ وَقَدْ رَوَى جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ فِي هَذَا الْبَابِ مِنْهُمْ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « أَمْنِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ » الْحَدِيثُ وَفِيهِ « صَلَّى بَيْنَ الْعَصْرِ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلَهُ » هَذَا فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى وَقَالَ فِي الثَّانِيَةِ « وَصَلَّى بَيْنَ الْعَصْرِ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلِيهِ » أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ حُبَّانٍ فِي مَجْلِسِهِ وَهَذَا كَمُفِي مُسْتَدْرَكِهِ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَخْرُجْ . وَرَوَاهُ ابْنُ خَزِيمَةَ فِي مَجْلِسِهِ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي التَّمْيِيزِ وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ النَّاسِ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ هَذَا بِكَلَامٍ لَا وَجْهَ لَهُ وَرَوَاتُهُ كُلُّهُمْ مَشْهُورُونَ بِالْعِلْمِ (قُلْتَ) هَذَا الْحَدِيثُ هُوَ الْعَمْدَةُ فِي هَذَا الْبَابِ وَقَوْلُهُ « حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلِيهِ » بِالثَّنِيَةِ وَهَذَا آخِرُ وَقْتِ الظُّهْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ لِأَنَّ عِنْدَهُ إِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيهِ سَوَى فِيهِ الزَّوَالِ يَخْرُجُ وَقْتُ الظُّهْرِ وَيَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ وَعِنْدَ أَبِي يُونُسَ وَمُحَمَّدٍ إِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيهِ يَخْرُجُ وَقْتُ الظُّهْرِ وَيَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ وَهِيَ رِوَايَةُ الْحَسَنِ بْنِ زِيَادٍ عَنْهُ وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَالثَّوْرِيُّ وَاسْتَحَقَّ وَلَكِنْ قَالَ الشَّافِعِيُّ آخِرُ وَقْتِ الْعَصْرِ إِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيهِ لِمَنْ لَيْسَ لَهُ عَذْرٌ وَأَمَّا إِحْبَابُ الْعَذْرِ وَالضَّرُورَاتِ فَأَخْرَجَتْهَا لَهُمْ غُرُوبُ الشَّمْسِ وَقَالَ انْقِرَاطُ خَالِفِ النَّاسِ كُلِّهِمْ بِأَخِيْفَةٍ فِيمَا قَالَهُ حَتَّى إِحْبَابُهُ (قُلْتَ) إِذَا كَانَ اسْتِدْلَالُ أَبِي حَنِيفَةَ بِالْحَدِيثِ فَإِضْرَهُ مَخَالَفَةُ النَّاسِ لَهُ وَيُؤَيِّدُهُ مَا قَالَهُ أَبُو حَنِيفَةَ حَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ شَيْبَانَ قَالَ « قَدْ مَنَعَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ فَكَانَ يُوْخِرُ الْعَصْرَ مَا دَامَتِ الشَّمْسُ بَيَاضًا نَقِيَّةً » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ يَصِلُ الْعَصْرَ عِنْدَ صِرورةٍ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيهِ وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى خَصْمِهِ وَحَدِيثُ « جَابِرُ صَالِي بْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعَصْرَ حِينَ صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيهِ قَدَرُ مَا يَسِيرُ الرَّكْبُ إِلَى ذِي الْحُلَيْفَةِ الْعَنْقِ » رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ بِسَنَدٍ لَا بِأَسْبَهِ .

﴿ وَقَالَ أَبُو اسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ مِنْ قَعْرِ حُجْرَتِهَا ﴾

هذا التعليق وقع في رواية ابى ذر والاصل وكريمة على رأس الحديث الذى عقيب الباب والصواب وقوعه ههنا واسنده الاسماعيلي عن ابن ماجه وغيره عن ابى عبد الرحمن قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت « كان رسول الله ﷺ يصلى صلاة العصر والشمس في قعر حجرتي » وابو اسامة حماد بن اسامة الليثي وهشام بن عروة **٢٣ -** ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ هُرُوةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ الْعَصْرِ وَالشَّمْسُ طَالِعَةً فِي حُجْرَتِي لَمْ يَظْهَرْ الْفَتْحُ بَعْدُ ﴾ ابو نعيم الفضل بن دكين وابن عينة هو سفيان وفي مسند الحميدي عن ابن عينة حدثنا الزهري وفي رواية محمد ابن منصور عند الاسماعيلي عن سفيان « سمعته اذ نأى ووعاه قلبي من الزهري » والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وعروة بن الزبير بن العوام قوله « والشمس طالعة » اى ظاهرة والواقفة للحال قوله « بعد » مبنى على الضم لانه من الفايات المقطوع عنها الاضافة المتوى بها ولو لم تنو الاضافة لقلت من بعد التنوين **﴿**

﴾ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ مَالِكٌ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَشُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ وَالشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ ﴾ ابو عبد الله هو البخارى نفسه و اشار بهذا الى ان هؤلاء الاربعة المذكورين رووا الحديث المذكور بهذا الاسناد وعندهم « والشمس قبل ان تظهر » فالظهور في روايتهم للشمس وفي رواية سفيان بن عينة الظهور للفى موقد ذكرنا عن قريب طريقة الجمع بينهما ويحيى بن سعيد الانصارى وشعيب بن ابي حمزة بالمهمة وابن ابي حفصة محمد بن ميسرة ابو سلمة البصرى واما طريق مالك فقد اوصله البخارى في باب المواقيت واما طريق يحيى بن سعيد فعند النهلى موصولا واما طريق شعيب فعند الطبرانى في مسند الشاميين واما طريق ابن ابي حفصة فعند ابراهيم بن طهمان من طريق ابن عدى **﴿**

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ عَلِيٍّ ابْنُ بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّيُ الْحَمْدَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْحَضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّيُ الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَتَسِيَتْ مَا قَالِ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله « ويصلى العصر ثم يرجع احدهنا الى رحله في اقصى المدينة » واخرج البخارى هذا الحديث ايضا في باب وقت الظهر عند الزوال عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابى المنهال وهو سيار بن سلامة وهناعم محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن عوف الاعرابي عن سيار بن سلامة عن ابى بركة نضلة بن عبيد وفيه تقديم وتأخير وزيادة ونقصان يظهر ذلك بالمقابلة وقد ذكرنا هناك ما فيه الكفاية ونذكرها سالم نذكر هناك قوله « قال دخلت انا وابى » القائل هو سيار وابوه سلامة وحكى عنه ابنه هنا وابنه عنه رواية في الطبرانى الكبير في ذكر الحوض وكان دخولهما على ابى بركة زمن اخرج من البصرة قاله الاسماعيلي وكان ذلك في سنة اربع وستين وقال الاسماعيلي لا كان زمن اخرج ابن زياد ووثب مروان بالشام قال ابو المنهال « انطلق ابى الى ابى بركة وانطلقت معه فاذا هو قاعد في ظل علولة من قصب في يوم شديد الحر فذكر الحديث » قوله « المكتوبة » اى الصلوات المفروضة التى كتبها الله تعالى على

عباده وقال بعضهم استدل به على ان الوتر ليس من المكتوبة لكون ابى برزة لم يذكره (قلت) عدم ذكره اياه لا يستلزم
 نفى وجوب الوتر وقد ثبت وجوبه بدلائل اخرى قوله «يصلى الهجير» وهو الهجرة اى صلاة الهجير وهو وقت شدة
 الحر وسمى الظهر بذلك لان وقتها يدخل حينئذ قوله «التي تدعونها الاولى» وتأنيث الضمير اما باعتبار الهجرة
 واما باعتبار الصلاة وروى «يصلى الهجرة» وانما قيل لها الاولى لانها اول صلاة صليت عند امامة جبريل عليه السلام
 وقال البيضاوى لانها اول صلاة النهار قوله «حين تدحض» اى حين ترول عن وسط السماء الى جهة المغرب من الدحض
 وهو الزلق ومقتضى ذلك انه كان يصلى الظهر في اول وقتها ولكن لا يعارض حديث الامر بالابراد لما ذكرنا وجه
 ذلك مستقصى قوله «الى رحلة» بفتح الراء وسكون الحاء المهملة وهو مسكن الرجل وما يستصحبه من الاثاث قوله
 «في اقصى المدينة» صفة لرحل وليس بظرف للفعل قوله «والشمس حية» اى بيضاء نقية والواو فيه للحال وفي سنن
 ابى داود باسناد صحيح عن خزيمة التامى قال «حياتها ان تجد حرها» قوله «ونسيت ما قال» قائل ذلك هو سيار بينه
 احمد في روايته عن حجاج عن شعبه قوله «وكان» اى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله «ان يؤخر العشاء» اى صلاة
 العشاء قوله «التي تدعونها العتمة» بفتح العين المهملة والتاء المثلثة من فوق والعتمة من الليل بعد غيوبة الشفق وقد
 أغم الليل اى اظلم وفيه اشارة الى ترك تسميتها بذلك قوله «والحديث بعدها» اى التحدث قوله «وكان يقتل» اى
 ينصرف من الصلاة أو يلتفت الى المأمومين قوله «صلاة الغداة» اى الصبح وفيه انه لا كراهة في تسمية الصبح بذلك
 قوله «يقرأ» اى في الصبح بالسنتين الى المائة اى من الآتى وقدرها الطبرانى بسورة الحاقة ونحوها وقال النووى
 هذا الحديث حجة على الحنفية حيث قالوا لا يدخل وقت العصر حتى يصير ظل كل شئ مثليه (قلت) لانسلم ان الحنفية
 قالوا ذلك وانما هو رواية اسد بن عمرو عن ابى حنيفة وحده وروى الحسن عنه ان اول وقت العصر اذا صار ظل كل
 شئ مثله وهو قول ابى يوسف ومحمد وزفر واختاره الطحاوى وزوى المعلى عن ابى يوسف عن ابى حنيفة اذا صار
 الظل اقل من قامتين يخرج وقت الظهر ولا يدخل وقت العصر حتى يصير قامتين وصححه الكرخى وفي رواية الحسن
 ايضا اذا صار ظل كل شئ قامة خرج وقت الظهر ولا يدخل وقت العصر حتى يصير قامتين وبينهما وقت مهمل وهو
 الذى يسميه الناس بين الصلاتين وحكى ابن قدامة فى المغنى عن ربيعة ان وقت الظهر والعصر اذا زالت الشمس وعن عطاء
 وطاوس اذا صار ظل كل شئ مثله دخل وقت الظهر وما بينهما وقت لهما على سبيل الاشتراك حتى تغرب الشمس . وقال ابن
 راهويه والمزني وابو ثور والطبرانى اذا صار ظل كل شئ مثله دخل وقت العصر ويبقى وقت الظهر قدر ما يصلى اربع
 ركعات ثم يتحضر الوقت للعصر وبه قال مالك *

٢٥ - **حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال** كنا نصلّى العصر ثم يخرج الإنسان إلى بني عمرو بن عوف فنجدهم يصلّون العصر *
 مطابقة هذا الحديث ومطابقة بقية احاديث هذا الباب للترجمة من حيث ان دلالتها على تعجيل العصر وتمجيده لا يكون
 الا في اول وقته وهو عند صيرورة ظل كل شئ مثله او مثليه على الخلاف (ذكر رجاله) وهم اربعة عبد الله بن مسleme القعنبى
 ومالك بن انس واسحق بن عبد الله بن ابي طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى ابن اخى انس بن مالك يكنى ابا يحيى مات
 سنة اربع وثلاثين ومائة قال الواقدي كان مالك لا يقدم عليه احد في الحديث *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والعنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول (فان قلت)
 هذا الحديث مسند او موقوف (قلت) قول الصحابي كنا نفعل كذا فيه خلاف فذهب بعضهم الى انه مسند وهو اختيار
 الحاكم وايراد البخارى هذا الحديث مشعر بأنه مسند وان لم يصرح باضافته الى زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الدارقطنى
 والخطيب وآخرون انه موقوف والصواب ان يقال ان مثل هذا موقوف لفظا مرفوع حكاي لان الصحابي اوردته
 في مقام الاحتجاج فيحمل على انه اراد كونه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى ابن المبارك هذا الحديث عن مالك فقال

فيه « كان رسول الله ﷺ يصلي العصر » الحديث أخرجه النسائي *

(ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخارى ايضا عن عبد الله بن يوسف وأخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن يحيى بن يحيى وأخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر عن ابن المبارك (ذكر معناه) قوله « بنى عمرو بن عوف » بفتح العين وسكون الواو وبالفاء وكانت منازلهم على ميلين من المدينة بقاء قوله « فيجدتهم يصلون العصر » أى عصر ذلك اليوم وهذا يدل على أنهم كانوا يؤخرون عن أول الوقت لأنهم كانوا عمالا في أراضيهم وحرورهم وقال بعضهم قد لهذا الحديث على تعجيل النبي ﷺ بصلاة العصر في أول وقتها (قلت) انما يدل ذلك على ما ذكره اذا كان الحديث مرفوعا قطعاً وقد ذكرنا عن قريب ان في مثل هذا خلافا هل هو موقوف أو في حكم المرفوع *

٢٦ - **حدثنا ابن مقاتل** قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا أبو بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف قال سمعت أبا امامة يقول صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر ثم خرجنا حتى دخلنا على أنس بن مالك فوجدناه يصلي العصر فقلت يا عم ما هذه الصلاة التي صليت قال العصر وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كننا نصلي معه *

ابن مقاتل هو محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي المجاور بمكة وعبد الله هو ابن المبارك وابو بكر بن عثمان بن سهل ابن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره فاء الانصاري الاوسى سمع عمه ابا امامة بضم الهمزة واسمه أسعد بن سهل المولود في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صحابي على الاصح مات سنة مائة هـ

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والاخبار كذلك في موضعين وفيه القول والسماع وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وفيه زاويان مروزيان والبقية مديون (ذكر من أخرجه غيره) أخرجه مسلم في الصلاة عن منصور بن مزاحم وأخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر كلاهما عن عبد الله بن المبارك *

(ذكر معناه) قوله « دخلنا على أنس بن مالك » وداره كانت بمحج المسجد قوله « يا عم » بكسر الميم واصله يا عمي فحذفت الياء وهذا من باب التوقير والاكرام لأنس لانه ليس عمه على الحقيقة قوله « ما هذه الصلاة » أى ما هذه الصلاة في هذا الوقت والاشارة فيه بحسب وقت تلك الصلاة لا بحسب شخصها وقال النووي هذا الحديث صريح في التبكير لصلاة العصر في أول وقتها فان وقتها يدخل بمصير ظل كل شيء مثله ولهذا كان الآخرون يؤخرون الظهر الى ذلك الوقت وانما أخره عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه على عادة الامراء قبل ان تبلغه السنة في تقديمها قبله ويحتمل انه أخره العذر عرض له وهذا كان حين ولي عمر المدينة نيابة لافي خلافته لان أنسا توفي قبل خلافته بنحو تسع سنين انتهى (قلت) ليس فيه تصريح في التبكير لصلاة العصر ومثل عمر بن عبد العزيز كان يتبع الامراء ويترك السنة *

٢٧ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذاهب إلى العوالي فيأتيهم والشمس مرتفعة وبعض العوالي من المدينة على أربعة أميال أو نحو *

ابو اليمان الحكم بن نافع البهراني الحمصي وشعيب بن ابي حمزة والزهري محمد بن مسلم (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصفة الافراد من الماضي في موضع آخر وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه الغنعة في موضع وفيه القول وفيه من الرواة حصيان ومديني *

(ذكر من أخرجه غيره) أخرجه مسلم عن هارون بن سعيد عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن الزهري

عن أنس وأخرجه أيضاً عن قتيبة ومحمد بن ربيع وأخرجه أبو داود والنسائي عن قتيبة وأخرجه ابن ماجه عن محمد بن ربيع (ذكر معناه) قوله «والشمس مرتفعة» الواو فيه للحال وقد مر تفسير قوله حبة قوله «العوالي» جمع عالية وهي القرى التي حول المدينة من جهة نجد وامام من جهة تهامة فيقال لها السافلة قوله «فيأتيهم والشمس مرتفعة» أي دون ذلك الارتفاع قوله «وبعض العوالي» إلى آخره قال الكرماني أما كلام البخاري وأما كلام النسائي وهو للزهري كما هو عادته في الأدراج (قلت) الظاهر أنه من الزهري يدل عليه ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري في هذا الحديث فقال فيه بعد قوله «والشمس حية» قال الزهري والعوالي من المدينة على ميلين أو ثلاثة وروى البيهقي حديث الباب من طريق أبي بكر الصنعاني عن أبي اليمان شيخ البخاري وقال في آخره وبعد العوالي بضم الباء الموحدة وباللهملة والمهملة وكذلك أخرجه البخاري في الاعتصام تعليقاً ووصله البيهقي من طريق الليث عن يونس عن الزهري لكن قال أربعة أميال أو ثلاثة وروى هذا الحديث أبو عوانة في صحيحه وأبو العباس السراج جميعاً عن أحمد بن الفرج أبي عتبة عن محمد بن حير عن إبراهيم بن أبي عبلة عن الزهري ولفظه والعوالي من المدينة على ثلاثة أميال وأخرجه الدارقطني عن الحاملي عن أبي عتبة المذكور بسنده المذكور فوقع عنه على ستة أميال ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري فقال فيه على ميلين أو ثلاثة ووقع في المدونة عن مالك رحمه الله تعالى أبعد العوالي مسافة ثلاثة أميال قال عياض كأنه أراد معظم عمارتها والأفأبعدها ثمانية أميال (قلت) علم من هذه الاختلافات أن أقرب العوالي من المدينة مسافة ميلين وابعدها ثمانية أميال وأما الثلاثة والأربعة والستة ف باعتبار القرب والبعد من المدينة فهذا الوجه يحصل التوفيق بين هذه الروايات والميل ثلث فرسخ أربعة آلاف ذراع بذراع محمد بن فرج الشافعي طولها أربعة وعشرون اصبعاً بعدد حروف لا اله الا الله محمد رسول الله وعرض الاصبع ست حبات شعير ملصقة ظهراً لبطن وزنة الحبة من الشعير سبعون حبة خردل وفسر أبو شجاع الميل بثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع إلى أربعة آلاف ذراع وفي الينابيع الميل ثلث الفرسخ أربعة آلاف خطوة كل خطوة ذراع ونصف بذراع العامة وهو أربعة وعشرون اصبعاً *

٢٨ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كنا نصلّي العصر ثم يذهب الذّاهبُ مِنّا إلى قباء فيأتيهم والشمسُ مُرتفعةً *

قد تكرّر ذكر هؤلاء الرواة وفيه التحديث بصفة الجمع في موضع واحد والأخبار كذلك في موضع واحد وفيه التفتة في موضعين وفيه القول وقوله «كناصلّي العصر» أي مع النبي ﷺ والدليل عليه ما رواه خالد بن مخلد عن مالك كذلك مصرحاً به أخرجه الدارقطني في غرائب قوله «إلى قباء» قال أبو عمر قول مالك قباء وهم لاشك فيه ولم يتابعه أحد فيه عن ابن شهاب وقال النسائي لم يتابع مالك على قوله «قباء» والمعروف العوالي وكذا قاله الدارقطني في آخرين إلى العوالي وأخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث الزهري وقال التيمي الصحيح يدل قباء العوالي كذلك رواه أصحاب ابن شهاب أنهم غير مالك في الموطأ فإنه تفرد بذكر قباء وهو مما يبعد على مالك أنه وهم فيه (قلت) تابع مالك بن أبي ذئب فإنه روى عن الزهري إلى قباء كما قاله مالك نقله الباجي عن الدارقطني فنسب الوهم إلى مالك غير موجه ولئن سلمنا أنه وهم ولكن لأنسلم أن يكون ذلك من مالك قطعاً فإنه يحتمل أن يكون من الزهري حين حدث به مالك وقال ابن بطال روى خالد بن مخلد عن مالك فقال فيه إلى العوالي كما قاله الجماعة فهذا يدل على أن الوهم فيه ممن دون مالك ورد هذا بأن مالكاً أثبت في الموطأ باللفظ الذي رواه عنه كافة أصحابه فرواية خالد عنه شاذة ولئن سلمنا الوهم فيه فهو وامام من مالك كما جزم به البزار والدارقطني ومن تبعهما ومن الزهري حين حدث به ومع هذا كله فقباء من العوالي فلعل مالكاً رأى في رواية الزهري اجبالاً وفسرها بقباء فعلى هذا لا يحتاج إلى نسبة الوهم إلى أحد فافهم قوله «فيأتيهم» أي فيأتي أهل قباء والواو في والشمس للحال *

﴿ بَابُ إِنْهُمْ مَنْ فَاتَتْهُ الْعَصْرُ ﴾

اى هذا باب فى بيان ائمة من فاتته صلاة العصر والمراد بفواتها تأخيرها عن وقت الجواز بغير عذر لان ترتب الاثم على ذلك

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي تَفَوُّتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ كَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ ﴾

رجال هذا الحديث ولطائف اسناده قد مررت غير مرة وأخرجه مسلم وابوداود والنسائي ايضا من طريق مالك واخرجه الكشي من حديث حماد بن سلمة عن نافع وزاد في آخره وهو قاعد وكذا رواه النسائي عن نوفل بن معاوية كرواية ابن عمرو في الاوسط للطبراني ان نوفلا رواه عن ابيه معاوية بلفظ « لان يوتر احدكم اهله وماله خير له من ان تفوته صلاة العصر » وقال النجاشي نوفل بن معاوية الديلي « شهد الفتح وتوفي بالمدينة سنة يزيد روى عنه جماعة وقال في باب الميم معاوية بن نوفل الديلي صحابي روى عنه ابنه قوله « صلاة العصر » في رواية الكشميهني وفي رواية غيره « يفوته العصر » قوله « كأنما » كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني « فكأنما » بالقاء والمبتدأ اذا تضمن معنى الشرط جاز في خبره الفاء وتركها قوله « وتر اهله وماله » بنصب اللامين في رواية الاكثرين لانه مفعول ثان لقوله « وتر » وهو على صيغة المجهول والضمير فيه يرجع الى قوله « الذى تفوته صلاة العصر » وهو المفعول الاول (فان قلت) الفعل الذى يقتضى المفعولين يكون من افعال القلوب وتر ليس منها (قلت) اذا كان احد المفعولين غير ضريح يأتى ايضا من غير افعال القلوب وهما كذلك وتر ههنا متعد الى مفعولين بهذا الوجه وذلك كما في قوله تعالى (لن يترك اعمالكم) اى لن ينقصكم اعمالكم فعل هذا المعنى في وتر نقص من وترته اذا نقصته فكأنك جعلته وترا بعد ان كان كثير اوقيل معناه ههنا سلب اهله وماله فبقى وتر ليس له اهل ولا مال وقال التووى روى رفع اللامين (قلت) هي رواية المستملى وجهها انه لا يضر شئ في وتر بل يقوم الاهل مقام ما لم يسم فاعله وماله عطف عليه وقال ابن الاثير من رد النقض الى الرجل نصيبا ومن رده الى الاهل والمال رفعهما وقيل معناه وتر في اهله فلما حذف الحافض انتصب وقيل انه بدل اشتغال اوبدل بعض ومعناه انتزع منه اهله وماله وقال الجوهري الموت الذى قتل له قتيلا فلم يدرك بدمه تقول منه وتره يتره وترا وتره (قلت) اصل ترة وتر فحذفت منها الواو بفعالعه المضارع وهو يتر لان اصله يوتر فحذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة فلما حذفت الواو في المصدر عوض عنها التاء كما في عدة وتكلموا في معنى هذا الحديث فقال الخطابي نقص هو اهله وماله وسلبهم فبقى بلا اهل ولا مال فليحذر من يفوتها كحذره من ذهب اهله وماله وقال ابو عمر معناه كالذى يصاب بأهله وماله اصابة يطلب بها وتر اوهى الخباية التى تطلب ثاراها فيجتمع عليه غبان غم المصيبة وغم مقاساة طلب الثار وقال الداودى يتوجه عليه من الاسترجاع ما يتوجه على من فقد اهله وماله فيتوجه عليه التدم والاسف لتفويته الصلاة وقيل معناه فاته من الثواب ما يلحقه من الاسف كما يلحق من ذهب اهله وماله ثم اختلفوا في المراد بفوات العصر في هذا الحديث فقال ابن وهب وغيره هو فيمن لم يصلها في وقتها المختار وقال الاصملي وسحنون هو ان تفوته بفروب الشمس وقيل ان يفوتها الى ان تصفر الشمس وقد ورد مفسرا في رواية الاوزاعي في هذا الحديث قال وفواتها ان تدخل الشمس صفرة وروى سالم عن ابيه انه قال هذا فيمن فاتته ناسيا وقال الداودى هذا في الغامد وكأنه اظهر لما في البخارى « من ترك صلاة العصر حبط عمله » وهذا ظاهر في العمد وقال الملب هو وفواتها في الجماعة لما يفوته من شهود الملائكة الليلة والنهارية ولو كان فواتها بغيوبة او اصفرار لبطال الاختصاص لان ذهب الوقت كله موجود في كل صلاة وقال ابو عمر يحتمل ان يكون تخصيص العصر لكونه جوابا لسائل سال عن صلاة العصر وعلى هذا يكون حكم من فاتته الصبح بطول الشمس والعباء بطول الفجر كذلك وخصت العصر لفضلها وكونها مشهودة وقيل خصت بذلك تأكيدا وخضاعا على المتابعة عليها لانها تاتي في وقت اشتغال الناس وقيل يحتمل انها خصت بذلك لانها

على الصحيح انها الصلاة الوسطى وبها تختم الصلوات واعترض النووي لابن عبد البر في قوله فلي هذا يكون حكم من فاته الصبح الى آخره فان غير المنصوص انما يلحق بالمنصوص اذا عرفت العلة واشتركا فيها قال والعلة في هذا الحكم تتحقق فلا يلحق غير العصر بها انتهى (قلت) لقائل ان يحتاج لابن عبد البر بما رواه ابن ابي شيبة وغيره من طريق ابي قلابة عن ابي الدرداء مرفوعا « من ترك صلاة مكتوبة حتى تفوته » الحديث وورد بان في اسناده انقطاعا لان ابا قلابة لم يسمع من ابي الدرداء وقد روى احمد حديث ابي الدرداء بلفظ « من ترك العصر » فرجع حديث ابي الدرداء الى تعيين العصر (قلت) روى ابن حبان وغيره عن نوفل بن معاوية مرفوعا « من فاته الصلاة فكأنما وتر اهله وماله » وقد ذكرناه عن قريب وهذا يشمل جميع الصلوات المكتوبات ولكن روى الطبراني هذا الحديث اعنى حديث الباب من وجه آخر وزاد فيه عن الزهري « قلت لابي بكر بن عبد الرحمن وهو الذي حدثه به ما هذه الصلاة قال العصر » ورواه ابن ابي خيثمة من وجه آخر فصرح بكونها العصر في نفس الخبر ورواه الطحاوي والبيهقي من وجه آخر فصرح بكونها العصر في نفس الخبر ورواه الطحاوي من وجه آخر وفيه ان التفسير من قول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما واعترض ابن المنير على قول المهلب المذكور عن قريب بان الفجر ايضا فيها شهود الملائكة الليلة والنهاية فلا يختص العصر بذلك قال والحق ان الله تعالى يخص ما شاء من الصلوات بما شاء من الفضيلة وبوب الترمذي على حديث الباب ما جاء في السهو عن وقت العصر فحمله على الساهي (قلت) لا تطابق بين ترجمته وبين الحديث فان لفظ الحديث الذي تفوته اعم من ان يكون ساهيا او عامدا وتخصيصه بالساهي لا وجه له بل القرينة دالة على ان المراد بهذا الوعيد في العامدون الساهي

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَتَرَكُكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَتَرْتُ الرَّجُلُ إِذَا قَتَلَتْ لَهُ قَتِيلًا أَوْ أَخَذَتْ لَهُ مَالًا ﴾

ابو عبدالله هو البخاري و اشار بذلك الى ان لفظة يتركم في قوله تعالى (ولن يترككم) حيث نصب يترو مفعولين احدهما كاف الخطاب والثاني لفظا اعمالكم وانه متعد الى مفعولين وهذا يؤيد نصب اللامين في الحديث و اشار بقوله وتترت الرجل الى انه يتعدى الى مفعول واحد وهو يؤيد رواية المستملى *

﴿ بَابُ إِمَامٍ مَنْ تَرَكَ الْعَصْرَ ﴾

اي هذا باب في بيان اهم من ترك صلاة العصر قيل لافائدة في هذا التوب لان الباب السابق يعني عنه وكان ينبغي ان يذكر حديث هذا الباب في الباب الذي قبله لان كلامهما في الوعيد (قلت) بينهما فرق دقيق وهوانهم قد اختلفوا في المراد من معنى التفويت على ما ذكرنا والترك لا خلاف فيه ان معناه اذا كان عامدا *

٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ قَالَ كُنَّا مَعَ بَرِيدَةَ فِي غَزْوَةٍ فِي يَوْمٍ ذِي غَيْمٍ فَقَالَ بَكْرُو بِصَلَاةِ الْعَصْرِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ خَطَّ عَمَلُهُ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة لان الحديث يتضمن حبط العمل عند الترك والترجمة في اهم الترك (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول مسلم بن ابراهيم الازدي الفراهيدي البصري القصاب يكنى ابا عمرو . الثاني هشام بن عبدالله الدستوائي . الثالث يحيى بن ابي كثير . الرابع ابو قلابة بكسر القاف عبدالله بن زيد الحرمي . الخامس ابو المالح بفتح الميم وكسر اللام وبالحاء المهملة واسمه عامر بن اسامة الهذلي مات سنة ثمان وتسعين . السادس بريرة بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياه آخر الحروف وبالذال المهملة ابن الحبيب بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة وسكون الياه آخر الحروف وفي آخره باء موحدة الاسمي روى له عن رسول الله ﷺ مائة حديث واربع وستون حديثا للبخاري منها ثلاثمائة غازيا بمرو وهو آخر من مات من الصحابة بخراسان سنة اثنتين وستين *

• (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع باتفاق الرواة عن مسلم بن ابراهيم وفيه التحديث بصيغة الجمع عن هشام عند ابى ذر وعند غيره اخبرنا بصيغة الجمع وفيه الاخبار بصيغة الجمع عن يحيى عند ابى ذر وعند غيره حدثنا وفيه الغنصه عن ابى قلابه عن ابى المليح وعند ابن خزيمة عن طريق ابى داود الطيالسي عن هشام عن يحيى ان ابى قلابه حدثه وعند البخارى في باب التذكير بالصلاة في يوم النعيم عن معاذ بن فضالة عن هشام عن يحيى عن ابى قلابه ان ابى المليح حدثه وفيه ثلاثون تابعين على الولاة وفيه ان الرواة كلهم بصريون وفيه القول في ثلاثة مواضع •

• (بيان تمدد موضعه ومن اخرجه غيره) • اخرجه البخارى ايضا عن معاذ بن فضالة واخرجه النسائي في الصلاة ايضا عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى عن هشام به ورواه ابن خزيمة كرواه البخارى واخرجه ابن ماجه وابن حبان من حديث الازاعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابى قلابه عن ابى المهاجر عنه قال ابن حبان وهم الازاعي في تصحيحه عن يحيى فقال عن ابى المهاجر وانما هو ابو المهلب عم ابى قلابه عن عمه عن علي الصواب واعترض عليه الضياء المقدسي فقال الصواب ابو المليح عن ابى بريدة •

• (ذكر معناه) • قوله «ذى غيم» صفة يوم ومحل في غزوة وفي يوم نصب على الحال وانما خص يوم النعيم لانه مظنة التأخير لانه ربما يشبه عليه فيخرج الوقت بغروب الشمس قوله «بكروا» اى اسرعوا وعجلوا وبادر واوغل من باد الى الشيء فقد بكر وابكر اليه اى وقت كان يقال بكروا بصلاة المغرب اى صلواها عند سقوط القرص قوله «من ترك» كلة من موصولة تتضمن معنى الشرط في محل الرفع على الابتداء وخبره «فقد حبط عمله» ودخول الفاء فيه لاجل تضمن المبتدأ معنى الشرط وحبط بكسر الباء الموحدة اى بطل يقال حبط يحبط من باب علم يعلم يقال حبط عمله واحبطه غيره وهو من قولهم حبطت الدابة حبطا بالتحريك اذا اصاب مريع طيبا فافرطت في الأكل حتى تنتفخ فتموت وزاد معمر في روايته هذا الحديث لفظ متمم وكذا اخرجه احمد من حديث ابى الدرداء وفي رواية معمر «احبط الله عمله» وسقط من رواية المستمل لفظ فقد •

• (ذكر ما يستفاد منه) • وهو على وجوه • الاول احتج به اصحابنا على ان المستحب تمجيل العصر يوم النعيم • الثانى احتج به الخواص على تكفير اهل المعاصى قالوا هو نظير قوله تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) ورد عليهم ابو عمر بان مفهوم الآية ان من لم يكفر بالايمان لم يحبط عمله فيتمارض مفهوم الآية ومنطوق الحديث فاذا كان كذلك يتبين تأويل الحديث لان الجمع اذا كان ممكنا كان اولى من الترجيح ونذكر عن قريب وجه الجمع ان شاء الله تعالى • الثالث احتج به بعض الخبالة بان تارك الصلاة بكفر ورد بان ظاهره متروك والمراد به التغليظ والتهديد والكفر ضد الايمان وتارك الصلاة لا ينفي عنه الايمان وايضا لو كان الامر كما قالوا لما اقتصت العصر بذلك واما وجه اختصاص العصر بذلك فلا • وقت ارتفاع الاعمال ووقت اشتغال الناس بالبيع والشراء في هذا الوقت باكثر من وقت غيره ووقت تزول ملائكة الليل واما وجه الجمع فهو ان الجمهور تأولوا الحديث فافترقوا على فرق ففهم من اول سبب الترك فقالوا المراد من تركها جاحدا لوجوبها او متزقا لكن مستغفرا مستهزئا بمن اقامها وفيه نظر لان الذى فهمه الراوى الصحابى انما هو التفريط ولهذا امر بالتبكير والمبادرة اليها وفهمه اولى من فهم غيره ومنهم من قال المراد به من تركها متكاسلا لكن خرج الوعيد مخرج الزجر الشديد وظاهره غير مراد كقوله ^{عنه} «لا يزنى الزانى وهو مؤمن» ومنهم من اول سبب الحبط فقيل هو من مجاز التقييد كان المعنى فقد اشبه من حبط عمله وقيل معناه كاد ان يحبط وقيل المراد من الحبط نقصان العمل في ذلك الوقت الذى ترفع فيه الاعمال الى الله تعالى وكان المراد بالعمل الصلاة خاصة اى لا يحصل على اجر من صلى العصر ولا يرتفع له عملها حينئذ وقيل المراد بالحبط الابطال اى بطل انتفاعه بعمله فى وقت ينتفع به غيره في ذلك الوقت وفي شرح الترمذى ذكر ان الحبط على قسمين حبط اسقاط وهو احباط الكفر للايمان وجميع الحسنات وحبط موازنة وهو احباط المعاصى للانتفاع بالحسنات عند رجوعها عنها الى ان تحصل النجاة فيرجع اليها جزاء حسناته وقيل المراد بالعمل في الحديث العمل الذى كان سببا لترك الصلاة بمعنى انه لا ينتفع به ولا يتمتع واقرب الوجوه في هذا ما قاله ابن بريزة ان هذا على وجه التغليظ وان ظاهره غير مراد والله تعالى اعلم لان الاعمال لا يحبطها الا الشر •

﴿ باب فضل صلاة العصر ﴾

اي هذا باب في بيان فضل العصر والمناسبة بين هذه الابواب ظاهرة

٣١ - ﴿ حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَظَنَّ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةً يَقْنِي الْبَدْرَ فَقَالَ لَكُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَقْلُوبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا ثُمَّ قَرَأَ وَسَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴾ قَالَ إِسْمَاعِيلُ افْعَلُوا لَا تَفُوتْكُمْ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله «وقبل غروبها» اي قبل غروب الشمس والصلاة في هذا الوقت هي صلاة العصر ولو قال باب فضل صلاة الفجر والعصر لكان اولى لان المذكور في الحديث والآية صلاة الفجر والعصر كلتها وقال بعضهم باب فضل صلاة العصر اي على جميع الصلوات الا الصبح (قلت) هذا التقدير فيه تعسف ولان جميع الصلوات مشتركة في الفضل غاية ما في الباب ان اصلاني الفجر والعصر مزية على غيرها وانما خصص العصر بالذكر للاكتفاء كما في قوله تعالى (سر اهيل تفيكم الحر) اي والبرد ايضا وقيل انما خص العصر لان في وقته ترتفع الاعمال وتشهد فيه ملائكة الليل ولهذا ذكر في الحديث «فان استطعتم» الحديث (قلت) وفي الفجر ايضا تشهد فيه ملائكة النهار والوجه في الجواب ما ذكرته الان وقال بعضهم ويشمل ان يكون المراد ان العصر ذات فضيلة لا ذات افضلية (قلت) كل الصلوات ذوات فضيلة والترجمة ايضا نذية عن ذلك (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول الحميدي بضم الحاء المهملة واسمه عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله بن ازيير بن عبد الله بن حميد ونسبته الى جده حميد القرشي المكي مات سنة تسع عشرة ومائتين . الثاني مروان بن معاوية بن الحارث الفزاري مات بدمشق سنة ثلاث وتسعين ومائة قبل التروية بيوم فجاء . الثالث اسمعيل بن ابي خالد بالحاء المعجمة . الرابع قيس بن ابي حازم بالحاء المهملة . الخامس جبير بن عبد الله بن جابر البجلي رضى الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول ووقع عند ابي مردويه من طريق شعبة عن اسماعيل التصريح بسماع اسماعيل من قيس وسماع قيس عن جريوفيه ذكر الحميدي بنسبته الى احد اجداده وانه من افراد البخاري وفيه ان رواه ما بين مكى وكوفي وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما اسماعيل وقيس وفيه ان احد الرواة من المخضرمين وهو قيس فانه قدم المدينة بعد ما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مات سنة اربع وثمانين رضى الله تعالى عنه

(ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري ايضا عن مسدد عن يحيى بن سعيد في الصلاة ايضا وأخرجه في التفسير عن اسحاق بن ابراهيم عن جريوفيه في التوحيد عن عمرو بن عون عن خالد وهشيم وعن يوسف ابن موسى عن عاصم وعن عبدة بن عبد الله وأخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب عن مروان بهو عن ابي بكر ابن ابي شيبة عن عبد الله بن نمير وابي اسامة ووکیع ثلاثتهم عن اسماعيل بهو وأخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شيبة عن جريوفيه ووکیع وابي اسامة بهو وأخرجه النسائي عن يحيى بن كثير وعن يعقوب بن ابراهيم وأخرجه ابن ماجه في السنة عن محمد بن عبد الله بن نمير عن ابيه ووکیع وعن علي بن محمد عن خالد ويعلى بن عبيد ووکیع وابي معاوية اربعتهم عن اسماعيل بهو

(ذكر معناه) قوله «ليلة» قال الكرماني الظاهر انه من باب تنازع الفعلين عليه (قلت) الظاهر ان ليلة نصب على الظرفية والتقدير نظر الى القمر في ليلة من الليالي وهذه الليلة كانت ليلة البدر وبه صرح في رواية مسلم وسنذكر اختلاف الروايات فيه قوله «لا تضامون» روى بضم التاء وبتخفيف الميم من الضيم وهو التعب وبتشديد يدها من الضم

وبفتح التاء وتشديد الميم قال الخطابي يروى على وجهين احدهما مفتوحة التاء مشددة الميم واصله تضامون حذف
احدى التائين اى لا يضام بعضكم بعضا كما تفعله الناس في طلب الشيء الخفى الذى لا يسهل دركه فيتزاحون عنده يريدان
كل واحد منهم وادع مكانه لا ينازعه في رؤيته احدوا الاخر لاتضامون من الضيم اى لا يضم بعضكم بعضا في رؤيته وقال
التمى لاتضامون بتشديد الميم مراده انكم لاتختلفون الى بعض فيه حتى تجتمعوا للنظر ويضم بعضكم الى بعض فيقول
واحد هو ذاك ويقول الاخر ليس ذاك كما تفعله الناس عند النظر الى الهلال اول الشهر ويخفيفها معناه لا يضم بعضكم
بعضا بان يدفعه عنه او يستأثر به دونه وقال ابن الانبارى اى لا يقع لكم في الرؤية ضيم وهو الذل واصله تضيمون
فالقيت حركة الياء على الضاد فصارت الياء الفا لاتفتح ما قبلها وقال ابن الجوزى لاتضامون بضم التاء المثناة من فوق
وتخفيف الميم وعليها كثر الرواة والمعنى لا ينالكم ضيم والضيم اصله الظلم وهذا الضيم يلحق الرأى من وجهين احدهما
من مزاجحة الناظرين له اى لاتزدحون في رؤيته فيراه بعضكم دون بعض ولا يظلم بعضكم بعضا والثانى من تأخره عن
مقام الناظر المحقق فكأن المتقدمين ضاموه ورؤية الله عز وجل يستوى فيها الكل فلا ضيم ولا ضرر ولا مشقة وفي
رواية «لاتضامون أو لاتضاهون» يعنى على الشك اى لا يشبه عليكم وترتابون فيعارض بعضكم بعضا في رؤيته وقبل
لاتشبهونه في رؤيته بغيره من المراتب وروى «تضارون» بالراء المشددة والتاء مفتوحة ومضمومة وقال الزجاج معناها
لاتتضارون اى لا يضارب بعضكم بعضا في رؤيته بالخالفه وعن ابن الانبارى هو تفاعلون من الضرار اى لاتتنازعون وتختلفون
وروى ايضا لاتضارون بضم التاء وتخفيف الراء اى لا يقع للمرء في رؤيته ضير ما بالخالفه او المنازعة او الخفا وروى
تبارون براء مخففة يعنى تجادلون اى لا يدخلكم شك قوله «فان استطعتم ان لاتعلبوا» بلفظ الجھول وكلمة ان مصدرية
والتقدير من ان لاتعلبوا اى من الغلبة بالنوم والاشتغال بشئ من الاشياء المانعة عن الصلاة قبل طلوع الشمس وقبل
غروبها قوله «افعلوا» اى الصلاة في هذين الوقتين وزاد مسلم بعد قوله «قبل طلوع الشمس وقبل غروبها» يعنى العصر
والفجر وفي رواية ابن مردويه من وجه آخر عن اسماعيل «قبل طلوع الشمس صلاة الصبح وقبل غروبها صلاة
العصر» وقال الكرماني (فان قلت) ما المراد بلفظ افعلوا اذ لا يصح ان يراد افعلوا الاستطاعة او افعلوا عدم المغلوبة
(قلت) عدم المغلوبة كناية عن الاتيان بالصلاة لانه لازم الاتيان فكأنه قال فاتوا بالصلاة فاعلينا لها انتهى (قلت) لو قدر
مفعول افعلوا مثل ما قدرنا لكان استغنى عن هذا السؤال والجواب قوله «ثم قرأ» لم يبين فاعل قرأ من هو في جميع
روايات البخارى وقال بعضهم الظاهر انه النبي ﷺ (قلت) هذا تخمين وحسبان وقال الشيخ قطب الدين الحلبي في
شرح لم يبين احد في روايته من قرأ ثم ساق من طريق ابى نعيم في مستخرجه ان جريرا قرأه (قلت) وقع عند
مسلم عن زهير بن حرب عن مروان بن معاوية باسناد هذا الحديث ثم قرأ جرير اى الصحابي وكذا اخرجه ابو عوانة
في صحيحه من طريق يعلى بن عبيد عن اسماعيل بن ابي خالد قال لعجب من الشيخ قطب الدين كيف ذهل عن عروة الى
مسلم قوله «فسبح» التلاوة وسبح بالواو لا بالفاء المراد بالتسبيح الصلاة قوله «افعلوا» اى افعلوا هذه الصلاة لانفوتكم
والضمير المرفوع فيه يرجع الى الصلاة وهونون التأكيده هو مدرج من كلام اسماعيل وكذلك ثم قرأ مدرج
(ذكر الروايات) في قوله «انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته» وفي لفظ للبخارى «اذ
نظر الى القمر ليلة البدر فقال اما انكم سترون ربكم كما ترون هذا لاتضامون او لاتضاهون في رؤيته» وفي كتاب التوحيد
«انكم سترون ربكم عيانا» وفي التفسير «فنظر الى القمر ليلة اربع عشرة» وعند اللالكائي عن البخارى «انكم سترون
على ربكم وترونه كما ترون هذا القمر» وعند الدارقطني وقال زيد بن ابى انيسة «فتظنون اليه كما تظنون الى هذا القمر» وقال
وكيع «ستعينون» وسيأتي عند البخارى عن ابى هريرة وابى سعيد «هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست
في سحابة قالوا لا قال هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس فيه سحابة قالوا لا قال والذي نفسى بيده لاتضارون في
رؤيته الا كما تضارون في رؤية احدهما» وعن ابى موسى عنده بنحوه وعن ابى رزين العقيلي «قلت يا رسول الله اكلنا يرى ربه
منجليه يوم القيامة قال نعم قال وما آية ذلك في خلقه قال يا ابا رزين اليس كلكم يرى القمر ليلة البدر منجليا به قال

قاله اعظم واجل وذلك آية في خلقه» وعند ابن ماجه عن جابر «بيننا اهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرموا رؤسهم فاذا الرب قد اشرف عليهم فينظر اليهم وينظرون اليه» وعن صهيب عند مسلم فذكر حديثا فيه «فيكشف الحجاب فينظرون اليه فوالله ما اعطاهم الله تعالى شيئا احب اليهم من النظر اليه» وفي سنن اللالكائي عن انس وابي بن كعب وكعب بن عجرة «سئل رسول الله ﷺ عن الزيادة في كتاب الله تعالى قال النظر الى وجهه»

(ذكر ما يستفاد منه) وهو على وجوه . الاول استدله هذه الاحاديث وبالقرآن واجماع الصحابة ومن بعدهم على اثبات رؤية الله في الآخرة للمؤمنين وقد روى احاديث الرؤية اكثر من عشرين صحابيا وقال ابو القاسم روى رؤية المؤمنين لرؤسهم عز وجل في القيامة ابوبكر وعلي بن ابي طالب ومعاذ بن جبل وابن مسعود وابو موسى وابن عباس وابن عمر وحذيفة وابوامامة وابو هريرة وجابر وانس وعمار بن ياسر وزيد بن ثابت وعبادة بن الصامت وبريدة بن حصيب وجنادة بن ابي امية وفصالة بن عبيد ورجل له محبة بالنبي عليه الصلاة والسلام ثم ذكر احاديثهم بأسانيد غالبيتها جيدة وذكر ابو نعيم الحافظ في كتاب تثبيت النظر اباسميد الحدرى وعمار بن رؤية وابارزين العقيلي وابابرة وزاد الا جري في كتاب الشريعة وابو محمد عبدالله بن محمد المعروف بابي الشيخ في كتاب السنة الواضحة تأليفهما عدى بن حاتم الطائي بسند جيد والرؤية مختصة بالمؤمنين ممنوعة عن الكفار وقيل يراه منافقو هذه الامة وهذا ضعيف والصحيح ان المنافقين كالكفار باتفاق العلماء وعن ابن عمر وحذيفة من اهل الجنة من ينظر الى ينظر الى وجهه غدوة وعشية ومنع من ذلك المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة واحتجوا في ذلك بوجوه . الاول قوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) وقالوا يلزم من نفي الادراك بالبصر نفي الرؤية . الثاني قوله تعالى (لن تراني) ولن للتأييد بدليل قوله تعالى (قل لن تتبعوننا) واذا ثبت في حق موسى عليه الصلاة والسلام عدم الرؤية ثبت في حق غيره . الثالث قوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا) فالآية دلت على ان كل من يتكلم الله معه فانه لا يراه فاذا ثبت عدم الرؤية في وقت الكلام ثبت في غير وقت الكلام ضرورة انه لا قائل بالفصل الرابع ان الله تعالى ما ذكر في طلب الرؤية في القرآن الا وقد استعظمه وظم عليه وذلك في آيات منها قوله تعالى (واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جبرة فاخذتكم الصاعقة واتمتم تنظرون) . الخامس لو صحت رؤية الله تعالى لرأيناه الآن والتالى باطل والمقدم مثله . ولاهل السنة ما ذكرناه من الاحاديث الصحيحة وقوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) وقوله تعالى (كلانهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فهذا يدل على ان المؤمنين لا يكونون محجوبين والجواب عن قوله تعالى (لا تدركه الابصار) ان المراد من الادراك الاحاطة ونحن ايضا نقول به وعن قوله (لن تراني) انا لانسلم ان لن تدل على التأييد بدليل قوله تعالى (ولن يتمنوه ابدا) مع انهم يتمنونه في الآخرة وعن قوله (وما كان لبشر) الآية ان الوحي كلام يسمع بالسرعة وليس فيه دلالة على كون المتكلم محجوبا عن نظر السامع او غير محجوب عن نظره وعن قوله تعالى (واذ قلتم يا موسى) الآية ان الاستعظام لم لا يجوز ان يكون لاجل طلبهم الرؤية على سبيل التغت والغناد بدليل الاستعظام في نزول الملائكة في قوله (لولا انزل علينا الملائكة) ولا نزاع في جواز ذلك والجواب عن قولهم لو صحت رؤية الله تعالى الخ ان عدم الوقوع لا يستلزم عدم الجواز فان قالوا الرؤية لا تتحقق الا بثمانية اشياء سلامة الحاسة وكون الشيء بحيث يكون جائز الرؤية وان يكون المرئي مقابلا للرائي او في حكم المقابل فالاول كالجسم المحاذي للرائي والثاني كالأعراض المرئية فانها ليست مقابلة للرائي اذ العرض لا يكون مقابلا للجسم ولكنها حالة في الجسم المقابل للرائي فكان في حكم المقابل وان لا يكون المرئي في غاية القرب ولا في غاية البعد وان لا يكون في غاية الصغر ولا في غاية اللطافة وان لا يكون بين الرائي والمرئي حجاب قلنا الشرائط الستة الاخيرة لا يمكن اعتبارها الا في رؤية الاجسام والله تعالى ليس بجسم فلا يمكن اعتبار هذه الشرائط في رؤيته ولا يعتبر في حصول الرؤية الامران سلامة الحاسة وكونه بحيث يصح ان يرى وهذان الشرطان حاصلان (فان قلت) الكاف في كاترون للتشبيه ولا بد ان تكون مناسبة بين الرائي والمرئي (قلت) معنى التشبيه فيه انكم ترونه رؤية محققة لاشك فيها ولا مشقة ولا خفاء كاترون القمر

كذلك فهو تشبيه للرؤية بالرؤية لا المرئي بالمرئي : الوجه الثاني فيه زيادة شرف الصلاتين وذلك لتعاقب الملائكة في وقتيهما ولان وقت صلاة الصبح وقت لذة النوم كإقيل * الذ الكرى عند الصباح يطيب * والقيام فيه اشق على النفس من القيام في غيره وصلاة العصر وقت الفراغ عن الصناعات واتمام الوظائف والمسلم اذا حافظ عليها مع ما فيه من التناقل والتشاغل فلان يحافظ على غيرها بالطريق الاولى . الوجه الثالث ما قاله الخطابي ان قوله افعلوا يدل على ان الرؤية قد يرجى نيلها بالمحافظة على هاتين الصلاتين *

٢٢ - **« حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَرْجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكَتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ »**

مطابقة للترجمة في قوله « ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر » وقد ذكرنا ان اقتضاره في الترجمة على العصر من باب الالكفاء (ذكر رجاله) وهم خمسة وقد ذكرنا غير مرة وابى الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن ابن هرمز (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع ورواهه مديون ما خلا عبد الله بن يوسف فانه تنبى وهو من افراد البخارى *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن اسماعيل وقتيبة واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى . واخرجه النسائي فيه وفي البعث عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين عن ابن القاسم السكل عن مالك *

(ذكر معناه واعرابه) **قوله « يتعاقبون فيكم ملائكة »** فاعل يتعاقبون مضمرة والتقدير ملائكة يتعاقبون وقوله « ملائكة » بدل من الضمير الذي فيه او بيان كانه قيل من هم فقل ملائكة وهذا مذهب سيوييه فيه وفي نظائره وقال الاخفش ومن تابعه ان اظهار ضمير الجمع والتثنية في الفعل اذا تقدم جازر وهي لغة بني الحارث وقالوا هو نحو اكلوني البراغيث وكقوله تعالى (وأسرؤا النجوى الذين ظلموا) وقال القرطبي هذه لغة فاشية وله واجه في القياس صحيح وعليها حمل الاخفش قوله تعالى (وأسرؤا النجوى الذين ظلموا) وقيل هذا الطريق المذكور هنا اختصره الراوى واصله الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وبهذا اللفظ رواه البخارى في بدء الخلق من طريق شعيب بن ابى حمزة عن ابى الزناد « ان الملائكة يتعاقبون فيكم » فاختلف فيه عن ابى الزناد واخرجه النسائي ايضا من طريق موسى بن عقبة عن ابى الزناد بلفظ « ان الملائكة يتعاقبون فيكم » فاختلف فيه على ابى الزناد فالظاهر انه كان تارة يذكره هكذا وتارة هكذا وهذا يقوى قول هذا القائل ويؤيد ذلك ان غير الاعرج من اصحاب ابى هريرة قد روه تاما فأخرجه احمد ومسلم من طريق همام بن منبه عن ابى هريرة مثل رواية موسى بن عقبة لكن بحذف ان من اوله واخرجه ابن خزيمة والسراج من طريق ابى صالح عن ابى هريرة بلفظ « ان الله ملائكة يتعاقبون » وهذه الطريقة اخرجها البزار ايضا واخرجه ابو نعيم في الحلية باسناد صحيح من طريق ابى يونس عن ابى هريرة بلفظ « ان الله ملائكة فيكم يتعاقبون » ومعنى يتعاقبون تأتى طائفة عقيب طائفة ومنه تعقب الحيوش وهو ان يذهب قوم ويأتى آخرون وقال ابن عبد البر وانما يكون التعاقب بين طائفتين او رجلين بأن يأتى هذا مرة ويعقبه هذا ومنه تعقب الحيوش ان يجهز الامير بعنا الى مدة ثم يأذن لهم في الرجوع بعد ان يجهز غيرهم الى مدة ثم يأذن لهم في الرجوع بعد ان يجهز الاولين (فان قلت) ما وجه تكرر تكبير ملائكة (قلت) ليدل على ان الثانية غير الاولى كقوله تعالى (غدوها شهر ورواحها شهر) واما الملائكة فعند اكثر العلماء هم الحفظة فسؤاله لهم انما هو سؤال عما امرهم به من حفظهم

لأعمالهم وكتبهم إياها عليهم . وقال عياض رحمه الله وقيل يحتمل ان يكونوا غير الحفظة فسؤا اللهم انما هو على جهة التوبيخ لمن قال (أنجعل فيهما من يفسد فيها) وانه اظهر لهم ما سبق في علمه بقوله (اني أعلم ما لا تعلمون) وقال القرطبي وهذه حكمة اجتماعهم في هاتين الصلاتين او يكون سؤاله لهم استدعاء لشهادتهم لهم ولذلك قالوا « اتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون » وهذا من خفي لطفه وجميل ستره إذ لم يطلعهم الا على حال عبادتهم ولم يطلعهم على حالة شهواتهم وما يشبهها انتهى هذا الذي قاله يعطى انهم غير الحفظة لان الحفظة يطلعون على احوالهم كلها اللهم الا ان تكون الحفظة غير الكاتبين فيتجه ما قاله والظاهر انهم غير هالانه قد جاء في بعض الاحاديث « اذا مات العبد جلس كتاباه عند قبره يستغفران له ويصليان عليه الى يوم القيامة » يوضحه ما رواه ابن المنذر بسند له عن ابي عبيدة بن عبد الله عن ابيه انه كان يقول « يتداول الحارسان من ملائكة الله تعالى حارس الليل وحارس النهار عند طلوع الفجر » وعن الضحاك في قوله تعالى (وقرآن الفجر) قال « تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار يشهدون اعمال بني آدم » وفي تفسير ابن ابي حاتم تشهد الملائكة والجن قوله « يجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر » اجتماعهم في هاتين الصلاتين لطف من الله تعالى بعباده المؤمنين اذ جعل اجتماعهم عندهم ومفارقتهم لهم في اوقات عبادتهم واجتماعهم على طاعة ربهم فتكون شهادتهم لهم بما شاهدوه من الخير وقال ابن حبان في صحيحه فيه بيان ان ملائكة الليل تنزل والناس في صلاة العصر وحينئذ تصعد ملائكة النهار وهذا صدق قول من زعم ان ملائكة الليل تنزل بعد غروب الشمس (فان قلت) ما وجه ذكر هاتين الصلاتين عند ذكر الرؤية (قلت) لما ثبت لهما من الفضل على غيرها من اجتماع الملائكة فيهما ورفع الاعمال وغير ذلك ناسب ان يجازى المحافظ عليهما بأفضل العطايا وهو انظر الى الله تعالى والله اعلم (فان قلت) التعاقب مغاير للاجتماع فيكون بين قوله « يتعاقبون » وبين قوله « يجتمعون » منافاة (قلت) كل منهما في حالة فلا منافاة (فان قلت) شهودهم معهم الصلاة في الجماعة ام مطلقا (قلت) اللفظ يحتمل للجماعة وغيرهم ولكن الظاهر ان ذلك في الجماعة قوله « ثم يعرج » من عرج يعرج عروجا من اب نصر ينصر والعروج الصعود ويقال عرج يعرج عرجا اذا عجز عن شيء اصابه وعرج يعرج عرجا اذا صار عرج او كان خلقه فيه وعرج بالتشديد تعرجا اذا قام قوله « الذين باتوا فيكم » الخطاب فيه وفي قوله « يتعاقبون فيكم » للمصلين وقال بعضهم اى المصلين او مطلق المؤمنين (قلت) لا يصح ان يكون مطلق المؤمنين لان هذه الفضيلة للمصلين والدليل على ذلك قوله « يجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر » وقال الكرماني (فان قلت) ما وجه التخصيص بالذين باتوا وترك الذين ظلوا (قلت) اما لا كنفاء بذكر احدها عن الآخر كقوله تعالى (سرايل نقيكم الحر) واما لان الليل مظنة المعصية ومظنة الاستراحة فلما لم يعصوا واشتغلوا بالطاعة فالنهار اولى بذلك واما لان حكم طرفي النهار يعلم من طرفي الليل فذكره يكون تذكرا انتهى وقيل الحكمة في ذلك ان ملائكة الليل اذا صلوا الفجر عرجوا في الحال وملائكة النهار اذا صلوا العصر لبثوا الى آخر النهار لضبط بقية عمل النهار وقال بعضهم وهذا ضعيف لانه يقتضى ان ملائكة النهار لا يستلثون وهو خلاف ظاهر الحديث (قلت) هذا الذي ذكره ضعيف لان لبث ملائكة النهار لضبط بقية عمل النهار لا يستلزم عدم السؤال وقيل الحكمة في ذلك بناء على ان الملائكة هم الحفظة انهم لا يبرحون عن ملازمة بني آدم وملائكة الليل هم الذين يرجون ويتعاقبون ويؤيده ما رواه ابو نعيم في كتاب الصلاة له من طريق الاسود بن يزيد النخعي قال « يلتقي الحارسان » اى ملائكة الليل وملائكة النهار « عند صلاة الصبح فيسلم بعضهم على بعض فتصعد ملائكة الليل وتبث ملائكة النهار وقيل يحتمل ان يكون العروج انما يقع عند صلاة الفجر خاصة واما النزول فيقع في الصلاتين معا وفيه التعاقب وصورته ان تنزل طائفة عند العصر وتبيت ثم تنزل طائفة ثانية عند الفجر فتجتمع الطائفتان في صلاة الفجر ثم يعرج الذين باتوا فقط ويستمر الذين تزلوا وقت الفجر الى العصر فتتزل الطائفة الاخرى فيحصل اجتماعهم عند العصر ايضا ولا يصعد منهم أحد بل تبيت الطائفتان ايضا ثم تعرج احدى الطائفتين ويستمر ذلك فتصح صورة التعاقب مع اختصاص النزول بالعصر والعروج بالفجر فلهذا خص السؤال بالذين باتوا وقيل ان قوله في هذا الحديث اعني حديث الباب ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر وهم لانه ثبت من طرق كثيرة

ان الاجتماع في صلاة الفجر من غير ذكر صلاة العصر كافي للصحيحين من طريق سعيد بن المسيب عن ابي هريرة في
 اثناء حديث قال فيه «ويجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر» قال ابو هريرة واقروا ان شئتم (وقرآن
 الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) وفي الترمذى والنسائي من وجه آخر باسناد صحيح عن ابي هريرة في قوله تعالى
 (ان قرآن الفجر كان مشهودا) قال تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث ابي
 الدرداء مرفوعا نحوه وقال ابن عبد البر ليس في هذا دفع للرواية التي ذكر فيها العصر (قلت) حصل كلامه ان ذكر الفجر
 في الحديث الذي استدله به القائل المذكور على ان ذكر العصر وهم غير صحيح لان ذكر الفجر لا يستلزم نفي ذكر العصر ولا
 وجه لنسبة الراوى الثقة الى الوهم مع امكان التوفيق بين الروايات مع ان الزيادة من الثقة العدل مقبولة أو يكون الاقتصار
 في الفجر لكونها جهرية ولقائل ان يقول لا يجوز ان يكون تقصير من بعض الرواة في تركهم سؤال الذين اقاموا في النهار
 ولم لا يجوز ان يحمل قوله الذين باتوا على ما هو اعم من المبيت بالليل وبالاقامة بالنهار فلا يخص ذلك حينئذ بليل دون نهار
 ولانهار دون ليل بل كل طائفة منهم اذا صعدت سئلت ويكون فيه استعمال لفظ بات في اقام مجازا ويكون قوله فيسألهم
 اى كلام الطائفتين في الوقت الذي تصعد فيه ويدل على هذا ما رواه ابن خزيمة في صحيحه والسراج في مسنده جميعا عن
 يوسف بن موسى عن جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «تجتمع ملائكة الليل
 وملائكة النهار في صلاة الفجر وصلاة العصر فيجتمعون في صلاة الفجر فتصعد ملائكة الليل وتثبت ملائكة النهار
 ويجتمعون في صلاة العصر فتصعد ملائكة النهار وتثبت ملائكة الليل فيسألهم ربهم كيف تركتم عبادى» الحديث وهذا
 فيه التصريح بسؤال كل من الطائفتين قوله «فيسألهم» الحكمة فيه استدعاء شهادتهم لبنى آدم بالخير واستعطافهم بما
 يقتضى العطف عليهم وقيل كان ذلك لاطهار الحكمة في خلق بنى آدم في مقابلة من قال من الملائكة (أنجمل فيها من يفسد فيها)
 الآية والمعنى انه قد وجد فيهم من يسبح ويقدر مثلكم بنص شهادتكم وقال عياض هذا السؤال على سبيل التبعيل للملائكة
 كما امروا ان يكتبوا اعمال بنى آدم وهو سبحانه وتعالى اعلم من الجميع بالجميع قوله «كيف تركتم» قال ابن ابي حمزة وقع
 السؤال عن آخر الاعمال لان الاعمال بخواتيمها قال والعباد المسؤول عنهم هم الذين ذكروا في قوله تعالى (ان عبادى ليس
 لك عليهم سلطان) قوله «تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون» (فان قلت) كان مقتضى الحال ان يدؤا اولاً بالآتيان
 ثم بالترك ولم يراعوا الترتيب (قلت) لان المقصود هو الاخبار عن صلاتهم والاعمال بخواتيمها فناسب ان يخبروا عن
 آخر اعمالهم قبل اولها وقال ابن التين الوافى قوله «وهم يصلون» واوالحال اى تركناهم على هذه الحال (فان قلت) يلزم
 من هذا انهم فارقوهم قبل انقضاء الصلاة فلم يشهدوها معهم والخبر ناطق بانهم شهدوها (قلت) الخبر محمول على انهم
 شهدوا الصلاة مع من صلاها في اول وقتها وشهدوا من دخل فيها بعد ذلك ومن شرع في اسباب ذلك (فان قيل) ما الفائدة
 في قولهم «وانيناهم» وكان السؤال عن كيفية الترك واجيب بانهم زادوا في الجواب اظهارا لبيان فضيلتهم وحرصا على ذكر
 ما يوجب مغفرتهم كما هو وظيفتهم فيما اخبر الله عنهم بقوله (ويستغفرون للذين آمنوا) ٢٤
 (ذكر ما يستفاد منه) فيه ان الصلاة اعلى العبادات لانه عليها وقع السؤال والجواب * وفيه التنبيه على ان الفجر
 والعصر من اعظم الصلوات كما ذكرناه * وفيه الاشارة الى شرف هذين الوقتين وقد ورد ان الرزق يقسم بعد صلاة
 الصبح وان الاعمال ترفع آخر النهار فمن كان حينئذ في طاعة بورك في رزقه وفي عمله ٢٥ وفيه اشارة الى تشريف هذه
 الامة على غيرها ويلزم من ذلك تشريف نبيها على غيره من الانبياء عليهم السلام * وفيه الايدان بان الملائكة تحب هذه
 الامة ليزدادوا فيهم حبا ويتقربون بذلك الى الله تعالى * وفيه الدلالة على ان الله تعالى يتكلم مع ملائكته ٢٦ وفيه الحث على
 المنارة على صلاة العصر لانه تأتى في وقت اشتغال الناس وقال بعضهم استدلت بعض الحنفية بقوله «ثم يرجع الذين باتوا
 فيكم» على استحباب تاخير صلاة العصر ليقع عروج الملائكة اذا فرغ منها آخر النهار ثم قال وتعب بان ذلك غير لازم
 اذ ليس في الحديث ما يقتضى انهم لا يصعدون الا ساعة الفراغ من الصلاة بل جازان تفرغ الصلاة ويتأخروا بعد ذلك
 الى آخر النهار ولا مانع ايضا من ان تصعد ملائكة النهار وبعض النهار باق ويقوم ملائكة الليل انتهى (قلت) هذا

القائل ذكر في هذا الموضع ناقلاً عن البعض أن ملائكة الليل إذا صلوا الفجر عرجوا في الحال وملائكة النهار إذا صلوا العصر لبثوا إلى آخر النهار لضبط بقية عمل النهار ثم قال وهذا ضعيف لأنه يقتضي أن ملائكة النهار لا يستلثون وهو خلاف ظاهر الحديث والعجب منه أنه ناقض كلامه الذي ذكره في التعقيب على ما لا يخفى وبمثل هذا التصرف لا يتوجه الرد على المستدلين بقوله «ثم يعرج الذين باتوا فيكم» على استحباب تأخير صلاة العصر.

﴿باب من أدرك ركعة من العصر قبل الغروب﴾

أي هذا باب في بيان حكم من أدرك ركعة من صلاة العصر قبل غروب الشمس قيل جواب من التي تضمن معنى الشرط محذوف (قلت) لأنسلم أن من هنا شرطية ولكنها موصولة بوضوح ذلك ما قدرناه وقال بعضهم تألم بآيات المصنف في الترجمة بجواب الشرط لما في لفظ المتن الذي أورده من الاحتمال وهو قوله «فليتيم صلاته» فإن الأمر بالاتمام أعمن أن يكون ما يتمه أداء أو قضاء (قلت) لا بد للشرط من جواب سواء كان ملفوظاً أو مقدراً والجواب في الحديث مذکور وكون الأمر بالاتمام أعمن ليست قرينة أترك جواب الشرط في الترجمة وكان ينبغي أن يقول جواب الشرط في الترجمة محذوف تقديره فليتيم وبينه جواب الشرط الذي في متن الحديث ولكن التقدير الذي قدرناه لا يحوجنا إلى تقدير جواب الشرط ولا إلى القول بأن من شرطية.

٣٣ - ﴿حدثنا أبو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أدرك أحدكم سجدة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته وإذا أدرك سجدة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته﴾ (فان قلت) المذكور في الترجمة ركعة وفي الحديث سجدة والترجمة في الإدراك من العصر والحديث في العصر والصبح فلا تطابق (قلت) المراد من السجدة الركعة على ما يحكي أن شاء الله تعالى وترك الصبح فيها من باب الاكتفاء (ذكر رجاله) وهم خمسة أبو نعيم الفضل بن دكين وشيبان بن عبد الرحمن التميمي ويحيى بن أبي كثير وأبو سلمة عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف (ذكر لطائف أسنده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في ثلاثه مواضع وفيه القول وفيه أن رواه ما بين كوفي وبصري ومدني.

(ذكر الاختلاف في الفاظ الحديث المذكور) أخرجه البخاري أيضاً عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال «من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر» أخرجه في باب من أدرك من الفجر ركعة وفي رواية النسائي «إذا أدرك أحدكم أول السجدة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته» وكذا أخرجه ابن حبان في صحيحه ورواه أحمد بن منيع ولفظه «من أدرك منكم أول ركعة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته ومن أدرك ركعة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك» وفي رواية أبي داود «إذا أدرك أحدكم أول السجدة من صلاة العصر» وعند السراج «من صلى بسجدة واحدة من العصر قبل غروب الشمس ثم صلى ما بقي بعد غروب الشمس فلم يفته العصر ومن صلى سجدة واحدة من الصبح قبل طلوع الشمس ثم صلى ما بقي بعد طلوعها فلم يفته الصبح» وفي لفظ «من أدرك ركعة من الفجر قبل أن تطلع الشمس وركعة بعد ما تطلع فقد أدرك» وفي لفظ «من صلى ركعة من صلاة الصبح ثم طلعت الشمس فليتم صلاته» وفي لفظ «من أدرك ركعة من الجمعة فليصل إليها أخرى» وفي لفظ «من صلى سجدة واحدة من العصر قبل غروب الشمس ثم صلى ما بقي بعد الغروب فلم يفته العصر» وفي لفظ «من أدرك قبل طلوع الشمس سجدة فقد أدرك الصلاة» وفي لفظ «من أدرك ركعة أو ركعتين من صلاة العصر» وفي لفظ «ركعتين» من غير تردد غير أنه موقوف وهو عند ابن خزيمة مرفوع بزيادة أو ركعة من صلاة

الصبح وهو عند الطيالنسي « من أدرك من العصر ركعتين أو ركعة الشك من أي بشر قبل أن تغيب الشمس فقد أدرك ومن أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك » وعند أحمد « من أدرك ركعة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك ومن أدرك ركعة أو ركعتين من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك » وفي رواية النسائي « من أدرك من صلاة ركعة فقد أدرك » وعند الدارقطني « قبل أن يقيم الإمام صلبه فقد أدركها » وعنده أيضا « فقد أدرك الفضيلة ويتم ما بقى » وضعفه وفي سنن الكبيشي « من أدرك من صلاة ركعة فقد أدركها » وفي الصلاة لأبي نعيم « ومن أدرك ركعتين قبل أن تغرب الشمس وركعتين بعد ما غابت الشمس فلم تفته العصر » وعند مسلم « من أدرك ركعة من الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة » وعند النسائي بسند صحيح « من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة كلها إلا أنه يقضى ما فات » وعند الطحاوي « من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة وفضلها » قال واكثر الرواة لا يذكرون فضلها قال وهو الأظهر وعند الطحاوي من حديث عائشة نحو حديث أبي هريرة واخرجه النسائي وابن ماجه أيضا **قوله** (ذكر معناه) **قوله** (إذا أدرك) كلة إذا تضمن معنى الشرط فلذلك دخلت الفاء في جوابها وهو قوله « فليتم صلاته » **قوله** « سجدة » أي ركعة يدل عليه الرواية الأخرى للبخاري « من أدرك من الصبح ركعة » وكذلك فسر هافي رواية مسلم حدثني أبو الطاهر وحرمله كلاهما عن ابن وهب والسياق لحرملة قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عروة بن الزبير حدثه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله ﷺ « من أدرك من العصر سجدة قبل أن تغرب الشمس أو من الصبح قبل أن تطلع فقد أدركها » والسجدة أنما هي الركعة وفسرها حرمله وكذا فسر في الأم أنه يمر بكل واحد منهما عن الآخر وأيا ما كان فالمراد بعض الصلاة وأدرك شي منها وهو يطلق على الركعة والسجدة وما دونها مثل تكبيرة الاحرام وقال الخطابي قوله « سجدة » معناها الركعة بركوعها وسجودها والركعة أنما يكون تمامها بسجودها فسميت على هذا المعنى سجدة (فان قلت) ما الفرق بين قوله « من أدرك من الصبح سجدة » وبين قوله « من أدرك سجدة من الصبح » (قلت) رواية تقدم السجدة هي السبب الذي به الأدراك ومن قدم الصبح أو العصر قبل الركعة فلان هذين الاسمين هما اللذان يدلان على هاتين الصلاتين دلالة خاصة تتناول جميع اوصافها بخلاف السجدة فانها تدل على بعض اوصاف الصلاة فقدم اللفظ الاعم الجامع * (ذكر ما يستفاد منه من الاحكام) منها ان فيه دليلا صريحا في ان من صلى ركعة من العصر ثم خرج الوقت قبل سلامه لا تبطل صلاته بل يتمها وهذا بالاجماع وامافي الصبح فكذلك عند الشافعي ومالك واحمد وعند أبي حنيفة تبطل صلاة الصبح بطلوع الشمس فيها وقالوا الحديث حجة على أبي حنيفة وقال النووي قال أبو حنيفة تبطل صلاة الصبح بطلوع الشمس فيها لا تدخل وقت النهي عن الصلاة بخلاف الغروب والحديث حجة عليه (قلت) من وقف على ما أسس عليه أبو حنيفة عرف ان الحديث ليس بحجة عليه وعرف ان غير هذا الحديث من الاحاديث حجة عليهم فنقول لاشك ان الوقت سبب للصلاة وظرف لها ولكن لا يمكن ان يكون كل الوقت سببا لانه لو كان كذلك يلزم تأخير الاداء عن الوقت فتعين ان يجعل بعض الوقت سببا وهو الجزء الاول لسلامته عن المزاحم فان اتصل به الاداء تقررت السببية والا تنتقل الى الجزء الثاني والثالث والرابع وما بعده الى ان يتمكن فيه من عقد التحريم الى آخر جزء من اجزاء الوقت ثم هذا الجزء ان كان محييا بحيث لم ينسب الى الشيطان ولم يوصف بالكرهية كافي للفجر وجب عليه كاملا حتى لو اعترض الفساد في الوقت بطلوع الشمس في خلال الصلاة ففسدت خلافا لهم لان ما وجب كاملا لا يتأدى بالناقص كالصوم المنذور المطلق وصوم القضاء لا يتأدى في ايام النحر والتشريق واذا كان هذا الجزء ناقصا كان منسوبا الى الشيطان كالعصر وقت الاحرام وجب ناقصا لان نقصان السبب مؤثر في نقصان السبب فيتأدى بصفة نقصان لانه ادى كالتزم كما اذا نذر صوم النحر واداه فيه فاذا غربت الشمس في اثناء الصلاة لم تفسد العصر لان ما بعد الغروب كامل فيتأدى فيه لان ما وجب ناقصا يتأدى كاملا بالطريق الاولى (فان قلت) يلزم ان تفسد العصر اذا شرع فيه في الجزء الصحيح ومدى الى ان غربت (قلت) لما كان الوقت متسعا جازله شغل كل الوقت فيعني الفساد الذي يتصل به البناء لان الاحتراز عنه مع الاقبال على الصلاة متعذروا اما الجواب عن الحديث المذكور فهو ما ذكره الامام الحافظ أبو جعفر الطحاوي وهو

انه يحتمل ان يكون معنى الادراك في الصبيان الذين يدركون يعني يبلغون قبل طلوع الشمس والحيز اللاتني يطهرن
والنصارى الذين يسلمون لانه لما ذكر في هذا الادراك ولم يذكر الصلاة فيكون هؤلاء الذين سميناهم ومن اشبههم
مدركين لهذه الصلاة فيجب عليهم قضاؤها وان كان الذي بقى عليهم من وقتها اقل من المقدار الذي يصلونها فيه (فان
قلت) فما تقول فيما رواه ابو سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « اذا ادرك احدكم سجدة من صلاة العصر
قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته واذا ادرك سجدة من صلاة الصبح قبل ان تطلع الشمس فليتم صلاته » رواه
البخارى والطحاوى ايضا فانه صريح في ذكر البناء بعد طلوع الشمس (قلت) قد تواترت الآثار عن النبي ﷺ
بالنهي عن الصلاة عند طلوع الشمس ما لم تواتر بإباحة الصلاة عند ذلك فدل ذلك على ان ما كان فيه الإباحة ان
منسوخا بما كان فيه انتواتر بالنهي (فان قلت) ما حقيقة النسخ في هذا والذي تذكره احتمال وهل ثبت النسخ بالاحتمال
(قلت) حقيقة النسخ هنا انه اجتمع في هذا الموضع محرم ومبيح وقد تواترت الاخبار والآثار في باب المحرم ما لم تواتر
في باب المبيح وقد عرف من القاعدة ان المحرم والمبيح اذا اجتمعا يكون العمل للمحرم ويكون المبيح منسوخا وذلك
لان النسخ هو المتأخر ولا شك ان الحرمة متأخرة عن الإباحة لان الاصل في الاشياء الإباحة والتحریم عارض ولا
يجوز العكس لانه يلزم النسخ مرتين فافهم فانه كلام دقيق قد لاح لي من الانوار الالهية (فان قلت) انما ورد النهي
المذكور عن الصلاة في التطوع خاصة وليس ينهى عن قضاء الفرائض (قلت) دل حديث عمران بن حصين الذي اخرجه
البخارى ومسلم وغيرهما على ان الصلاة الفائتة قد دخلت في النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها وعن عمران
انه قال « سرينا مع رسول الله ﷺ في غزوة أو قال في سرية فلما كان آخر السحر عرسنا فاستيقظنا حتى ايقظنا حمر
الشمس » الحديث وفيه انه ﷺ أخر صلاة الصبح حتى فأتت عنهم الى ان ارتفعت الشمس ولم يصلها قبل الارتفاع
فدل ذلك ان النهي عام يشمل الفرائض والنوافل والتخصيص بالتطوع ترجيح بلا مرجح . ومنها اى من الاحكام ان
اباحيفة ومن تبعه استدلووا بالحديث المذكور ان آخر وقت العصر هو غروب الشمس لان من ادرك منه ركعة او ركعتين
مدرك له فاذا كان مدركا يكون ذلك الوقت من وقت العصر لان معنى قوله « فقد ادرك » ادرك وخوبها حتى اذا ادرك
الصبي قبل غروب الشمس أو أسلم الكافر أو أفاق المجنون أو طهرت الحائض تجب عليه صلاة العصر ولو كان الوقت الذي ادركه
جزأ يسيرا لا يسع فيه الاداء وكذلك الحكم قبل طلوع الشمس وقال زفر لا يجب ما لم يجد وقتا يسع الاداء فيه حقيقة وعن
الشافعي قولان فيما اذا ادرك دون ركعة كتكبيرة مثلا احدها لا يلزمه والاخر يلزمه وهو اصحهما . ومنها انهم اختلفوا
في معنى الادراك هل هو للحكم او للفضل او للوقت في اقل من ركعة فذهب مالك وجمهور الاثمة وهو احد قولى الشافعي
الى انه لا يدرك شيئا من ذلك بأقل من ركعة متمسكين بلفظ الركعة وبما في صحيح ابن حبان عن ابي هريرة « اذا
جئتم الى الصلاة ونحن سجدوا فاسجدوها ولا تمدوها شيئا ومن ادرك الركعة فقد ادرك الصلاة » وذهب ابو حنيفة
وابو يوسف والشافعي في قول الى انه يكون مدركا لحكم الصلاة (فان قلت) قيد في الحديث بركعة فينبغي ان لا يعتبر اقل منها
(قلت) قيد الركعة فيه خرج مخرج الغالب فان غالب ما يمكن معرفة الادراك به ركعة او نحوها حتى قال بعض
الشافعية انما أراد رسول الله ﷺ بذكر الركعة البعض من الصلاة لانه روى عنه « من ادرك ركعة من العصر » ومن
ادرك ركعتين من العصر » « ومن ادرك سجدة من العصر » فاشار الى بعض الصلاة مرة بركعة ومرة بركعتين ومرة
بسجدة والتكبير في حكم الركعة لانها بعض الصلاة فمن ادركها فكانه ادرك ركعة وقال القرطبي واتفق هؤلاء يعني
اباحيفة وابا يوسف والشافعي في قول على ادراكهم العصر بتكبيرة قبل الغروب واختلفوا في الظهر فعند الشافعي
في قول هو مدرك بتكبيرة هلالا اشترا كهما في الوقت وعنه انه بتمام القيام للظهر يكون قاضيا لها بعدوا اختلفوا في الجمعة
فذهب مالك والثوري والاوزاعي والديث وزفر ومحمد والشافعي واحمد الى ان من ادرك منها ركعة اضاف اليها اخرى
وقال ابو حنيفة وابو يوسف اذا احرم في الجمعة قبل سلام الامام صلى ركعتين وهو قول النخعي والحكم وحاد واغرب
عطاء ومكحول وطاوس ومجاهد فقالوا ان من فاتته الخطبة يوم الجمعة صلى اربع الان الجمعة انما قصرت من اجل الخطبة

وحمل اصحاب مالك قوله « من ادرك ركعة من المضى » على اصحاب الاعذار كالحائض والمغنى عليه وشبههما ثم هذه الركعة التي يدركون بها الوقت هي بقدر ما يكبر فيها للاحرام ويقرأ أم القرآن قراءة معتدلة ويركع ويسجد سجدتين يفصل بينهما وبطمئن في كل ذلك على قول من اوجب الطمأنينة وعلى قول من لا يوجب قراءة أم القرآن في كل ركعة يكفيه تكبيرة الاحرام والوقوف لها واشبه لا يراعى ادراك السجدة بعد الركعة وسبب الخلاف هل المفهوم من اسم الركعة الشرعية او اللغوية . واما التي يدرك بها فضيلة الجماعة فتحكمها بأن يكبر لاحرامها ثم يركع ويمكن يديه من ركبتها قبل رفع الامام رأسه وهذا مذهب الجمهور وروى عن ابى هريرة انه لا يستد بالركعة مالم يدرك الامام قائما قبل ان يركع وروى معناه عن اشهب وروى عن جماعة من السلف انه متى احرم والامام راكع اجزاء وان لم يدرك الركوع وركع بعد الامام وقيل يحزبه وان رفع الامام رأسه مالم يرفع الناس ونقله ابن بريزة عن الشعبي قال واذا انتهى الى الصف الآخر لم يرفعوا رؤوسهم اوبقى منهم واحدا لم يرفع رأسه وقدر رفع الامام رأسه فانه يركع وقد ادرك الصلاة لان الصف الذي هو فيه امامه وقال ابن ابي ليلى وزفر والثوري اذا كبر قبل ان يرفع الامام رأسه فقد ادرك وان رفع الامام قبل ان يضع يديه على ركبتها فانه لا يستد بها وقال ابن سيرين اذا ادرك تكبيرة يدخل بها في الصلاة وتكبيرة للركوع فقد ادرك تلك الركعة وقال القرطبي وقيل يحزبه ان احرم قبل سجود الامام وقال ابن بريزة قال ابو العالفة اذا جاء وهم سجود يسجد معهم فاذا سلم الامام قام فركع ركعة ولا يسجد ويستد بتلك الركعة وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنه انه كان اذا جاء والقوم سجود يسجد معهم فاذا رفعوا رؤوسهم سجد أخرى ولا يستد بها وقال ابن مسعود اذا ركع ثم مشى فدخل في الصف قبل ان يرفعوا رؤوسهم اعتد بها وان رفعوا رؤوسهم قبل ان يصل الى الصف فلا يستد بها . واما حكم هذه الصلاة فالصحيح انها كلها اداء قال بعض الشافعية كلها قضاء وقال بعضهم تلك الركعة اداء وما بعدها قضاء وتظهر فائدة الخلاف في مسافر نوى العصر وصلى ركعة في الوقت فان قلنا الجميع اداء فله قصرها وان قلنا كلها قضاء او بعضها وجب اتمامها اربعا فان فائتة السفر اذا قضاها في السفر يجب اتمامها وهذا كله اذا ادرك ركعة في الوقت فان كان دون ركعة فقال الجمهور كلها قضاء .

٤٣ - **روى** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه انه اخبره انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الامة كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس اوتى اهل التوراة التوراة فعملوا حتى اذا انتصف النهار عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتى اهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتاب اين اربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين واعطينا قيراطا قيراطا ونحن كنا اكثر عملا قال قال الله عز وجل هل ظلمتكم من اجركم من شئ قالوا لا قال فهو فضلي اؤميه من اشاء .

مطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله « الى غروب الشمس » فدل على ان وقت العصر الى غروب الشمس وان من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب فقد ادرك وقتها فليتيمم ما بقى وهذا المقدار بطريق الاستئناس الاقناعى لا بطريق الامر البرهاني ولهذا قال ابن المنير هذا الحديث مثال المنازل الامة عند الله تعالى وان هذه الامة اقصرها عمرا واقلها عملا واعظمها ثوابا . ويستنبط منه للجارى بتكلف في قوله « فعملنا الى غروب الشمس » فدل ان وقت العمل تمتد الى غروب الشمس وانه لا يفوت واقرب الاعمال المشهور بهذا الوقت صلاة العصر وهو من قيل الاخذ بالاشارة لا من

صريح العبارة فان الحديث مثال وليس المراد عملا خاصا بهذا الوقت بل المراد سائر اعمال الامة من سائر الصلوات وغير هامن سائر العبادات في سائر مدة بقاء الامة الى قيام الساعة وكذا قال ابو المعالي الجويني بأن الاحكام لا تتعلق بالاحاديث التي تأتي لضرب الامثال فانه موضع تجوز وقال المذهب انما ادخل البخاري هذا الحديث والحديث الذي بعده في هذا الباب لقوله « ثم اوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين » ليدل على انه قد يستحق بعمل البعض اجر الكل مثل الذي اعطى من العصر الى الليل اجر النهار كله فلهذا كاذبي اعطى على ركعة ادرك وقتها اجر الصلاة كلها في آخر الوقت وقال صاحب التلويح فيه بعدلانه لو قال ان هذه الامة اعطيت لثلاثة قرايط لكان اشبه ولكنها ما اعطيت الا بمض اجر جميع النهار نعم عملت هذه الامة قليلا واخذت كثيرا ثم هو ايضا منفك عن محل الاستدلال لان عمل هذه الامة آخر النهار كان افضل من عمل المتقدمين قبلها ولا خلاف ان صلاة العصر متقدمة افضل من صلاتها متأخرة ثم هذان الخصائص المستتاة عن القياس فكيف يقاس عليه الا ترى ان صيام آخر النهار لا يقوم مقام جلته وكذا سائر العبادات انتهى (قلت) كل ما ذكرنا هنا لا يخلو عن تعسف وقوله لا خلاف غير موجه لان الخلاف موجود في تقديم صلاة العصر وتأخيرها وقياسه على الصوم كذلك لان وقت الصوم لا يتجزى بخلاف الصلاة

(ذكر رجاله) وهم خمسة الاول عبد العزيز الاويسى بفهم الهمة مرفي كتاب الحرص على الحديث ونسبته الى اويس احد اجداده . الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني . الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الرابع سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب . الخامس ابو عبد الله بن عمر (ذكر لطائف استاده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد من الماضي في موضع وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد من الماضي وفيه القول وفيه السماع وفيه ان رواته كلهم مدينون وفيه ان شيخ البخاري من افراده وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما بن شهاب وسالم

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخاري ايضا في باب الاجارة الى نصف النهار عن سليمان بن حرب عن حماد عن ايوب عن نافع به . واخرجه ايضا في باب فضل القرآن عن مسدد عن يحيى عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر . واخرجه ايضا في التوحيد عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله . واخرجه ايضا في باب ما ذكر عن بني اسرائيل عن قتيبة عن ليث عن نافع به . واخرجه مسلم والترمذي ايضا

*(ذكر معناه) * قوله « انما يقرأكم فيما سلف من الامم قبلكم » ظاهره ليس بمراد لان ظاهره ان بقاء هذه الامة وقع في زمان الامم السالفة وليس كذلك وانما معناه ان نسبتكم اليهم كنسبة وقت العصر الى تمام النهار وفي رواية الترمذي « انما اجلسكم في اجل من خلا من الامم كايين صلاة العصر الى مغرب الشمس »

قوله « الى غروب الشمس » كان القياس ان يقال وغروب الشمس بالواو لان بين يقضى دخوله على متعدد ولكن المراد من الصلاة وقت الصلاة وله اجزاء فكأنه قال بين اجزاء وقت صلاة العصر قوله « اوتى اهل التوراة » اوتى على صيغة المجهول اى اعطى فالتوراة الاولى مجرورة بالاضافة والثانية منصوبة على انه مفعول ثان قيل اشتقاق التوراة من الورى ووزنها فاعلة وقال الزمخشري التوراة والانجيل اسمان اعجميان وتكلف اشتقاقهما من الورى والنجل ووزنها فاعلة وافيعل انما يصح بعدكونهما عربيين وقرأ الحسن الانجيل بفتح الهمة وهو دليل على العجمة لان افعيل بفتح الهمة عديم في اوزان العرب قوله « عجزوا » قال الداودي قاله ايضا في النصارى فان كان المراد من مات منهم مسلما فلا يقال عجزوا لانه عمل ما امر به وان كان قاله فيمن آمن ثم كفر فكيف يعطى القيراط من حبط عمله بكفر واجب بان المراد من مات منهم مسلما قبل التغيير والتبديل وعبر بالعجز لكونهم لم يستوفوا عمل النهار كله وان كانوا قد استوفوا ما قدر لهم فقوله عجزوا اى عن احراز الاجر الثاني دون الاول لكن من ادرك منهم الذي هو الله وآمن به اعطى الاجر مرتين قوله « قيراطا » هو نصف دانق والمراد منه النصيب والحصة وقد استوفينا الكلام فيه في باب اتباع الجنائز من الايمان وانما كرر لفظ القيراط ليدل على تقسيم القرايط على جميعهم كما هو عادة كلامهم حيث ارادوا تقسيم الشيء

على متعدد قوله: ثم اوتى اهل الانجيل الانجيل، الاول مجرور بالاضافة والثاني منصوب على المفعولية قوله: فقال اهل الكتاين، اى التوراة والانجيل قوله: اى ربنا، كلمة من حروف النداء يعنى ياربنا ولا تفاوت فى اعراب المنادى بين حروفه قوله: ونحن كنا اكثر عملا، قال الانبياء على انما قالت النصارى نحن اكثر عملا لانهم آمنوا بموسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام (قلت) النصارى لم يؤمنوا بموسى عليه السلام على ذلك جماعة الاخباريين وايضا قوله: ونحن كنا اكثر عملا، حكاية عن قول اهل الكتاين وقال الكرمانى قول اليهود ظاهر لان الوقت من الصبح الى الظهر اكثر من وقت العصر الى المغرب وقول النصارى لا يصح الاعلى مذهب الحنفية حيث يقولون العصر هو مصير ظل الشئ مثليه وهذا من جملة ادلتهم على مذهبهم (قلت) هذا الذى ذكره هو قول ابى حنيفة وحده وغيره من اصحابه يقولون مثله ويمكن ان يقال انما اسند الاكثرية الى الطائفتين وان كان فى احدهما بطريق التقلب ويقال لا يلزم من كونهم اكثر عملا اكثر زمانا لاحتمال كون العمل اكثر فى الزمان الاقل قوله: هل ظلمتكم، اى هل نقصتكم اذ الظلم قد يكون بزيادة الشئ وقد يكون بنقصانه وفى بعض النسخ: اظلمتكم، بهمة الاستفهام وهو ايضا يعنى هل ظلمتكم اى فى الذى شرطت لكم شيئا.

(ذكر ما يستنبط منه) فيه تفضيل هذه الامة وتوفير اجرها مع قلة العمل وانما فضلت بقوة يقينها ومراعاة اصل دينها فان زلت فاكثر زلها فى القروع بخلاف من كان قبلهم كقولهم (اجعل لنا الها) وكامتناعهم من اخذ الكتاب حتى تنق الجبل فوقهم (فاذهب انت وربك فقاتلا) وفيه ما استنبطه ابو زيد الدبوسى فى كتاب الاسرار من ان وقت العصر اذا صار ظل كل شئ مثليه لانه اذا كان كذلك كان قريبا من اول العاشرة فيكون الى المغرب ثلاث ساعات غير شئ يسير وتكون النصارى ايضا علموا اثلاث ساعات وشيئا يسيرا وهذا من اول الزوال الى اول الساعة العاشرة وهو اذا صار ظل كل شئ مثليه واغترض على هذا بان النصارى لم ينقله انما قاله الفريقان اليهود والنصارى ووقتهم اكثر من وقتنا فيستقيم قولهم اكثر عملا واجيب بان اليهود والنصارى لا ينفقان على قول واحد بل قالت النصارى كنا اكثر عملا واقل عطاء وكذا اليهود باعتبار كثرة العمل وطوله ونقل بعضهم كلام ابى زيد هكذا ثم قال تمسك به بعض الحنفية كأبى زيد الى ان وقت العصر من مصير ظل كل شئ مثليه لانه لو كان ظل كل شئ مثليه لكان مساويا لوقت الظهر وقد قالوا كنا اكثر عملا فدل على انه دون وقت الظهر ثم قال واجيب بمنع المساوات وذلك معروف عند اهل العلم بهذا الفن وهو ان المدة بين الظهر والعصر اطول من المدة التى بين العصر والمغرب انتهى (قلت) لا يخفى على كل احسان وقت العصر لو كان بمصير ظل كل شئ مثليه يكون وقت الظهر الذى ينتهى الى مصير ظل كل شئ مثليه مثل وقت العصر الذى نقول وقته بمصير ظل كل شئ مثله ومع هذا ابو زيد ما ادعى المساواة بالتحقيق ثم قال هذا القائل وعلى التنزيل لا يلزم من التمثيل والتشبيه التسوية من كل جهة (قلت) ما ادعى هو التسوية من كل جهة حتى يعترض عليه. وفيه ما استنبطه بعضهم ان مدة المسلمين من حين ولد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة الف سنة وذلك لانه جعل النهار نصفين الاول لليهود فكانت مدتهم الف سنة وستمائة سنة وزيادة فى قول ابن عباس رواه ابو صالح عنه وفى قول ابن اسحاق الف سنة وتسعمائة سنة وتسع عشرة سنة وللنصارى كذلك فجاءت مدة النصارى التى لا يختلف الناس انه كان بين عيسى ونبينا صلوات الله على نبينا وعليه ستمائة سنة فبقى للمسلمين الف سنة وزيادة وفيه نظر من حيث ان الخلاف فى مدة الفترة فذكر الحالم فى الاكليل انها مائة وخمسة وعشرون سنة وذكر انها اربعمائة سنة وقيل خمسمائة واربعون سنة وعن الضحاك اربعمائة وبضع وثلاثون سنة وقد ذكر السهيلي عن جعفر بن عبد الواحد الهاشمى ان جعفر احدث بحديث مرفوع «ان احسنت امتى فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان اسامت فنصف يوم» وفى حديث زميل الخزاعى قال «رأيتك يا رسول الله على منبر له سبع درجات والى جنبك ناقة عجفاء كأنك تبعتها ففسر له النبى صلى الله عليه وسلم الناقة بقيام الساعة التى انذرها ودرجات المنبر عدة الدنيا سبعة آلاف سنة يموت فى آخرها الفاه» قال السهيلي والحديث وان كان ضعيف الاستاد فقد روى موقوفا على ابن عباس من طرق صحاح انه قال «الدنيا سبعة ايام

ايام كل يوم الف سنة» وصحح الطبري هذا الاصل وعضده بآثار . وفيه ما استدل به بعض اصحابنا على ان آخر وقت انظر ممتد الى ان يصير ظل كل شيء مثليه وذلك انه جعل لنا من الزمان من الدنيا في مقابلة من كان قبلنا من الامم بقدر ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وهو يدل ان بينهما اقل من ربع النهار لانه لم يبق من الديار ربع الزمان لقوله **ﷺ** «بعثت انا والساعة كهاتين واشار بالسبابة والوسطى» فشب ما بقى من الدنيا الى قيام الساعة مع ما انقضى بقدر ما بين السبابة والوسطى من التفاوت قال السهيلي وبينهما نصف سبع لان الوسطى ثلاثة اسباع كل مفصل منها سبع وزادتها على السبابة نصف سبع والدنيا على ما قدمناه عن ابن عباس سبعة آلاف سنة فلكل سبع الف سنة وفضلت الوسطى على السبابة بنصف الأتمة وهو الف سنة فيما ذكره ابو جعفر الطحاوي وغيره وزعم السهيلي ان بحساب الحروف المقطعة اوائل السور تكون تسعمائة سنة وثلاث سنين وهل هي من مبعثه **ﷺ** او هجرته او وفاته والله اعلم .

٣٥ - **﴿ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ عَمَلًا إِلَى اللَّيْلِ فَعَمِلُوا إِلَيَّ نِصْفَ النَّهَارِ فَقَالُوا لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى أَجْرِكَ فَاسْتَأْجَرَ آخَرِينَ فَقَالَ أَكْمَلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ وَلَكُمْ الَّذِي شَرَطْتُ فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا كَانَ حِينَ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَالُوا لَكَ مَا عَمَلْنَا فَاسْتَأْجَرَ قَوْمًا فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ وَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ ﴾**

مطابقة هذا الحديث للترجمة بطريق الاشارة لابلانصريح بيان ذلك ان وقت العمل ممتد الى غروب الشمس واقرب الاعمال المشهورة بهذا الوقت صلاة العصر وانما قلنا بطريق الاشارة لان هذا الحديث قصد به بيان الاعمال لا بيان الاوقات . (ذكر رجاله) . وهم خمسة . الاول ابو كريب بضم الكاف واسمه محمد بن العلاء . الثاني ابو اسامة حماد ابن اسامة . الثالث بريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري الكوفي ويكنى ابا بردة . الرابع ابو بردة واسمه عامر وهو جد بريد المذكور . الخامس ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري . (ذكر لطائف اسناده) . فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه المنفعة في اربعة مواضع وفيه القول وفيه رواية الرجل عن جده ورواية الابن عن ابيه وفيه ان رواه ما بين كوفي وبصري وفيه ثلاثة بالكنى وهذا الحديث اخرجه البخاري في الاجارة ايضا .

• (ذكر معناه) . **﴿ قوله ﴾** «مثل المسلمين» المثل يفتح الميم في الاصل بمعنى المثل بكسر الميم وهو النظير يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبهوشبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده مثل ولم يضربوا مثالا لا لقول فيه غرابه وهذا تشبيه المركب بالمركب فالمشبه والمشب بهما المجموعان الحاصلان من الطرفين والا كان القياس ان يقال كمثل اقوام استأجرهم رجل ودخول كاف التشبيه على المشبه به في تشبيه المفرد بالمفرد وهذا ليس كذلك **﴿ قوله ﴾** «لا حاجة لنا الى اجرِكَ» الخطاب انما هو للمستأجر والمراد منه لازم هذا القول وهو ترك العمل **﴿ قوله ﴾** «فقال أكلوا» من الاكمال بهمزة القطع وكذا وقع في رواية البخاري في الاجارة ووقع هنا في رواية الكشميني «اعملوا» بهمزة الوصل من العمل **﴿ قوله ﴾** «حين» منصوب لانه خبر كان اي كان الزمان زمان الصلاة ويجوز ان يكون مرفوعا بأنه اسم كان وتكون تامة وحاصل المعنى من قوله «وقالوا لا حاجة لنا في اجرِكَ» الى آخره لا حاجة لنا في اجرِكَ التي شرطت لنا وما عملنا باطل فقال لهم لا تفعلوا اعمالوا بقية يومكم وخذوا اجرَكم كما ملا فابوا وتركوا ذلك كله عليه فاستأجر قوما آخرين فقال لهم اعمالوا بقية يومكم ولكم الذي شرطت لهؤلاء من الاجر فعملوا حتى حان العصر قالوا لك ما عملنا باطل ذلك الاجر الذي جعلت لنا لا حاجة لنا فيه فقال لهم اكموا بقية عملكم فانما بقي من النهار شيء يسير وخذوا اجرَكم فأبوا عليه فاستأجر قوما آخرين فعملوا بقية يومهم حتى اذا غابت الشمس واستكملوا اجر الفريقين كله ذلك مثل اليهود والنصارى تركوا ما امرهم

الله تعالى ومثل المسلمين الذين قبلوا هدى الله وما جاء به رسول الله ﷺ والمقصود من هذا الحديث ضرب المثل للناس الذين شرع لهم دين موسى عليه الصلاة والسلام ليعملوا الدهر كله بما يأمرون به وينهاهم الى ان يبعث الله عيسى عليه الصلاة والسلام فأمرهم باتباعه فأبوا وتبرؤا عما جاء به وعمل آخرون بما جاء به عيسى عليه السلام فأمرهم على ان يعملوا بما يؤمرون به باقى الدهر فعملوا حتى بعث سيدنا رسول الله ﷺ فدعاهم الى العمل بما جاء به فأبوا وعصوا فجاء الله تعالى بالمسلمين فعملوا بما جاء به واستكملوا الى قيام الساعة فلم يجر من عمل الدهر كله بعبادة الله تعالى كتمام النهار الذى استؤجر عليه كله اول طبقة وفي حديث ابن عمر قدر لهم مدة اعمال اليهود ولهم اجرهم الى ان نسخ الله تعالى شريعتهم بعيسى عليه الصلاة والسلام وقال عند بعث عيسى عليه السلام من يعمل الى مدة هذا الشرع وله اجر قيراط فعملت النصارى الى ان نسخ الله تعالى ذلك بمحمد ﷺ قال متفضلا على المسلمين من يعمل بقية النهار الى الليل وله قيراطان فقال المسلمون نحن نعمل الى انقطاع الدهر فنعمل من اليهود الى ان آمن بعيسى عليه السلام وعمل بشريعته له اجره مرتين وكذلك النصارى اذا آمنوا بمحمد ﷺ كجاء في الحديث «ورجل آمن بنيه وآمن بنى يؤتى أجره مرتين» (فان قلت) حديث ابى موسى دل على ان الفريقين لم يأخذوا شيئا وحديث ابن عمر دل على ان كلا منهما اخذ قيراطا (قلت) ذلك فيمن ماتوا منهم قبل النسخ وهذا فيمن حرف او كفر بالنبي الذى بعث بعد نبيه وقال ابن رشد ما حصله ان حديث ابن عمر ذكر مثلا لاهل الاعذار لقوله فعجزوا فأشار الى ان من عجز عن استيفاء العمل من غير ان يكون له صنيع في ذلك ان الاجر يحصل له تاما فضلا من الله تعالى وذكر حديث ابى موسى مثالا لمن أخر من غير عذر والى ذلك اشار بقوله عنهم لا حاجة لنا الى اجر ك فاشار بذلك الى ان من أخر عامدا لا يحصل له ما حصل لاهل الاعذار وقال الخطابي دل حديث ابن عمر ان مبلغ اجرة اليهود لعمل النهار كله قيراطان واجرة النصارى للنصف الباقي من النهار الى الليل قيراطان ولو تمموا العمل الى آخر النهار لاستحقوا تمام الاجرة واخذوا قيراطين الا انهم اتخذوا ولم يفوا بما ضمنوه فلم يصيبوا الا ما خص كل فريق منهم من الاجرة وهو قيراط ثم ان المسلمين لما استوفوا اجرة الفريقين معا حسدوهم وقالوا الخ يعني قوهلم اى ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين الخ ولولم تكن صورة الامر على هذا لم يصح هذا الكلام وفي طريق ابى موسى زيادة بيان له وقوله لا حاجة لنا اشارة الى ان تحريفهم الكتب وتبديلهم الشرائع وانقطاع الطريق بهم عن بلوغ الغاية فخرموا تمام الاجرة لجنايتهم على انفسهم حين امتنعوا من تمام العمل الذى ضمنوه

﴿ باب وقت المغرب ﴾

اى هذا باب في بيان وقت صلاة المغرب، ووجه المناسبة بين هذا الباب والباب الذى قبله ظاهر لا يخفى

﴿ وقال عطاة بجمع المريض بين المغرب والعشاء ﴾

عطاه هو ابن ابى رباح وهذا التعليق وصله عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عنه وبقوله قال احمد واسحق وبعض الشافعية وهذا بناء على ان وقت المغرب والعشاء واحد عنده وقال عياض الجمع بين الصلوات المشتركة في الاوقات تكون تارة سنة وتارة رخصة فالسنة المجمع بعرفة والمزدلفة واما الرخصة فالجمع في السفر والمرض والمطر فن تملك بحديث صلاة النبي ﷺ مع جبريل عليه الصلاة والسلام وقدامه لم يرا الجمع في ذلك ومن خصه اثبت جواز الجمع في السفر بالاحاديث الواردة فيه وقاس المرض عليه فنقول اذا أتيح للمسافر الجمع بمسقة السفر فاحرى ان يباح للمريض وقد قرن الله تعالى المريض بالمسافر في الترخيص له في الفطر والتيمم واما الجمع في المطر فالشهور من مذهب مالك اثباته في المغرب والعشاء وعنه قولة شاذة انه لا يجمع الا في مسجد رسول الله ﷺ ومذهب الخالف جواز الجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في المطر (فان قلت) ما وجه مطابقة هذا الاثر لترجمة (قلت) من حيث ان وقت المغرب يمتد الى العشاء والترجمة في بيان وقت المغرب

٣٦- ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النَجَّاشِيِّ
مَوْلَى رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَهُوَ عَطَاءُ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ يَقُولُ كُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيَبْصُرُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِ ﴾

مطابقه للترجمة من حيث انه يدل بالاشارة لا بالتصريح فان المفهوم منه ليس الا مجرد المبادرة الى صلاة المغرب
خوفا ان تأخر الى اشتباك النجوم وقد روى ابن خزيمة والحاكم من حديث العباس بن عبد المطلب «لا تزال امتي على
الفطرة ما لم يؤخروا المغرب الى النجوم» (ذكر رجاله) وهم خمسة هم الاول محمد بن مهران الجمال بالحليم الحافظ
الرازي ابو جعفر مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين هو الثاني الوليد بن مسلم بكسر اللام الخفيفة ابو العباس الاموي عالم
اهل الشام مات سنة خمس وتسعين ومائة هو الثالث عبد الرحمن بن عمرو الازاعي وقدم في باب الخروج في طلب
العلم . الرابع ابو النجاشي بفتح النون وتحفيف الحليم وبالشين المعجمة واسمه عطاء بن صهيب بضم الصاد المهملة مولى
رافع بن خديج . الخامس رافع بن باهاء بن خديج بفتح الحاء المعجمة وكسر الدال المهملة والحليم بالهمزة الاوسى المدني
هو (بيان لطائف اسناده) . فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه التحديث بصيغة الافراد من الماضي في
موضع واحد وفيه القول في خمسة مواضع وفيه السماع وفيه ان رواه ما بين رازي وشامي ومدني (ذكر من اخرجه غيره) هو
اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن مهران به وعن اسحق بن ابراهيم عن شعيب بن اسحق عن الازاعي
به واخرجه ابن ماجه فيه عن دحيم عن الوليد به .

(ذكر معناه) قوله «ليصير» بضم الياء آخر الحروف من الابصار واللام فيه للتأكيد قوله «مواقع نبله»
المواقع جمع موقع وهو موضع الوقوع والنبل بفتح النون وسكون الباء الموحدة السهام العربية وهي مؤنثة وقال ابن
سيده لا واحد له من لفظه وقيل واحدها نبلة مثل تمر وتمرّة وفي المقيت لابي موسى هو سهم عربي لطيف غير طويل
لاكسهام الشاب والحسيان اصفر من النبل يرمى بها على القمى الكبار في مجارى الحشب ومعنى الحديث انه يبكر بالمغرب
في اول وقتها بمجرد غروب الشمس حتى ينصرف احدنا ويرمى النبل عن قوسه ويبصر موقعه لبقاء الضوء .
(ذكر ما يستفاد منه) دل الحديث المذكور على انه صلى الله عليه وسلم صلى المغرب عند غروب الشمس وبادر بها بحيث انه لما
فرغ منها كان الضوء باقيا وهو مذهب الجمهور وذهب طائوس وعطاء وهو ببن منه الى ان اول وقت المغرب حين طلوع
النجم واحتجوا في ذلك بحديث ابي بصرة الغفاري قال «صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بالمحمض فقال ان هذه
الصلاة عرضت على من كان قبلكم فضيعوها فمن حافظ عليها كان له اجره مرتين ولا صلاة بعدها حتى يطلع الشاهد
والشاهد النجم» اخرجه مسلم والنسائي والطحاوي واجاب الطحاوي عنه بان قوله «ولا صلاة بعده» حين يرى الشاهد» يحتمل
ان يكون هو آخر قول النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره الليث ولكن الذي رواه غيره تأول ان الشاهد هو النجم فقال ذلك برأيه لا عن
النبي صلى الله عليه وسلم على ان الآثار قد تواترت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي المغرب اذا توارت الشمس بالحجاب وابو
بصرة بفتح الباء الموحدة وسكون الصاد المهملة واسمه حميل بضم الحاء المهملة وفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف
وقيل جميل بالحليم والاول اصح والمحمض بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وفي آخره ضاد معجمة وهو الموضع الذي
ترعى فيه الابل الحمض وهو مالح وامر من النبات كالرمت والائل والطرفا ونحوها والحلة من التبت ما كان
حلوا تقول العرب الحلة خبز الابل والحمض فاكهتها .

(ذكر اختلاف الفاظ هذا الحديث واختلاف رواته) رواه ابو داود من حديث انس رضى الله عنه «كنا نصلي
المغرب ثم نرمي فيرى احدنا موقع نبله» وعن كعب بن مالك «كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي المغرب ثم يرجع الناس الى
اهليهم بنى سلمة وهم يبصرون مواقع النبل حين يرمى بها» قال ابو حاتم صحيح مرسل وعن ابي طريف «كنت مع النبي
صلى الله عليه وسلم حين حاصر الطائف فكان يصلي بنا صلاة البصر حتى لو ان رجلا رمى بسهم لرأى موضع نبله قال احمد بن

خبل صلاة البصر المغرب وعند احمد من حديث جابر رضى الله عنه ولفظه «أتاني بنى سلمة ونحن نبصر مواقع النبل»
وعند الشافعى من حديثه عن ابراهيم «ثم نخرج نتناضل حتى ندخل بيوت بنى سلمة فننظر مواقع النبل من الاسفار»
وعند النسائى بسند صحيح عن رجل من اسلم انهم كانوا يصلون مع النبي ﷺ المغرب ثم يرجعون الى اهلهم الى
اقصى المدينة ثم يرمون فيصرون مواقع بلهم وعند الطبرانى فى المعجم الكبير من حديث زيد بن خالد «كنا نصلى مع
النبي ﷺ المغرب ثم نتصرف حتى نأتى السوق وانا ترى مواضع النبل» وعن ام حبيبة بنت ابي سفيان نحوه ذكره
ابو على الطوسى فى الاحكام (فان قلت) وردت احاديث تدل على تأخيرها الى قرب سقوط الشفق (قلت) هذه لبيان
جواز التأخير ثم اختلفوا فى خروج وقت المغرب فقال الثورى وابن ابي ليلى وطاوس ومكحول والحسن بن حى
والاوزاعى ومالك والشافعى واحمد واسحاق وداود اذا غاب الشفق وهو الحرة خرج وقتها ومن قال ذلك ابو يوسف
ومحمد وقال عمر بن عبدالعزيز وعبد الله بن المبارك والاوزاعى فى رواية ومالك فى رواية وزفر بن الهذيل وابو ثور والمبرد
والفراء لا يخرج حتى يغيب الشفق الا يضر وروى ذلك عن ابي بكر الصديق وعائشة وابى هريرة ومعاذ بن جبل وابى
ابن كعب وعبد الله بن الزبير واليه ذهب ابو حنيفة وقال ابن المنذر وكان مالك والشافعى والاوزاعى يقولون لا وقت لها
الا وقتا واحدا اذا غابت الشمس وقد روينا عن طاوس انه قال لا نفوت المغرب والعشاء حتى الفجر

٣٧ - **«حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَدِمَ الْحَجَّاجُ فَسَأَلَنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نُقِيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ وَالْعِشَاءُ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا إِذَا رَأَاهُمْ اجْتَمَعُوا عَجَلًا وَإِذَا رَأَاهُمْ أَبْطَأُوا آخَرَ وَالصُّبْحُ كَانُوا أَوْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِهَا يَمْلَسُ»**

مطابقه للترجمة مثل مطابقه الحديث الاول (ذكر رجاله) وهم ستة محمد بن جعفر هو غندر وقد تكرر ذكره
وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ومحمد بن عمرو بالواو بن الحسن بن على بن ابي طالب ابو عبد الله وجابر بن
عبد الله الانصارى (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثه مواضع وفيه العنعنة فى موضعين وفيه القول
فى اربعة مواضع وفيه السؤال وفيه تابعيان وفيه ان رواه ما بين بصرى ومدنى وكوفي (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه
غيره) (اخرجه البخارى ايضا فى الصلاة عن مسلم واخرجه مسلم فيه عن ابي بكر وبندار وابى موسى ثلاثهم عن غندر
وعن عيسى بن عيسى بن معاذ عن ابيه عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عنه به واخرجه ابو داود وفيه عن مسلم بن ابراهيم به واخرجه
النسائى فيه عن عمرو بن على وبندار كلاهما عن غندره (ذكر معناه) **قوله «قدم الحجاج»** هو ابن يوسف
التقى الى العراق وقال بعضهم وزعم الكرماني ان الرواية بضم اوله قال وهو جمع حاج قال وهو تحريف بلا خلاف
(قلت) لم يقل الكرماني ان الرواية بضم اوله وانما قال الحجاج بضم اوله جمع الحاج وفي بعضها بفتحها وهو ابن يوسف
التقى وهذا اصح ذكره فى مسلم ولم يقف الكرماني على المضم بل به على الفتح ثم قال وهذا اصح وقوله فى مسلم هو
مارواه من طريق معاذ عن شعبة كان الحجاج يؤخر الصلوات **قوله «قدم الحجاج»** يعنى قدم المدينة واليا من قبل
عبد الملك بن مروان سنة اربع وسبعين وذلك عقب قتل ابن الزبير رضى الله عنهما فأمره عبد الملك على الحرمين **قوله**
«فسألنا جابر بن عبد الله» له بين المسؤول ما هو تقديره فسألنا جابر بن عبد الله عن وقت الصلاة وقد فسره فى حديث
ابى عوانة فى صحيحه من طريق ابى النصر عن شعبة سألنا جابر بن عبد الله فى زمن الحجاج وكان يؤخر الصلاة عن وقت
الصلاة **قوله «بالهجرة»** الهجرة شدة الحر والمراد بها نصف النهار بعد الزوال سميت بها لان الهجرة هي الترك
والناس يتركون التصرف حينئذ لشدة الحر لاجل القيلولة وغيرها (فان قلت) يعارضه حديث الابراد لان قوله «كان

يصلى الظهر بالمحجرة » يشعر بالكثرة والدوام عرفا (قلت) لا تمارض بينهما لانه اطلق المحجرة على الوقت بعد الزوال مطلقا والابراد مقيد بشدة الحر **قوله** « والعصر » بالنصب اى وكان يصلى العصر **قوله** « والشمس نقية » جملة اسمية وقعت حالا على الاصل بالواو ومعنى نقية خالصة صافية لم يدخلها بعد صفرة وتغير **قوله** « والمغرب » بالنصب ايضا اى وكان يصلى المغرب اى اذا غابت الشمس واصل الوجوب السقوط والمراد سقوط قرص الشمس وفي رواية ابي داود عن مسلم بن ابراهيم « والمغرب اذا غربت » وفي رواية ابي عوانة من طريق ابي النضر عن شعبة « والمغرب حين تخب الشمس » اى حين تسقط. **قوله** « والعشاء » بالنصب ايضا اى وكان يصلى العشاء **قوله** « احيانا و احيانا » منصوبان على الظرفية والمعنى كان يصلى العشاء في احيان بالتقديم وفى احيان بالتأخير **قوله** « اذا رآهم اجتمعوا عجل » بيان لقوله « احيانا » يعنى اذا رأى الجماعة اجتمعوا عجل بالعشاء لان فى تأخيرها تنفيرهم **قوله** « واذا رآهم ابطأوا » بيان لقوله « و احيانا » يعنى اذا رأى الجماعة تأخروا اخر العشاء لاحراز فضيلة الجماعة والاحيان جمع حين وهو اسم مبهم يقع على القليل والكثير من الزمان وهو المشهور وهو المراد ههنا وان كان جاء بمعنى اربعين سنة ومعنى ستة اشهر **قوله** « ابطأوا » على وزن افعلوا بفتح الطاء وضم الهمزة وقال الكرماني والجلتان الشرطيتان فى محل النصب حالان من الفاعل اى يصلى العشاء معجلا اذا اجتمعوا ومؤخرا اذا تباطؤوا ويحتمل ان يكونا من المفعول والراجع اليه محذوف اذا التقدر عجلها واخبرها (قلت) لا نسلم ان اذا هنا للشرط بل على اصلها للوقت والمعنى كان يصلى العشاء احيانا بالتعجيل اذا رآهم اجتمعوا وكان صلى احيانا بالتأخير اذا رآهم تأخروا والجلتان بيانيتان كما ذكرنا لكل واحد من عجل واخر جواب اذا **قوله** « والصبح » بالنصب ايضا اى وكان يصلى الصبح **قوله** « يصليها بغلس » اضمار على شريطة التفسير وقد علم ان الاضمار على شريطة التفسير كل اسم بعده فعل او شبه مشتغل عنه بضميره او متعلقه ولو سلط عليه لنصبه وههنا الاسم هو **قوله** « الصبح » **قوله** « يصليها » فعل وقع بعده **قوله** « كانوا او كان » بكلمة الشك وقال الكرماني الشك من الراوى عن جابر ومعناها مثلا زمان لان ايها كان يدخل فيه الآخر ان اراد النبي عليه الصلاة والسلام فالصحابة في ذلك كانوا معه وان اراد الصحابة فالنبي ﷺ كان امامهم وخبر كانوا محذوف يدل عليه كان يصليها اى كانوا يصلون وقال ابن بطال ظاهره ان الصبح كان يصليها بغلس اجتمعوا اولم يجتمعوا ولا يفعل فيها كما يفعل في العشاء وهذان افصح الكلام وفيه حذفان حذف خبر كانوا وهو جائز كحذف خبر مبتدا كقوله تعالى (واللائى لم يحضن) والمعنى واللائى لم يحضن فعدتهن مثل ذلك ثلاثة اشهر والحذف الثانى حذف الجملة التى هى الخبر لدلالة ما تقدم عليه وحذف الجملة التى بعدها ومع كونها مقتضية لها وقال السفاقي تقديره او لم يكونوا مجتمعين ويصح ان تكون كان تأمة غيرنا قصة فتكون بمعنى الحضور والوقوع ويكون المحذوف ما بعدا وخاصة وقال ابن التير محتمل ان يكون شكامن الراوى هل قال كان النبي او كانوا ويحتمل ان يكون تقديره والصبح كانوا مجتمعين مع النبي عليه الصلاة والسلام او كان النبي ﷺ وحده يصليها بغلس (قلت) الاوجه ما قاله الكرماني وقول كل واحد من الثلاثة لا يخلو عن تصف لا يخفى ذلك على المتأمل **قوله** « بغلس » متعلق بقوله « كانوا » او « كان » باعتبار الشك فان علقها بقوله « كانوا » لا يلزم منه ان لا يكون النبي ﷺ معهم وان علقها بكان لا يلزم ان لا يكون اصحابه معه والغلس بفتح حين ظلمة آخر الليل *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه بيان معرفة اوقات الصلوات الخمس . وفيه بيان المبادرة الى الصلاة في اول وقتها الاماورد فيه الابراد بالظهر والاسفار بالصبح وتأخير العشاء عند تأخر الجماعة . وفيه السؤال عن اهل العلم . وفيه تعيين الجواب على المسؤل عنه اذا علم بالمسؤل .

٣٨- **حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ - كُنَّا نُسَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْجَبَابِ -**

مطابقته لأثره ظاهرة لأنه يعلم منه ان وقت المغرب بغيوبة الشمس (ذكر رجاله) وهم ثلاثة المكى بن ابراهيم

ابن بشير بن فرقد البلخي ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة هذا وهو سلمة بن الاكوع الصحابي (ذكر لطائف اسناده)
فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه المنعنة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان هذا من ثلاثيات البخاري
وفيه ان اسم شيخ البخاري على صورة المنسوب وربما يتوهم انه شخص منسوب الى مكة وليس كذلك (ذكر من اخرجه
غيره) اخرجه ايضا مسلم في الصلاة عن قتبية وابوداود عن عمرو بن علي والترمذي عن قتبية وابن ماجه عن يعقوب بن
حميد (ذكر معناه) قوله «المغرب» اي صلاة المغرب قوله «اذاتواترت» اي الشمس ولا يقال ان الضمير فيه
مبهم لا يعلم مرجعه لان قوله «المغرب» قرينة تدل على ان الضمير الذي فيه يرجع الى الشمس كما في قوله تعالى (حتى توارت
بالحجاب) والظاهر ان طي ذكر الفاعل فيه من شيخ البخاري لان عبد بن حيدر رواه عن صفوان بن عيسى والاسماعيلي
كذلك عن يزيد بن ابي عبيد بلفظ «كان يصلي المغرب ساعة تقرب الشمس حين يغيب حاجبها» وفي رواية ابي داود عن
سلمة كان النبي ﷺ يصلي المغرب ساعة تغرب الشمس اذا غاب حاجبها قوله «ساعة» نصب على الظرف ومضاف
الى الجملة قوله «اذا غاب حاجبها» بدل من قوله «ساعة تقرب الشمس» وحاجب الشمس طرفها الاعلى من قوسها
وحواجيبها نواحيها وقيل سمي بذلك لانه اول ما يندو منها كحاجب الانسان فعلى هذا يختص الحاجب بالحرف الاعلى
البادئ اولا ولا يسمى جميع جوانبها حواجب (ومما استفاد منه) ان اول وقت صلاة المغرب حين تقرب الشمس
وفي خروج وقته اختلاف وقد ذكرناه عن قريب

٣٩ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعًا جَمِيعًا وَثَمَانِيًا جَمِيعًا
مطابقه للترجمة انما تأتي اذا حمل الجميع في هذا على جمع التأخير والحديث مر في باب تأخير الظهر الى العصر رواه
عن ابي الثمان عن حماد بن زيد عن عمرو بن دينار فاعتبر التفاوت بينهما في المتن والسند قوله «سبعا» اي سبع ركعات
وهي المغرب والعشاء قوله «ثمانيا» اي ثمان ركعات وهي الظهر والعصر

باب مَنْ كَرِهَ أَنْ يُقَالَ لِلْمَغْرِبِ الْعِشَاءُ

اي هذا باب في بيان قول من كره ان يقال للمغرب العشاء وانما لم يجزم بقوله باب كراهية كذا لان لفظ الحديث
لا يقتضيها مطلقا لان النهي فيه عن غلبة الاعراب على ذلك فكأنه رأى جواز اطلاقه بالعشاء على وجه لا يترك التسمية
ال اخرى بترك الاعراب والمشروع ان يقال لها المغرب لانه اسم يشعر بمسماها وبابتداء وقتها ووجه كراهية اطلاق
العشاء عليها لاجل الالتباس بالصلاة الاخرى فعلى هذا لا يكره ان يقال للمغرب العشاء الاولى ويؤيده قولهم العشاء
الآخرة كما ثبت في الصحيح ونقل ابن بطال عن بعضهم انه لا يقال للمغرب العشاء الاولى ويحتاج الى دليل خاص لانه
لاحجة له من حديث الباب وقال المهلب انما كره ان يقال للمغرب العشاء لان التسمية من الله تعالى ورسوله
قال تعالى (وعلم آدم الاسماء كلها)

٤٠ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنِ الْحُسَيْنِ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْمُرْزِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا فَلَئِنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى إِسْمٍ صَلَّاتُكُمْ الْمَغْرِبِ قَالَ وَتَقُولُ الْأَعْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ

مطابقه للترجمة ظاهرة لانه ﷺ ناهم ان يسموا المغرب بالاسم الذي تسميه الاعراب وهو العشاء (ذكر رجاله)
وهم خمسة . الاول ابو معمر بفتح الميم واسمه عبدالله بن عمرو بن ابي الحجاج المنقري المقعد البصري . الثاني
عبد الوارث بن سعيد التنوري . الثالث الحسين المعلم . الرابع عبدالله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون
الياء آخر الحروف وبالذال المهملة قاضي مرومات بها سنة خمس عشرة ومائة . الخامس عبدالله بن مغفل بضم الميم وفتح

الفرين المعجمة وتشديد الفاء المزني من اصحاب الشجرة قال «كنت ارفع اغصانها عن رسول الله ﷺ» روى له ثلاثة واربعون حديثا للبخاري منها خمسة وهو اول من دخل تستر وقت الفتح مات سنة ستين (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد من الماضي في موضعين وفيه الغنة في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وهذا الحديث من افراد البخاري *

*(ذكر معناه) * قوله «لا يغلبكم الاعراب» قال الازهرى معناه لا يغرنكم فعلهم هذا عن صلاتكم فتؤخروها ولكن صلوها اذا كان وقتها والعشاء اول ظلام الليل وذلك من حين يكون غيوبة الشفق فلو قيل في المغرب عشاء لادى الى اللبس بالعشاء الآخرة والكره في ذلك ان لا تتبع الاعراب في هذه التسمية وقيل ان الاعراب يسمونها العتمة لكونهم يؤخرون الحلب الى شدة الظلام وقال القرطبي لا يعدل بها عما سماها الله تعالى فهو ارشاد الى ما هو الاولى لاعلى التحريم ولا على انه لا يجوز الاتراء عليه الصلاة والسلام قد قال «ولو يعلمون ما في العتمة والضبح» وقد اباح تسميتها بذلك ابوبكر وابن عباس فيما ذكره ابن ابي شيبة وقال الطبري يقال غلبه على كذا غصب منه او اخذ منه قهرا والمعنى لا تعرضوا لما هو من عادتهم من تسمية المغرب بالعشاء والعتمة فيغصب منكم الاعراب اسم العشاء التي سماها الله تعالى بها قال فاللهي على الظاهر للاعراب وعلى الحقيقة لهم وقال غيره معنى الغلبة انكم تسمونها اسما وهم يسمونها اسما فان سميتموها بالاسم الذي يسمونها به وافقتموه واذ وافق الخصم خصمه صار كأنه انقطع له حتى غلبه ولا يحتاج الى تقدير غصب ولا اخذ (قلت) لمفسر الطبري الغلبة بالغصب يحتاج الى هذا التقدير ليتضح المعنى وقال التوربشتي شارح المصاييح المعنى لا تطلقوا هذا الاسم على ما هو متداول بينهم فيقلب مصطلحهم على الاسم الذي شرع لكم قوله «الاعراب» قال القرطبي الاعراب من كان من اهل البادية وان لم يكن عربيا والعربي من ينسب الى العرب ولولم يسكن البادية وقال ابن الاثير الاعراب ساكنو البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها إلا الحاجة والعرب اسم لهذا الخيل من الناس ولا واحده من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن والنسبة اليهما اعرابي وعربي قوله «على اسم صلاتكم المغرب» كلمة على متعلقة بقوله «لا يغلبكم» والمغرب بالجر صفة للصلاة وهذه اللفظة ترد تفسير الازهرى لا يغلبكم الاعراب وهو الذي ذكرناه عنه عن قريب قوله «قال وتقول الاعراب» قال الكرمانى اى قال عبد الله المزني وكان الاعراب يقولون ويريدون به المغرب فكان يشبه ذلك على المسلمين بالعشاء الآخرة فنهى عن اطلاق العشاء على المغرب دفعا للالتباس وقال بعضهم وقد جزم الكرمانى بأن فاعل قال هو عبد الله المزني راوى الحديث ويحتاج الى نقل خاص لذلك والافظاير ايراد الاسماعيل انه من تمة الحديث فانه او رد بلفظ فان الاعراب تسميها والاصل في مثل هذا ان يكون كلاما واحدا حتى يقوم دليل على ادراجها (قلت) لم يجزم الكرمانى بذلك وانما قال قال عبد الله المزني بناء على ظاهر الكلام فانه فصل بين الكلامين بلفظ قال والظاهر انه الراوى على انه يحتمل ان تكون هذه اللفظة مطوية في رواية الاسماعيل قوله «هي العشاء» بكسر العين وبالمدة وهو من المغرب الى العتمة وقيل من الزوال الى طلوع الفجر . واعلم انه قد اختلف في لفظ المتن المذكور فرواه احمد في مسنده وابو نعيم في مستخرجهم وابن عزيمة في صحيحه كرواية البخاري ورواه ابو مسعود الرازي عن عبد الصمد «لا يغلبكم على اسم صلاتكم فان الاعراب تسميها عتمة» وكذا رواه على بن عبد العزيز البغوي عن ابي معمر شيخ البخاري واخرجه الطبراني كذلك ورجح الاسماعيل رواية ابي مسعود الرازي لموافقة حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما الذي رواه مسلم من طريق ابي سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابن عمر بلفظ «لا يغلبكم الاعراب على اسم صلاتكم فانها في كتاب الله العشاء وانهم يسمون مجلاب الابل» ولابن ماجه نحوه من حديث ابي هريرة باسناد حسن ولا يبيح والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن عوف كذلك *

بابُ ذِكْرِ الْعِشَاءِ وَالْعَتَمَةِ وَمَنْ رَأَاهُ وَاسْمَاُ

اى هذا باب في بيان ذكر العشاء والعتمة في الآثار ومن رأى اطلاق اسم العتمة على العشاء واسماى جائزا والعتمة

بفتح العين المهملة والتاء المثناة من فوق وقت صلاة العشاء الآخرة وقال الحليل هي بعد غيوبة الشفق واعتم اذا دخل في العتمة والعتمة الابطاء يقال اعتم الشيء وعتمه اذا اخره وعتمت الحاجة واعتمت اذا تأخرت (فان قلت) سياق الحديث الذى في هذا الباب والحديث الذى في الباب الذى قبله واحد فواجه مغايرة الترجمتين (قلت) لانه لم يثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اطلاق اسم العشاء على المغرب وثبت عنه اطلاق اسم العتمة على العشاء فغاير البخارى بين الترجمتين بحسب ذلك *

﴿ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَثْقَلُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُسَافِقِينَ الْعِشَاءُ وَالْفَجْرُ وَقَالَ لَوْ يَمْلِكُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالْفَجْرِ ﴾

اللفظ الاول اسنده البخارى في فضل العشاء في جماعة والثاني اسنده في باب الاذان والشهادات و اشار البخارى بإيراد هذا الحديث والاحاديث التى بعده محذوفة الاسانيد الى جواز تسمية العشاء بالعتمة وقد باح تسميتها بالعتمة ايضا ابو بكر وابن عباس ذكره ابن ابى شيبة *

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَالْاِخْتِيَارُ أَنْ يَقُولَ الْعِشَاءُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه وكأنه اقتبس مما ثبت انه عليه السلام قال لا يغلبكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء فانها في كتاب الله تعالى العشاء قال تعالى (ومن بعد صلاة العشاء) وقال ابن المنير هذا لا يتناوله لفظ الترجمة فان لفظها يفهم التسوية وهذا ظاهر في الترجيح واجيب عنه بأنه لا منافاة بين الجواز والاولوية فالشيئان اذا كانا جائزى الفعل قد يكون احدهما اولى من الآخر وانما صار اولى منه لموافقة لفظ القرآن (قلت) لانسلم ان لفظ الترجمة يفهم بالتسوية غاية ما في الباب انما تفهم الجواز عند من رآه والجواز لا يستلزم التسوية *

﴿ وَيُذَكِّرُ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا نَتَنَاقَشُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَأَعْتَمَ بِهَا ﴾

هذا التعليق وصله البخارى في باب فضل العشاء مطولا وهو الباب الذى يلى الباب الذى بعده ولفظه فيه «فكان يتناوب النبي عليه السلام عند صلاة العشاء كل ليلة نفر منهم فوافقنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا واصحابي وله بعض الشغل في بعض امره فاعتم بالصلاة» الحديث (فان قلت) هذا صحيح عنده فكيف ذكره بصيغة التمرىض (قلت) غرضه بيان اطلاقهم العتمة والعشاء كليهما عليه سواء كان بصيغة التمرىض نحو يذكر او بصيغة التصحيح نحو قال كما قال وقال ابو هريرة

فيا مضى الآن * ﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةُ أَعْتَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَمَةِ بِالْعِشَاءِ ﴾

هذا التعليق ذكره بصيغة التصحيح وحديث ابن عباس وصله في باب النوم قبل العشاء وهو الباب الرابع بعد هذا الباب ولفظه فيه (قلت) لعطاء فقال سمعت ابن عباس يقول «اعتم رسول الله عليه السلام ليلة بالعشاء حتى رقد الناس» الحديث واما حديث عائشة فوصله في باب فضل العشاء ولفظه عن عروة ان عائشة اخبرته قال «اعتم رسول الله عليه السلام ليلة بالعشاء» الحديث وكذا وصله في باب النوم قبل العشاء عن عروة ان عائشة قالت «اعتم رسول الله عليه السلام بالعشاء» الحديث قوله «اعتم النبي عليه الصلاة والسلام بالعتمة» اى اخر صلاة العتمة او ابطأ بها قوله «بالعشاء» بدل اشتغال

من قوله «بالعتمة» * ﴿ وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَنْ عَائِشَةَ أَعْتَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَمَةِ ﴾

هذا التعليق وصله البخارى في باب خروج النساء الى المساجد بالليل من طريق شعيب عن الزهرى عن عروة عنها واخرجه النسائى ايضا من هذا الطريق قوله «اعتم بالعتمة» اى دخل في وقت العتمة *

﴿ وَقَالَ جَابِرٌ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعِشَاءَ ﴾

لماذكر ثلاث تعليقات عن ثلاثة من الصحابة وهم ابو موسى الاشعري وابن عباس وعائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى

عنهم وفيها ذكر العتمة وأتم شرع يذكر عن خمسة من الصحابة بالتعليق فيها ذكر العشاء الاول عن جابر بن عبد الله الانصاري وهذا التعليق طرف من حديث وصله البخاري في باب وقت المغرب عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة عن سعد بن ابراهيم الى آخره وفيه «والعشاء احيانا واحيانا» الحديث وصله ايضا في باب وقت العشاء الذي يلي الباب الذي نحن فيه * ﴿وقال أبو برزة كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء﴾

هذا التعليق طرف من حديث وصله البخاري في باب وقت العصر الذي مضى قبل هذا الباب بستة ابواب من حديث سيار بن سلامة قال «دخلت انا وابي علي ابني برزة» الحديث وفيه «وكان يستحب ان يؤخر العشاء» ☆

﴿وقال أنس أخر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء الآخرة﴾

وهذا التعليق طرف من حديث وصله البخاري في باب وقت العشاء الى نصف الليل وهو بعد الباب الذي نحن فيه بأربعة ابواب من حديث حميد الطويل عن أنس قال «أخر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العشاء الى نصف الليل»

﴿وقال ابن عمر وأبو أيوب وابن عباس رضي الله عنهم صلى النبي ﷺ المغرب والعشاء﴾

وهذا التعليق فيه ثلاثة من الصحابة عبد الله بن عمرو وابو ايوب خالد بن زيد الخزرجي وعبد الله بن عباس اما حديث ابن عمر فوصله البخاري في الحج بلفظ «صلى النبي ﷺ المغرب والعشاء بالمزدلفة» واما حديث ابني ايوب فوصله ايضا بلفظ «جمع النبي ﷺ في حجة الوداع بين المغرب والعشاء» واما حديث ابن عباس فوصله في باب تأخير الظهر الى العصر وكذا اسنده ابو داود وابن ماجه ☆

٤١ - ﴿حدثنا عبد الله قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري قال سألني أخبرني عبد الله قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة صلاة العشاء وهي التي يدعو الناس العتمة ثم انصرف فاقبل علينا فقال أرايتكم ليلتكم هذه فإن رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة فان فيه ذكر العشاء والعتمة (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول عبدان بفتح العين المهمة وسكون الباء الموحدة وهو لقب عبد الله بن عثمان المروزي . الثاني عبد الله بن المبارك . الثالث يونس بن يزيد الايلي الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الخامس سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب . السادس ابوه عبد الله بن عمر (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد من الماضي في موضع وفيه العتمة في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه رواية الابن عن ابيه بذكر اسمه وهو قوله قال سالم أخبرني عبد الله فان سالما هو ابن عبد الله بن عمر وشيخه هنا هو ابوه عبد الله بن عمر وفيه ان رواه ما بين مروزي ومدني وايلي وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي *

﴿ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره﴾ قد ذكرنا في كتاب العلم في باب السمر بالعلم ان البخاري اخرج هذا الحديث فيه عن سعيد بن غير عن الليث عن عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب هو الزهري عن سالم وابي بكر بن سليمان بن ابني خيشمة ان عبد الله بن عمر قال «صلى لنا رسول الله ﷺ في آخر حياته فلما سلم قال ارايتكم» الحديث واخرجه ايضا عن ابني اليمان عن شعيب عن الزهري واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الله بن عبد الرحمن عن شعيب به وعن ابني رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر به ☆

﴿ذكر معناه﴾ قوله «صلى لنا» ويروى «صلى بنا» ومعنى اللام صلى امامنا والا فالصلاة لله لا لهم قوله «ليلة» اي في ليلة من الليالي قوله «وهي التي يدعو الناس العتمة» وقدمر نظيره في حديث ابني برزة في قوله «وكان يستحب ان يؤخر العشاء التي تدعوها العتمة» وهذا يدل على غلبة استعمالها بهذا الاسم عن لم يبلغهم التمهيد وامامن عرف التمهيد

عن ذلك يحتاج الى ذكره لقصد التعريف قوله «ثم انصرف» اى من الصلاة قوله «ارايتم» بفتح الراء وناه الخطاب وقد استقصينا الكلام فيه فى باب السمر بالعلم قوله «فان رأس» وفي رواية الاصيل «فان على رأس مائة سنة» قوله «منها» اى من تلك الليلة قوله «لا يبق» خبران والتقدير لا يبق عنده اوفيه وقال النووى المراد ان كل من كان تلك الليلة على الارض لا يعيش بعدها اكثر من مائة سنة سواء قل عمره بعد ذلك اولا وليس فيه نفي عيش احد بعد تلك الليلة فوق مائة سنة وقال ابن بطال انما اراد رسول الله ﷺ ان هذه المدة تحترم الحيل الذين هم فيها فوعظهم بقصر اعمارهم واعلمهم ان اعمارهم ليست كاعمار من تقدم من الامم ليحذروا فى العبادة وقيل اراد النبي ﷺ بالارض البلدة التى هو فيها وقال تعالى (الم تكن ارض الله واسعة) يريد المدينة وقوله «ممن هو على وجه الارض» احتراز عن الملائكة وقد امنا الكلام فيه هناك *

(ذكر ما استفاد منه) احتج به البخارى ومن قال بقوله على موت الحضرة والجمهور على خلافه وقال السهيلي عن ابي عمر بن عبد البر قد تواترت الاخبار باجتماع الحضرة بسيدنا رسول الله ﷺ وهذا يرد قول من قال لو كان حيا لاجتمع بنينا ﷺ وايضا عدم اتيانه الى النبي ﷺ ليس مؤثرا فى الحياة ولا غيرها لاناعهدنا حجة آمنوا به ولم يروه مع الامكان وزعم ابن عباس ووهب ان الحضرة كان نبيا مرسلوا ومن قال بنبوته ايضا مقاتل واسماعيل بن ابي زياد الشامي وقيل كان وليا وقال ابو الفرج والصحيح انه نبى ولا يعترض على الحديث بعيسى لانه ليس على وجه الارض ولا بالحضرة لانه فى البحر ولا بهاروت وماروت لانهما ليسا بشركذا الجواب فى ابليس ويقال معنى الحديث لا يبق ممن تزونه وتعرفونه فالحديث عام اريد به الخصوص والجواب الاوجه فى هذا ان نقول ان المراد ممن هو على ظهر الارض امته وكل من هو على ظهر الارض امته المسلمون امة اجابة والكفار امة دعوة وعيسى والحضرة ليسا داخلين فى الامة والشیطان ليس من بنى آدم *

باب وقت العشاء إذا اجتمع الناس أو تأخروا

اى هذا باب فى بيان وقت العشاء عند اجتماع الجماعة وعند تأخيرهم فوقتها عند الاجتماع اول الوقت وعند التأخير التأخير واما حد التأخير فى حديث عمرو بن العاص وقتها الى نصف الليل الاوسط وفي رواية بريدة انه صلى فى اليوم الثانى بعد ما ذهب ثلث الليل وفي رواية عند ما ذهب ثلث الليل ومثله فى حديث ابي موسى حين كان ثلث الليل وفي حديث جبريل عليه الصلاة والسلام حين ذهب ساعة من الليل وفي رواية ابن عباس الى ثلث الليل وفي حديث ابي برزة الى نصف الليل او ثلثه وقال مرة الى نصف الليل ومرة الى ثلث الليل وفي حديث انس شطره وفي حديث ابن عمر حين ذهب ثلثه وفي حديث جابر الى شطره وعنه الى ثلثه وفي حديث عائشة حين ذهب عامة الليل واختلف العلماء بخسب هذا وقال عياض وبالثلث قال مالك والشافعى فى قول ونصف قال اصحاب الرأى واصحاب الحديث والشافعى فى قول وابن حبيب من اصحابنا وعن النخعي الربع وقيل وقتها الى طلوع الفجر وهو قول داود وهذا عند مالك وقت الضرورة (قلت) مذهب ابي حنيفة التأخير افضل الا فى ليالى الصيف وفى شرح الهداية تأخيرها الى نصف الليل مباح وقيل تأخيرها بعد الثلث مكروه وفى الفتية تأخيرها على النصف مكروه كراهة تحريم وقال بعضهم اشار بهذه الترجمة الى الرد على من قال انها تسمى العشاء اذا عجلت والعقمة اذا اخرت (قلت) هذا كلام اوام لان الترجمة لا تدل على هذا اصلا وانما اشار بهذا الى ان اختياره فى وقت العشاء التقديم عند الاجتماع والتأخير عند التأخر وهو نص الشافعى ايضا فى الام انهم اذا اجتمعوا عجل واذا ابطأوا اخر *

٤٢ - **حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ أَبِیْرَاهِمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو وَهُوَ ابْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالنَّاجِرَةِ وَالْمَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ وَالْمِشَاءَ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ عَجَلًا وَإِذَا قَلُّوا أَخَّرُوا الصُّبْحَ بِفَلَسٍ *

قد تقدم هذا الحديث في باب وقت المغرب عن قريب رواه عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة فانظر بينهما في التفاوت في الرواة ومتن الحديث وقدم الكلام فيه هناك مستقصى *

باب فضل المِشَاءِ

اي هذا باب في بيان فضل المشاء ووجه المناسبة بين هذه الابواب ظاهر *

٤٣ - ﴿ حَدَّثَنَا بِحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِالْمِشَاءِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَفْشُو الْإِسْلَامُ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى قَالَ عُمَرُ نَامَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ فَخَرَجَ فَقَالَ لِأَهْلِ الْمَسْجِدِ مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرُكُمْ ﴾ *

قال بعضهم لم أر من تكلم على هذه الترجمة فانه ليس في الحديثين اللذين ذكرهما المؤلف في هذا الباب ما يقتضي اختصاص المشاء بفضيلة ظاهرة وكأنه مأخوذ من قوله ما ينتظرها احد من اهل الارض غيركم فعلى هذا في الترجمة حذف تقديره باب فضل انتظار المشاء (قلت) هذا القائل نفي اولا كلام الناس على هذه الترجمة ثم ذكر شيئا ادعى انه تفرد به وهو ليس بشيء لان كلامه آله الى ان الفضل لا ينتظر المشاء لالامشاء والترجمة في ان الفضل للمشاء فتقول مطابقة للترجمة من حيث ان المشاء عبادة قد اختصت بالانتظار لها من بين سائر الصلوات وهذا ظهر فضلها فحسن قوله باب فضل المشاء *

(ذكر رجاله) وهم ستة كلهم قد ذكرنا غير مرة والليث هو بن سعد وعقيل بضم العين بن خالد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعروة بن الزبير بن العوام (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بتأنيث الفعل المنفرد من الماضي وفيه القول وفيه عن عروة وعند مسلم في رواية يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة *

* (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه) * اخرجه البخاري ايضا في باب النوم قبل المشاء لمن غلب عليه وهو الباب الذي يلي الباب الذي قبل الباب الذي نحن فيه واخرجه مسلم ايضا باسناد الباب. ولفظ مسلم « أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً مِنَ اللَّيْلِ بِصَلَاةِ الْمِشَاءِ وَهِيَ الَّتِي تَدْعَى النِّعْمَةَ » قال ابن شهاب « وَذَكَرَ لِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَبْرُزُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الصَّلَاةِ وَذَلِكَ حِينَ صَاحَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَلَا يَصْلِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ قَالَ وَكَانُوا يَهْلُونَ فَيَأْتِيَنَّ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ وَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ كَلثُومٍ عَنْ عَائِشَةَ « أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً حَتَّى ذَهَبَ غَمَامَةُ اللَّيْلِ وَحَتَّى نَامَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى وَقَالَ إِنَّهُ لَوْ قَتَلَهَا لَوْلَا أَنْ يَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي » *

* (ذكر معناه) * قوله « أَعْتَمَ » اي دخل في النعمة ومعناه اخر صلاة النعمة وذكر ابن سيده النعمة ثلث الليل الاول بعد غيوبة الشفق وقيل عن وقت صلاة المشاء الآخرة وقيل هي بقية الليل وفي المصنف حدثنا وكيع حدثنا شريك عن ابي فزارة عن ميمون بن مهران قال قلت لابن عمر من اول من سماها النعمة قال الشيطان قوله « وذلك قبل ان يفشو الاسلام » اي قبل ان يظهر يعني في غير المدينة وانما فشا الاسلام في غيرها بعد فتح مكة قوله حتى قال عمر رضي الله عنه « وفي رواية للبخاري تأتي من رواية صالح عن ابن شهاب « حتى ناداه عمر الصلاة » بالنصب بفعل مضمر تقديره صل الصلاة ونحوها قوله « نام النساء والصبيان » اراد بهم الحاضرين في المسجد لا النائمين في بيوتهم وانما خص

هؤلاء بالذكر لانهم مظنة قلة الصبر على النوم ومحل الشفقة والرحمة قوله «ما ينتظرها» أي الصلاة في هذه الساعة وذلك اما انه لا يصلح حينئذ الا بالمدينة واما لان سائر الاقوام ليست في اديانهم صلاة في هذا الوقت قوله «غيركم» بالرفع صفة لاحد ووقع صفة للنكرة لانه لا يتعرف بالاضافة الى المعرفة لتوغل في الابهام اللهم الا اذا اضيف الى المشتهر بالمغايرة ويجوز ان يكون بدلا من لفظ احد ويجوز ان يتصب على الاستثناء *

«(ذكر ما يستفاد منه)» فيه ان قوله «اعتم ليلة» يدل على ان غالب احوال النبي ﷺ كان تقديم العشاء * وفيه جواز النوم قبل العشاء وهو الذي بوب عليه البخاري باب النوم قبل العشاء من غلب وفيه الدلالة على فضيلة العشاء كما بينها في اول الباب * وفيه جواز الاعلام للامام بان يخرج للصلاة اذا كان في بيته * وفيه لطف النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسام وتواضعه حيث لم يقل شيئا عند مناداة عمر رضى الله عنه *

٤٤ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ** قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ أَنَا وَأَصْحَابُ الَّذِينَ قَدِمُوا مَعِيَ فِي السَّفِينَةِ نَزُولًا فِي بَقِيعِ بَطْحَانَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَكَانَ يَتَنَاقَبُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ كُلَّ لَيْلَةٍ نَفَرُوا مِنْهُمْ فَوَافَقْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَصْحَابِي وَلَهُ بَعْضُ الشُّغْلِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ فَأَعْتَمَ بِالصَّلَاةِ حَتَّى ابْتَهَارَ اللَّيْلُ ثُمَّ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لِمَنْ حَضَرَهُ عَلَى رَسُولِكُمْ أَبْشِرُوا لِنَّ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يُصَلِّي هَذِهِ السَّاعَةَ غَيْرَكُمْ أَوْ قَالَ مَا صَلَّيْتُ هَذِهِ السَّاعَةَ أَحَدًا غَيْرَكُمْ لَا نَدْرِي أَيَّ الْكَلِمَتَيْنِ قَالَ . قَالَ أَبُو مُوسَى فَرَجَعْنَا فَنَفَرْنَا بِمَا سَمِعْنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ *

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق (ذكر رجاله) كلهم تقدموا ومحمد بن العلاء هو ابو كريب وابو اسامة حماد ابن اسامة ويريد بضم الباب الموحدة وابو بردة اسمه جابر وهو جد بريد وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتمة في ثلاثة مواضع وفيه القول وفيه رواية الرجل عن جده وفيه ثلاثة بالكس في رواية الابن عن ابيه وفيه ان رواه ما بين كوفي ومدني وهذا الاسناد يعينه مضى في باب من ادرك من العصر ركعة غير ان هناك ذكر محمد بن العلاء بكنيته وههنا باسمه *

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وعبد الله بن براد وابي كريب ثلاثهم عن ابي اسامة عنه به وروى احمد وابو داود والنسائي وابن خزيمة وغيرهم من حديث ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه «صلينا مع رسول الله ﷺ صلاة العتمة فلم يخرج حتى مضى نحو من شطر الليل فقال ان الناس قد صلوا واخذوا مضاجعهم وانكم لن تزالوا في صلاة ما انتظرت الصلاة ولو لاضعف الضعيف وسقم السقيم وحاجة ذي الحاجة لا خرت هذه الصلاة الى شطر الليل» واخرجه ابن ماجه عن ابي سعيد «ان النبي ﷺ صلى المغرب ثم لم يخرج حتى ذهب شطر الليل ثم خرج فصلى بهم وقال لولا الضعيف والسقيم لاحت ان اوخر هذه الصلاة الى شطر الليل» وروى الترمذي من حديث ابي هريرة «لولا ان اشق على امتي لامرتهم ان يؤخروا العشاء الى ثلث الليل او نصفه» وروى ابو داود من حديث معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه يقول «يقينا رسول الله ﷺ في صلاة العتمة فتأخر حتى ظن ظان انه ليس بخارج والقائل منا يقول صلى وانا كذلك حتى خرج النبي ﷺ فقالوا له كما قالوا فقال اعتموا بهذه الصلاة فانكم قد فضلتهم بها على سائر الامم ولم تصلها امة قبلكم» قوله «بقينا» بفتح القاف اي انتظرناه يقال بقيت الرجل ابقته اذا انتظرته واخرج ابو داود ايضا عن عبد الله بن عمر «مكثنا ذات ليلة ننتظر رسول الله ﷺ لصلاة العشاء فخرج بنا حين

فذهب ثلث الليل اوبعد فلا ندرى اشيء شغله ام غير ذلك فقال حين خرج انتظرون هذه الصلاة لولان تثقل على امي
لصليت بهم هذه الساعة ثم امر المؤذن فاقام الصلاة واخرجه مسلم والنسائي ايضا *

(ذكر معناه) قوله «ترولا» جمع نازل كشهود جمع شاهد قوله «في بقع بطحان» البقع بفتح الباء الموحدة وكسر
القاف وسكون اليا آخر الحروف وبالعين المهملة وهو من الارض المكان المتسع ولا يسمى بيقعا الا وفيه شجر او اصولها
وبطحان بضم الباء الموحدة وسكون الطاء المهملة وبالحاء المهملة غير منصرف واد بالمدنية وقال ابن قرقول بطحان
بضم الباء يرويه المحدثون اجمعون وحكى اهل اللغة فيه بطحان بفتح الباء وكسر الطاء ولذلك قيده ابو المعالي في تاريخه
وابوحاتم وقال البكري بفتح اوله وكسر ثانيه على وزن فعلان لا يجوز غير قوله «نفر» مرفوع لانه فاعل يتناوب والنفر
عدة رجال من ثلاثة الى عشرة قوله «فوافقنا النبي ﷺ» بلفظ المتكلم قوله «وله بعض الشغل» جملة حالية وجاء
في تفسير بعض الشغل في معجم الطبراني من وجه صحيح عن الاعمش عن ابى سفيان عن جابر «كان في تجهيز جيش»
قوله «فاعتم بالصلاة» اي اخرها عن اول وقتها قوله «حتى ابهار الليل» بتشديد الراء على وزن افعال كاحمار ومعناه انتصف
وعن سيدييه كثرت ظلمته وابهار القدر كثر ضوؤه ذكره في الموعب وفي المحكم ابهار الليل اذا تراكت ظلمته وقيل
اذا ذهب عامته وفي كتاب الواعي ابهرار الليل طلوع نجومه وفي الصحاح ابهار الليل ابهرار اذا ذهب معظمه واكثره وابهار
علينا الليل اي طال قال الداودي انهار الليل يعني بالتون موضع الباء تقول كسر منه وانهمز ومنه قوله تعالى (فانهار به في نار
جهنم) وفيه نظر ولم يقله احد غير قوله «على رسلكم» بكسر الراء وفتحها اي على هيئتك والكسر افصح قوله «ابشروا»
من ابشر ابشارا يقال بشرت الرجل وابشرته وبشرته بالتشديد ثلاث لغات بمعنى ويقال بشرته بمولود فابشر ابشارا
اي سر قوله «ان من نعمة الله» كلمة من للتبعض وهو اسم ان وقوله انه بالفتح لانه خبره وقال بعضهم انه بالفتح
للتعليل (قلت) ليس كذلك على ما لا يخفى قوله «فرجنا» بلفظ المتكلم عطف على قوله «فرجنا» هذا في رواية
الكشميني وفي رواية غيره «فرجنا فرحي» على وزن فاعلى وقال الكرماني اما جمع فريح على غير قياس واما مؤنث
الافرح وهو نحو الرجال فعملت (قلت) بل هو جمع فرحان كعطشان يجمع على عطشي وسكران على سكرى ويروى
«فرجنا فرحا» بفتح الراء مصدر اجعني الفرحين وهو نحو الرجال فعلوا وعلى الوجهين اجعني فرحي وفرحان صب على الحال
من الضمير الذي في فرجنا (فان قلت) المطابقة بين الحال وذى الحال شرط في الواحد والتثنية والجمع والتذكير والتأنيث وفي
رواية «فرحا» غير موجود (قلت) الفرح مصدر في الاصل ويستوى فيه هذه الاشياء قوله «بما سمعناه» الباء تتعلق
«بفرحنا» وكلمة ما موصولة والعائد محذوف تقديره بما سمعناه (فان قلت) ما سبب فرحهم (قلت) علمهم باختصاصهم بهذه
العادة التي هي نعمة عظيمة مستزمنة للمثوبة الحسنى هذا الوجه ذكره الكرماني وعندي وجه آخر وهو ان النبي
ﷺ مع كونه مشغولا بامر الجيش خرج اليهم وصلى بهم فحصل لهم الفرح بذلك وازدادوا فرحا ببشارته بتلك
النعمة العظيمة *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز الحديث بعد صلاة العشاء . وفيه اباحة تأخير العشاء اذا علم ان بالقوم قوة
على انتظارها ليحصل لهم فضل الانتظار لان المنتظر للصلاة في الصلاة وقال ابن بطال وهذا لا يصلح اليوم لا ثمتا لانه
ﷺ لما امر الائمة بالتخفيف وقال «ان فيهم الضعيف والسقيم وذا الحاجة» كان ترك التطويل عليهم في انتظارها اولي
وقال مالك تعجيلها افضل للتخفيف وقال ابن قدامة يستحب تأخيرها للمنفرد ولجماعة يرضون بذلك ولما نقل التأخير
عنه عليه الصلاة والسلام مرة او مرتين لشغل حصل له (قلت) قال اصحابنا ان كان القوم كسالى يستحب التعجيل وان
كانوا راغبين يستحب التأخير . وفيه ان التأني في الامور مطلوب . وفيه ان التبشير لاحد بما يسره محبوب لان
فيه ادخال السرور في قلب المؤمن *

باب ما يكره من النوم قبل العشاء

اي هذا باب في بيان كراهة النوم قبل صلاة العشاء

٤٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ أَبِي بَرَزَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَ الْعِشَاءِ وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا *
مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة ذكروا غير مرة وأبو المنهال بكسر الميم اسمه سيار بن سلامة الرياحي بالبلاء آخر الحروف وأبو برزة بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وفتح الزاي المعجمة اسمه نضلة بن عبيد الاسمي (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه محمد ابن سلام كذا وقع بذكريه في رواية أبي ذر ووافقه ابن السكن انه ابن سلام ووقع في أكثر الروايات حدثنا محمد غير منسوب ورواية أبي ذر تفسره وقال أبو نصران البخاري يروي في الجامع عن محمد بن سلام ومحمد بن بشار ومحمد بن المتي عن عبد الوهاب وسلام هذا بتخفيف اللام *

(ذكر معناه) **قوله « قبل العشاء »** أي قبل صلاة العشاء **قوله « والحديث »** بالنصب عطف على قوله « النوم » أي وكان يكره الحديث أي الحادثة بعدها أي بعد العشاء وهذا محمول على الحادثة التي لاصلة فيها والتي فيها المصلحة الدينية أو الدنيوية فلا كراهة فيه وبهذا يندفع الاعتراض عليه بما ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يتحدث بعد العشاء * وأما سبب كراهة النوم قبلها فلان فيه تعرضا لقوات وقتها باستغراق النوم ولثلا يتساهل الناس في ذلك فيناموا عن صلاتها جماعة وأما كراهة الحديث بعدها فلانه يؤدي إلى السهر ويخاف منه غلبة النوم عن قيام الليل والذي ذكر فيه أو عن صلاة الصبح ولأن السهر سبب الكسل في النهار عما يتوجه من حقوق الدين ومصالح الدنيا وقال الترمذي كره أكثر أهل العلم النوم قبل صلاة العشاء ورخص فيه بعضهم في رمضان خاصة وحمل الطحاوي الرخصة على ما قبل دخول وقت العشاء والكره على ما بعد دخوله وفي التوضيح واختلف السلف في ذلك فكان ابن عمر يسب الذي ينام قبلها فيما حكاه ابن بطال ولكن روى عنه انه كان يرقدها وذكر عنه انه كان ينام ويوكل من يوقظه روى معمر عن أيوب عن نافع عنه انه كان ربما ينام عن العشاء الآخرة ويأمر ان يوقظوه وعن انس رضي الله تعالى عنه كنا نجتنب الفرس قبل العشاء وكتب عمر رضي الله تعالى عنه لا ينام قبل ان يصلها فن نام فلا نامت عيناه وكره ذلك أبو هريرة وابن عباس وعطاء وإبراهيم ومجاهد وطاوس ومالك والكوفيون وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه ربما اغفى قبل العشاء وعن أبي موسى وعبيدة بن عامر ويوكل من يوقظه وعن عروة وابن سيرين والحكم انهم كانوا ينامون نومة قبل الصلاة وكان أصحاب عبد الله يفعلون ذلك وبه قال بعض الكوفيين واحتج لهم بأنه كره ذلك لمن خشى القوات في الوقت والجماعة أمان وكل به من يوقظه لوقتها فباح فدل على ان النهي ليس للتحريم لفعل الصحابة لكن الاخذ بظاهر الحديث أحوط *

بابُ النَّوْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ لِمَنْ غَلِبَ

أي هذا باب في بيان حكم النوم قبل صلاة العشاء لمن غلب على صفة المجهول أي لمن غلب عليه النوم وتام الكلام مقدر يعني لا بأس به والحديث الثاني في هذا الباب يدل على هذا *

٤٦ - **حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ** قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ هُرَّةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَعْنَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِشَاءِ حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ الصَّلَاةَ نَامَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ فَخَرَجَ فَقَالَ مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرُكُمْ قَالَ وَلَا تُصَلُّوا يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ قَالَوْكَانُوا يُصَلُّونَ الْعِشَاءَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَقِيبَ الشَّفَقُ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ *

مطابقته للترجمة في قوله « نام النساء والصبيان » فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكر على من نام من الذين كانوا

ينتظرون خروجه لصلاة العشاء ولم يكن نومهم الا حين غلب النوم عليهم (ذكر رجاله) وهم سبعة . الاول ايوب
ابن سليمان بن بلال مولى عبدالله بن ابي عتيق واسمه محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق مات سنة اربع وعشرين
وما تين . الثاني ابوبكر هو عبد الحميد بن ابي اويس واسمه عبدالله اخو اسماعيل شيخ البخارى ويعرف بالاعنى
الثالث سليمان بن بلال ابو ايوب ويقال ابو محمد القرشى التميمى مولى عبدالله بن ابي عتيق المذكور آنفا . الرابع صالح
ابن كيسان ابو محمد ويقال ابو الحارث الغفارى مولاهم . الخامس محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى . السادس عروة
ابن الزبير . السابع ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع
في موضعين وبصيغة الافراد من الماضى في موضع وبصيغة الاخبار المفردة من الماضى وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه
شيخ البخارى من الافراد وفيه رواية الرجل عن روى عن ابيه وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابة وفيه
القول في اربعة مواضع *

(ذكر معناه) قوله « اعتمر رسول الله ﷺ » قدم معناه في باب فضل العشاء لان الحديث قد تقدم
فيه رواه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب قوله « الصلاة » نصب على الاغراء قوله « نام النساء »
من تنمة كلام عمر رضى الله تعالى عنه قوله « ولا تصلى » على صيغة المجهول اى لاتصل الصلاة بالهيئة المخصوصة بالجماعة
الا بالمدينة وبه صرح الداودى لان من كان بمكة من المستضعفين لم يكونوا يصلون الاسرا واما غير مكة والمدينة من البلاد فلم
يكن الاسلام دخلها قوله « قال » اى الراوى ولم يقل قالت نظرا الى الراوى سواء كان القائل به عائشة او غيرها قوله
« بين ان يغيب » لابد من تقدير اجزاء المغيب حتى يصح دخول بين عليه والشفق اليانص دون الحمرة عند ابي
حنيفة وعند ابي يوسف ومحمد والشافعى هو الحمرة قوله « الاول » بالجر صفة الثلث وفى رواية مسلم عن يونس عن
ابن شهاب زيادة فى هذا الحديث وهي قال ابن شهاب « وذكر لى ان رسول الله ﷺ قال وما كان لكم ان تزروا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم للصلاة وذلك حين صاح عمر رضى الله تعالى عنه قوله « تزروا » بفتح التاء المشاة من فوق
وسكون النون وضم الزاى بعدها راء اى تلاحوا عليه وروى بضم اوله بعدها باء موحدة ثم راء مكسورة ثم
زاى اى تخرجوا *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ما ذكرناه فى الحديث الاول فى باب فضل صلاة العشاء . وفيه تذكير الامام . وفيه انه اذا تأخر
عن اصحابه لاجرى منه ما يظن انه يشق عليهم يستدريهم ويقول لهم لكم فيه مصلحة من جهة كذا او كان لى عذر ونحوه *
٤٧ **حدثنا محمود** قال أخبرنا **عبد الرزاق** قال أخبرني **ابن جريج** قال أخبرني **نايف** قال
حدثنا عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل عنها ليلة فأخراها حتى رقدنا
في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا ثم خرج علينا النبي ﷺ ثم قال ليس أحد من
أهل الأرض ينتظر الصلاة غيركم وكان ابن عمر لا يبالي أقدمها أم أخرها إذا كان لا يخشى
أن يغلبه النوم عن وقتها وكان يرفق قبلها قال ابن جريج قلت لعطاء فقال سمعت ابن عباس
يقول أعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بالعشاء حتى رقد الناس واستيقظوا ورقدوا
واستيقظوا فقام عمر بن الخطاب فقال الصلاة قال عطاء قال ابن عباس فخرج نبي الله صلى
الله عليه وسلم كأني أنظر إليه الآن يقطر رأسه ماء واضعا يده على رأسه يقال لولا أن أشق على
أمتي لأمرتهم أن يصلوها هكذا فاستنبت عطاء كيف وضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على رأسه
كما أنبأه ابن عباس فبدد لي عطاء بين أصابعه شيئا من تبديد ثم وضع أطراف أصابعه على

قَرْنِ الرَّأْسِ ثُمَّ ضَمَّهَا بِمِرْمَا كَذَلِكَ عَلَى الرَّأْسِ حَتَّى مَسَّتْ لِبْنَاهُمُ طَرَفَ الْأُذُنِ بِمَا يَلِي الْوَجْهَ عَلَى الصَّدْغِ وَنَاحِيَةِ اللَّحْيَةِ لَا يَقْصُرُ وَلَا يَبْطِشُ إِلَّا كَذَلِكَ وَقَالَ تَوَلَّاهُ أَنْ أَشَقَّ عَلَى أَمْتِي لِأَمْرِهِمْ أَنْ يُصَلُّوا هَكَذَا ۞

مطابقة لترجمة في قوله «حتى رقدنا في المسجد» وفي قوله «رقد الناس» وفي قوله «وكان يرقد قبلها» أي كان ابن عمر يرقد قبل العشاء وحمله البخاري على ما إذا غلب النوم وهو اللائق بحال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ۞ (ذكر رجاله) ۞ وهم خمسة ۞ الأول محمود بن غيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف الحافظ المروزي تقدم ۞ الثاني عبد الرزاق البجلي تقدم ۞ الثالث عبد الملك بن جريج ۞ الرابع نافع مولى ابن عمر ۞ الخامس عبد الله بن عمر ۞ (ذكر لطائف أسنده) ۞ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الأخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الأقراد من الماضي في موضع وفيه القول في أربعة مواضع وفيه أن رواه ما بين مروزي وعيماني ومكي ومدني ۞ (ذكر من أخرجه غيره) أخرجه مسلم أيضا في الصلاة عن محمد بن رافع ۞ وأخرجه أبو داود في الطهارة عن أحمد ابن حنبل إلى قوله «ليس أحد ينظر الصلاة غيركم» ۞ وأخرجه مسلم عن عطاء مفراد مفصلا من حديث نافع بلفظ «قلت لعطاء أي حين أحب إليك أن أصلي العشاء فقال سمعت ابن عباس» الحديث (قلت) لعطاء كم ذكر لك أن النبي عليه الصلاة والسلام أخرجه ليلئذ فقال لا أدري قال عطاء وأحب إلى أن تصلها أمانا وخلوا مؤخرة كما صلاها النبي عليه الصلاة والسلام ليلئذ فان شق ذلك عليك خلوا أو على الناس في الجماعة وانت امامهم فصلها وسطا لا معجلة ولا مؤخرة وعند النسائي عن عطاء عن ابن عباس وعن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس «أخر النبي ﷺ العشاء ذات ليلة حتى ذهب من الليل (١) فقام عمر رضي الله تعالى عنه فنأدى الصلاة يا رسول الله رقد النساء والولدان فخرج رسول الله ﷺ والماء يقطر من رأسه فقال انه لو قلت لو ان أشق على امتي لصليت بهم هذه الساعة» ۞

(ذكر معناه) قوله «شغل» بلفظ المجبول قال الجوهرى يقال شغلت عنك بكذا على ما لم يسم فاعله قوله «عنها» أي عن وقتها أي متجاوزا عنه قوله «وكان ابن عمر لا يبالي» أي لا يكثرث أقدم العشاء أم أخرها عند عدم خوفه من غلبة النوم عن وقت العشاء وقد كان يرقد قبلها أي قبل العشاء قوله «قال ابن جريج» أي قال عبد الملك بن جريج بالأسناد الذي قبله وهو محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن ابن جريج وليس هو بتعليق وقد أخرجه عبد الرزاق في مصنفه بالأسنادين وأخرجه من طريقه الطبراني وعنه أبو نعيم في مستخرجيه قوله «فقام عمر بن الخطاب فقال الصلاة» وفي رواية للبخاري زاد «رقد النساء والصبيان» ۞ في حديث عائشة والصلاة منصوبة على الإغراء قوله «يقطر رأسه ماء» جملة فعلية مضارعة وقعت حالا بدون الواو والمعنى يقطر ماء رأسه لأن التمييز في حكم الفاعل قوله «وأضأ يده على رأسه» أيضا حال وكان قد اغتسل قبل أن يخرج ووقع في رواية الكشميني «على رأسي» وهذا وهم قوله «فاستتب» مقول ابن جريج بلفظ المتكلم والاستتبات طلب التثبيت وهو التأكيد في سؤاله قوله «عطاء» منصوب بقوله «فاستتب» وهو عطاء ابن أبي رباح وقد تردد فيه الكرماني بين عطاء بن يسار وعطاء بن أبي رباح والحامل عليه كون كل منهما يروي عن ابن عباس وقال بعضهم ورواهم من زعم أنه ابن يسار (قلت) أراد به الكرماني ولكنه ما جزم بأنه ابن يسار بل قال الظاهر أنه عطاء بن يسار ويحتمل عطاء بن أبي رباح قوله «كأنباء» أي مثل ما أخبره ابن عباس قوله «فبدد» أي فرق التبديد التفريق قوله «على قرن الرأس» القرن يسكون الراء جانب الرأس قوله «ثم ضمها» أي ثم ضم أصابعه وهو بالضاد المعجمة والميم وفي رواية مسلم «وصبها» بالصاد المهملة والباء الموحدة وقال عياض رحمه الله هو الصواب لأنه يصف عصر المساء من الشعر باليد قوله «حتى مسَّت إبهامه طرف الأذن» فإبهامه مرفوع بالفاعلية وطرف الأذن منصوب على المفعولية وهكذا وقع في رواية الكشميني بإفراد الإبهام وفي رواية غيره إبهاميه بالثنية والنصب ووجهها أن يكون قوله «إبهاميه»

(١) وفي نسخة ذهب من الناس

منصوبا على المفعولة «وطرف الاذن» مرفوعا بالقاعلية ووقع في رواية النسائي عن حجاج عن ابن جريج «حق مستابها ما» طرف الاذن «(فان قلت) في رواية الاكثرين كيف انت الفعل المستند الى الطرف وهو مذكر (قلت) لان المضافا كتسبب التأنيث من المضاف اليه لشدة الاتصال بينهما فانك كذلك قوله «لا يقصر» بالقاف من التقصير ومعناه لا يبطئ وفي رواية الكشي يبطئ لا يعصر بالعين قوله «ولا يبطش» اي لا يستجبل قوله «لامرتهم» اي انتفاء الامر لوجود المشقة قوله «هكذا» اي في هذا الوقت بين ذلك في رواية اخرى بقوله «انه لا وقت»

(ذكر ما يستفاد منه) فيه اباحة النوم قبل العشاء لمن يغلب عليه النوم ولمن تعرض له ضرورة لازمة . وفيه الدلالة على فضيلة صلاة العشاء . وفيه تذكرة الامام والاعلام بالصلاة . وفيه استحباب حضور النساء والصبيا والصلاة بالجماعة . وفيه ان النوم من القاعد لا ينقض الوضوء اذا كان مقعده ممكنا وهذا هو عمل الحديث وهو مذهب الاكثرين والصحيح من مذهب الشافعي والدليل عليه انه لم يذكر احدا من الرواة انهم توضؤوا من ذلك النوم ولا يدل لفظ «ثم استيقظوا» على النوم المستغرق الذي يزيل العقل لان العرب تقول استيقظ من سنته وغفلته وفيه رد على المزني حيث يقول قليل النوم وكثيره حدث ينقض الوضوء لانه محال ان يذهب على اصحابه ان النوم حدث فيصلون به . ثم اعلم ان العلماء اختلفوا في النوم فذهب البعض الى ان النوم لا ينقض الوضوء على اي حال كان وهذا يحكى عن ابي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابي مجاز وحيد الاعرج وشعبة ومذهب البعض انه ينقض بكل حال وهو مذهب الحسن البصري والمزني وابي عبيد القاسم بن سلام واسحق بن راهويه وهو قول غريب للشافعي . وقال ابن المنذر وبه اقول قال وقد روى معناه عن ابن عباس وابي هريرة ومذهب البعض ان كثيره ينقض بكل حال وقليله لا ينقض بكل حال وهو مذهب الزهري وربيعة والاوزاعي ومالك واحمد في رواية ومذهب البعض انه اذا نام على هيئة من هيئات المصلين كالراكم والساجد والقائم والقاعد لا ينقض وضوءه سواء كان في الصلاة او لم يكن وان نام مضطجعا او مستلقيا على فناء انتقض وهو مذهب ابي حنيفة وداود وقول غريب للشافعي ومذهب البعض انه لا ينقض الانوم الراكم والساجد وروى هذا عن احدا ايضا ومذهب البعض لا ينقض النوم في الصلاة بكل حال وينقض خارج الصلاة وهو قول ضعيف للشافعي ومذهب البعض انه اذا نام جالسا ممكنا مقعده من الارض لم ينتقض والا انتقض سواء قل او كثر وسواء كان في الصلاة او خارجها وهو مذهب الشافعي

باب وقت العشاء الى نصف الليل

اي هذا باب في بيان ان وقت العشاء الى نصف الليل وهذه الترجمة تدل على ان اختياره في آخر وقت العشاء الى نصف الليل والدليل عليه حديث الباب وقد تكلمنا بما فيه الكفاية في باب وقت العصر فيما مضى وقال الكرماني ظاهر الترجمة مشعر بان مذهب البخاري ان وقت العشاء الى النصف فقط ولهذا لم يذكر حديثا يدل على امتداد وقته الى الصبح انتهى (قلت) مراده من هذا وقت الاختيار لا وقت الجواز وهو صرح بذلك قبل كلامه هذا بان المراد من الترجمة الوقت المختار من العشاء وقال الكرماني ايضا (فان قلت) قد تقدم ان الوقت المختار الى الثلث كما قال في الباب السابق «وكانوا يصلون فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل» (قلت) لا منافاة بينهما اذ الثلث داخل في النصف

وقال ابو برزة كان النبي صلى الله عليه وسلم يستحب تأخيرها

هذا طرف من حديث ابي برزة الذي تقدم في باب وقت العصر وهو الذي رواه عن محمد بن مقاتل وفيه «وكان يستحب ان يؤخر العشاء الى تدعوها العتمة» (فان قلت) هذا لا يطابق الترجمة لانه لم يذكر فيه الا نصف الليل (قلت) لما وردت احاديث في هذا الباب بعضها مقيد بالثلث وبعضها بالنصف كان النصف غاية التأخير فدل على الترجمة دلالة لا نصري بما به

٤٨ - حدثنا عبد الرحيم البخاري قال حدثنا زائدة عن حميد الطويل عن أنس قال

أَخَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِنْ كَانَ يَصِفُ اللَّيْلَ ثُمَّ صَلَّى ثُمَّ قَالَ قَدْ صَلَّى النَّاسُ وَنَامُوا
أَمَّا إِنْ كُنْتُمْ فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتُمْ بِتُمْوَاهَا ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة صريحا (ذكر رجاله) وهم أربعة . الاول عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن محمد المحاربى الكوفي ويكنى ابا زياد وهو من قدماء شيوخ البخارى مات سنة احدى عشرة ومائتين وليس للبخارى في الصحيح عنه غير هذا الحديث الواحد **قوله** «المحاربى» بضم الميم واهمال الحاء وكسر الراء وبالباء الموحدة وهو نسبة الى محارب ابن عمرو بن وديعة بن لكيز بن اقصى بن عبد القيس . الثانى زائدة بن قدامة بضم القاف وقد تقدم . الثالث حميد بضم الحاء الطويل . الرابع انس بن مالك ؓ

﴿ذكر لطائف أسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضعفة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخارى ليس له هنا الا هذا الحديث وفيه ان رواه ما بين كوفي وبصرى ﴿ذكر معناه﴾ **قوله** «قد صلى الناس» اى المهودون من المسلمين اذ ذاك **قوله** «اما انكم» بتخفيف الميم حرف التنبيه قوله «ما انتظرتموها» اى مدة انتظاركم والمعنى ان الرجل اذا انتظر الصلاة فكأنه في نفس الصلاة ؓ

﴿وَزَادَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا قَالَ كَانُوا أَنْظَرُوا لِمَا لِي وَبِئْسَ خَاتَمٌ لَيْلَتُنِي﴾

وهذا تعليق نبهه على ان حميد الطويل سمع انسوا وذكر هذا التعليق ايضا في اللباس بلفظ وقال يعنى بن ايوب عن حميد فذكره واخرجه مسلم ايضا واصله البغوى حدثنا احمد بن منصور قال حدثنا ابن ابي مريم الى آخره واول الحديث «سئل انس رضى الله عنه هل اتخذ النبي ﷺ خاتما قال نعم آخر العشاء» فذكره وفي آخره «فكاننى انظر الى وبيص خاتمه ليلتئذ» وابن ابي مريم هو سعيد بن الحكم المصرى **قوله** «وبيص خاتمه» الوبيص بفتح الواو وكسر الباء الموحدة وبالصاد المهملة البريق واللعمان والحاتم فيه اربع لغات كسر التاء وفتحها وخاتام وخيتام **قوله** «ليلتئذ» اى ليلة اذا خرا الصلاة والتوبين عوض عن المضاف اليه ؓ

﴿بابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ﴾

اى هذا باب في بيان صلاة الفجر **قوله** «والحديث» وقع في رواية ابي ذر ولم يقع في رواية غيره قال الكرماني ولم تظهر مناسبة لفظ الحديث في هذا الموضع وقد يقال الغرض منه باب كذا ويا ب الحديث الوارد في فضل صلاة الفجر وقال بعضهم ولم يظهر لي توجيه لهذا اللفظ واستبعد توجيه الكرماني ثم قال والظاهر ان هذا وهم وبدل لتلك انه ترجم الحديث جريا ايضا باب صلاة العصر بغير زيادة ويحتمل انه كان فيه باب فضل صلاة الفجر والعصر فتحرفت الكلمة الاخيرة (قلت) استبعاده كلام الكرماني بعيد لانه لا يبعد ان يقال تقدير كلامه باب في بيان فضل الفجر وفي بيان الحديث الوارد فيه وهذا وجه من ادعاء الوهم ولا يلزم من قوله لفظ الحديث في باب صلاة الفجر ان تكون هذه اللفظة ههنا وما والاحتمال الذى ذكره بعيد لان تحرف العصر بالحديث بعيد جدا (فان قلت) فما وجه خصوصية هذا الباب بهذه اللفظة دون سائر الابواب الذى يذكر فيها فضائل الاعمال (قلت) يحتمل ان يكون وجه ذلك ان صلاة الفجر انما هي عقيب النوم والنوم اخو الموت الا ترى كيف ورد ان يقال عند الاستيقاظ من النوم «الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور» فاذا كان كذلك ينبغى ان يجتهد المستيقظ على اداء صلاة الفجر شكرا لله على حياته واعادة روحه اليه ويعلم ان لا قامتها فضلا عظيم الورود الاحاديث فيه فنه على ذلك بقوله والحديث وخص هذا الباب بهذه الزيادة ؓ

٤٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِبْنِ أَبِي عَمِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ لِي جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ كَلِمَةً الْبَدْرِ فَقَالَ أَمَّا إِنْ كُنْتُمْ سَرَوْنَ رَبَّكُمْ

كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْأَتِصَامُونَ أَوَّلًا تَضَاهُونَ فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا ثُمَّ قَالَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا *

مطابقته للترجمة في قوله «على صلاة قبل طلوع الشمس» وقدم هذا الحديث في باب فضل صلاة العصر ورواه هناك عن الحميدى عن مروان بن معاوية عن اسماعيل عن قيس عن جرير وهنهان عن مسدد عن يحيى القطان عن اسماعيل ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال قال لي جرير بن عبد الله وهناك قال عن جرير وقد ذكرنا هناك متعلقات الحديث كلها قوله «اولا تضاهون» من المضاهاة وهي المشابهة قال التتوي معناه لا يشبهه عليكم ولا ترتابون فيه *

٥٠ - **حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَتَمٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو جَمْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ***

مطابقته للترجمة ظاهرة لان احد البردين صلاة الفجر (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول هذبة بضم الهاء وسكون الدال المهملة وبالباء الموحدة ابن خالد القيسي البصري الحافظ مات سنة خمس وثلاثين ومائتين . الثاني همام بن يحيى وقد تقدم . الثالث ابو جمره بالجيم والراء نصر بن عمران الضبي البصري . الرابع ابو بكر بن عبد الله بن قيس هو ابو موسى الاشعري . الخامس ابو ابو موسى الاشعري *

(ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد من الماضي في موضع وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه رواية الابن عن ابيه وفيه ثلاثة بصريون بالتوالي وفيه في ابي بكر اختلاف افعال الدارقطني قال بعض اهل العلم هو ابو بكر بن عماره ابن روية الثقفي وهذا الحديث محفوظ عنه وقال الزار لانعله يروي عن ابي موسى الا من هذا الوجه وانما يعرف عن ابي بكر بن عماره بن روية عن ابيه ولكن هكذا قال همام يعنيان بذلك حديث ابي بكر بن عماره بن روية المخرج عندهم بلفظ قال عماره * سمعت رسول الله ﷺ يقول لن يبلغ النار احد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها * يعني الفجر والعصر وروي الطبراني من حديث السري بن اسماعيل عن الشعبي عن عماره بن روية * لن يدخل النار من مات لا يشرك بالله شيئا وكان يبادر بصلاته قبل طلوع الشمس وقبل غروبها *

(ذكر معناه) * **قوله «البردين»** . ثنية برد بفتح الباء الموحدة وسكون الراء والمراد بهما صلاة الفجر والعصر وقال القرطبي قال كثير من العلماء البردان الفجر والعصر وسميا بذلك لانهما يفعلان في وقت البرد وقال الخطابي لانهما يصلان في بردى النهار وهما طرفاه حين يطيب الهواء وتذهب سورة الحروق والسماسى عن ابي عبيدة المراد الصبح والعصر والمغرب وفيه نظر لان المذكور ثنية ومع هذا لم يتبعه على هذا احدوزعم القرأز انه اجتهد في تمييز هذين الوقتين لعظم فائدتهم فقال ان الله تعالى ادخل الجنة كل من صلى تلك الصلاة بمن آمن به في اول دعوته وبشر بهذا الخبر ان من صلاها معه في اول فرضه الى ان نسخ ليلة الاسراء ادخلهم الله الجنة كما بادروا اليه من الايمان تفضلا منه تعالى انتهى (قلت) كلامه يؤدى الى ان هذا مخصوص لانس معينين ولا عموم فيه وانه منسوخ وليس كذلك من وجوه . الاول ان راويه اباموسى سمعه في اواخر الاسلام وانه فهم العموم وكذا غيره فهم ذلك لانه خير فضل لمحمد ﷺ ولا منته . الثاني ان الفضائل لا تنسخ . الثالث ان كلمة من شرطية وقوله «دخل الجنة» جواب الشرط فكل من اتى بالشرط فقد استحق المشروط لعموم كلمة الشرط ولا يقال ان مفهومه يقتضى ان من لم يصلها لم يدخل الجنة لاننا نقول المفهوم ليس بحجة وايضا فان قوله «دخل الجنة» خرج مخرج الغالب لان الغالب ان من صلاها وراعاها انتهى عما ينافيهما من خفاء ومنكر لان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر او يكون آخر امره دخول الجنة واما وجه التخصيص بهما فهو لزيادة شرفهما وترغيبا في حفظهما للسهو الملائكة فيهما كما تقدم وقدمى مارواه الطبراني فيه

وروى أبو القاسم بن الجوزى من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه موقوفا « ينادى مناد عند صلاة الصبح يا بني آدم قوموا فاطفة وأما وقد تم على أنفسكم وينادى عند العصر كذلك فيتطهرون ويصلون وينامون ولا ذنب لهم » ووجه المدول عن الأصل وهو أن يقول يدخل الجنة بصيغة المضارع لإرادة التأكيد في وقوعه بجعل ما هو للوقوع كالواقع كما في قوله تعالى (ونادى أصحاب الجنة) **هـ**

﴿وَقَالَ ابْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ أَبِي جَحْزَةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ أَخْبَرَهُ بِهَذَا﴾
أورد البخارى هذا التعليق عن شيخه عبد الله بن رجاء بفتح الراء والجيم وبالمد الغداني البصرى ليفيد بذلك أن نسبة أبى بكر الى ابيه أبى موسى الأشعرى لأن الناس اختلفوا فيه كاذكر ناعن قريب وقد وصله الطبرانى في معجمه فقال حدثنا عثمان بن عمر الضبي قال حدثنا عبد الله بن رجاء فذكره **قوله** «أخبره بهذا» أى بهذا الحديث وهو مرسل لأنه لم يقل عن أبيه إلا أن يقال المراد بالشار إليه الحديث وبقيّة الاسناد كلاهما **هـ**

٥١ - ﴿حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ عَنْ حَبَّانَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَحْزَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ﴾

أشار البخارى بهذا ايضا بأن شيخ أبى جرة هو أبو بكر بن عبد الله بن قيس وهو أبو موسى الأشعرى ردا على من زعم أنه ابن عمارة بن رؤبة وقد ذكرنا أن حديث عمارة أخرجه مسلم وغيره فظهر من هذا أنهما حديثان أحدهما عن أبى موسى والاخر عن عمارة بن رؤبة **قوله** «حدثنا اسحق» قال النسائي في كتابه التقييد لعله اسحق بن منصور الكوسج وقال في موضع آخر منه قال ابن السكن كل ما في كتاب البخارى عن اسحق غير منسوب فهو ابن راهويه واستدل النسائي على أنه ابن منصور بأن مسلما روى عن اسحق بن منصور عن حبان بن هلال حديثا غير هذا (قلت) الأصح أنه اسحق بن منصور لأنه روى عن الفربرى في باب اليعان بالخيار حدثنا اسحق بن منصور حدثنا جعفر بن هلال فذكر حديثا وحبان هذا بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن هلال الباهلى مات سنة ست عشرة ومائتين **قوله** «مثله» أى مثل هذا الحديث المذكور وروى «بمثله» بزيادة الباء **هـ**

﴿بَابُ وَقْتِ الْفَجْرِ﴾

أى هذا باب في بيان وقت صلاة الفجر **هـ**

٥٢ - ﴿حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُمْ تَسَحَّرُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا قَالَ قَدْرُ خَمْسِينَ أَوْ سِتِّينَ يَعْنِي آيَةً﴾

مطابقه للترجمة من حيث أنهم قاموا الى الصلاة بعد أن تسحروا بمقدار قراءة خمسين آية وأنحوها وذلك أول ما يطلع الفجر وهو أول وقت الصبح واستدل البخارى بهذا أن أول وقت الصبح هو طلوع الفجر فحصل التطابق بين الحديث والترجمة **﴿ذكر رجاله﴾** وهم خمسة . الأول عمرو بن عاصم بالواو الحافظ البصرى مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين . الثاني همام بن يحيى . الثالث قتادة بن دعامة . الرابع أنس بن مالك **هـ** الخامس زيد بن ثابت الأنصارى رضى الله تعالى عنه (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الأفراد من الماضى في موضع وفيه الغنة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه رواية الصحابى عن الصحابى وفيه أن رواه بصريون **هـ**

(ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخارى أيضا في الصوم عن مسلم بن إبراهيم عن هشام الدستوائى عن قتادة وأخرجه مسلم فيه عن أبى بكر بن أبى شيبة عن وكيع عن هشام بن عمرو والناسك عن زيد بن هارون عن همام به وعن محمد بن المتى عن سالم بن نوح عن عمرو بن عامر عن قتادة به وأخرجه الترمذى فيه عن يحيى بن موسى عن

ابى داود الطيالسى وعن هناد عن وكيع عن هام به واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم عن وكيع به وعن اسماعيل ابن مسعود عن خالد بن الحارث عن هام به واخرجه ابن ماجه بن على بن محمد الطنافسى عن وكيع به *

*(ذكر معناه) قوله «انهم» اى انه واصحابه تسحروا اى اكلوا السحور وهو بفتح السين اسم ما يسحر به من الطعام والشراب وبالضم المصدر والفعل نفسه واكثر ما يروى بالفتح وقيل ان الصواب بالضم لانه بالفتح الطعام والبركة والاجر والثواب في الفعل لافى الطعام قوله «الى الصلاة» اى صلاة الفجر قوله «كم كان بينهما» سقط لفظ كان من رواية السرخسى والمستملى وفاعل قلت هو انس والضمر في بينهما يرجع الى التسحر والقيام الى الصلاة من قيل راعدوا هو اقرب للتقوى قوله «قال» اى زيد بن ثابت. قوله «قدر خمسين» مرفوع على الابتداء وخبره محذوف تقديره قدر خمسين آية بينهما والتميز محذوف اشار اليه بقوله «يعنى آية» . وما يستفاد منه استحباب التسحر وتأخيرها الى قريب طلوع الفجر *

٥٣ - ﴿ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ صَبَّاحٍ سَمِعَ رَوْحًا قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزِيدٌ بْنُ ثَابِتٍ تَسَحَّرَا فَلَمَّا قَرَأَا مِنْ سَحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّيْنَا قُلْتُ لِأَنَسٍ كَمْ كَانَ يَنْ قَرَأَهُمَا مِنْ سَحُورِهِمَا وَدُخُلِهِمَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ قَدَرُ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً ﴾

مطابقه للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق *(ذكر رجاله) . وهم خمسة . الاول الحسن بن صباح بتشديد الباء البزار بالزاي ثم الراى احدا الاعلام وقد تقدم . الثانى روح يفتح الراء بن عبادة بضم العين وتخفيف الباء المرحدة تقدم . الثالث سعيد بن ابى عروبة بفتح العين المهملة تقدم . الرابع قتادة بن دعامة . الخامس انس بن مالك رضى الله عنه *(ذكر لطائف استاده) . فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه السماع وفيه النعنة في موضعين والفرق بين سند هذا الحديث وسند الحديث السابق ان هذا الحديث من مسانيد انس وذلك من مسانيد زيد بن ثابت ورجح مسلم رواية هام عن قتادة فاخرجها ولم يخرج رواية سعيد قال بعضهم وبدل على رجحانها ايضا ان الاسماعيلى اخرج رواية سعيد عن طريق خالد بن الحارث عن سعيد فقال عن انس عن زيد بن ثابت والذي يظهر لى في الجمع بين الرايتين ان انس حضر ذلك لكنه لم يتسحر معهما ولاجل ذلك سأل زيدا عن مقدار وقت السحور انتهى (قلت) خرج الطحاوى من حديث هشام الدستوائى عن قتادة عن انس وزيد بن ثابت قالوا تسحرنا الحديث فكيف يقول هذا القائل ان انس حضر ذلك لكنه لم يتسحر معهما *

*(ذكر معناه) قوله «سمع روح بن عبادة» جملة وقعت حالا وكلمة قدمقدرة فيه كما في قوله تعالى (او جاؤكم حصرت صدورهم) اى قد حصرت قوله «تسحروا» بالثنية وفي رواية السرخسى والمستملى «تسحروا» بالجمع قوله «فسلينا» بصيغة الجمع عند الاكثرين وفي رواية الكشميهنى بصيغة الثنية ويروى «فصلى» بالافراد قوله «قلت لانس» القائل قتادة ويروى «قلنا» بصيغة الجمع (ذكر ما يستفاد منه) . فيه بيان اول وقت الصبح وهو طلوع الفجر لانه الوقت الذى يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم والمدة التى بين الفراغ من السحور والدخول في الصلاة هى قراءة الحسين آية او نحوها وهى قدر ثلث خمس ساعة واختلفوا في آخر وقت الفجر فذهب الجمهور الى ان آخره اول طلوع جرم الشمس وهو مشهور مذهب مالك وروى عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم ان آخر وقتها الاسفار الاعلى وعن الاصطخري من صلاها بعد الاسفار الشديديكون قاضيا لامؤديا وان لم تطلع الشمس *

٥٤ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ عَنْ أَخِيهِ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ كُنْتُ أَتَسَحَّرُ فِي أَهْلِ نَوْمٍ تَكُونُ مُرْعَةً بِي أَنْ أَدْرِكَ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴾

مطابقته للترجمة بطريق الاشارة ان اول وقت صلاة الفجر طلوع الفجر وقال بعضهم الغرض منه ههنا الاشارة الى مبادرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى صلاة الصبح في اول الوقت (قلت) الترجمة في بيان وقت الفجر لافيا قاله فلا تطابق حينئذ بين الترجمة والحديث وايضا لا يستلزم سرعة سهل لادراك الصلاة مبادرة النبي ﷺ بها (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول اسماعيل بن ابي اويس واسم ابي اويس عبد الله الاصبحى المدني ابن اخت مالك ابن انس رحمه الله . الثاني اخوه عبد الحميد بن ابي اويس يكنى ابا بكر . الثالث سليمان بن بلال ابو ايوب وقد تقدم . الرابع ابو حازم سلمة بن دينار الاعرج من عباد اهل المدينة . الخامس سهل بن سعد بن مالك الانصارى رضى الله عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه ان رواه كلهم مدينون وفيه رواية الاخ عن الاخ *

(ذكر معناه) **قوله** «ثم تكون سرعة» يجوز في سرعة الرفع والنصب اما الرفع فعلى ان كان تامة بمعنى توجد سرعة ولفظة بي تتعلق به واما النصب فعلى ان تكون كان ناقصة ويكون اسم كان مضمر افيه وسرعة خبره والتقدير تكون السرعة سرعة حاصلة بي وهكذا قدره الكرمانى وقال والاسم ضمير يرجع الى ما يدل عليه لفظ السرعة (قلت) فيه تصف والوجه ان يقال ان كان ناقصة وسرعة بالرفع اسمها وقوله بي في محل الرفع على انها صفة سرعة وقوله ان ادرك خبر كان وكلمة ان مصدرية والتقدير وتكون سرعة حاصلة بي لادراك صلاة الفجر مع النبي ﷺ واما نصب سرعة فقد ذكر الكرمانى فيه وجهين احدهما ذكرناه والآخر انه نصب على الاختصاص فالاول فيه التصف كذا ذكرنا والثاني لوجه يظهر بالتأمل *
٥٥ - **«حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزَّيَّيرِ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ كُنَّ نِسَاءُ الْمُؤْمِنَاتِ يَشْهَدْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْفَجْرِ مُتَلَفَعَاتٍ بِمِرْوَطِهِنَّ ثُمَّ يَنْقَلِبْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ حِينَ يَقْضِينَ الصَّلَاةَ لَا يَعْرِفُنَّ أَحَدًا مِنَ الْفَلَاسِ»**

هذا الحديث اخرجه البخارى في بابكم تصلى المرأة من الثياب عن ابي اليان عن شعيب عن الزهرى وهو ابن شهاب وتكلمنا هناك بما فيه الكفاية في جميع متعلقات الحديث ولتسلكم ههنا بعض شئ زيادة الايضاح وذكر هذا الحديث ههنا لا يطابق الترجمة (فان قلت) فيه دلالة على استحباب المبادرة بصلاة الصبح في اول الوقت (قلت) سلمنا هذا ولكن لا يدل هذا على ان وقت الفجر عند طلوع الفجر لان المبادرة تحصل مادام الفلاس باقيا **قوله** «الليث عن عقيل» الليث هو ابن سعد المصرى وعقيل بالضم ابن خالد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى . وفي الاسناد التحديث بصيغة الجمع في موضعين والغنعة في موضعين والاخبار بصيغة الافراد من الماضى المذكور في موضع ومثله في موضع ولكن بالتأنيث **قوله** «كن» اى النساء والقياس ان يقال كانت نساء المؤمنات ولكن هو من قيل اكلونى البراغيث في ان البراغيث اما بدل اوبيان واضافة النساء الى المؤمنات وؤولة لان اضافة الشئ الى نفسه لا تجوز والتقدير نساء الانفس المؤمنات او الجماعة المؤمنات وقيل ان النساء ههنا بمعنى الفاضلات اى فاضلات المؤمنات كما يقال رجال القوم اى فاضلاؤهم ومتقدموهم **قوله** «يشهدن» اى يحضرن . قوله «صلاة الفجر» بالنصب امام مفعول به او مفعول فيه وكلاهما جائزان لانها مشهودة ومشهود فيها قوله «متلفعات» حال اى متلفعات من التلفع وهو شد اللفاف وهو ما يغطى الوجه ويتلحف به قوله «بمروطهين» يتعلق بمتلفعات وهو جمع مرط بكسر الميم وهو كساء من صوف او خبز يؤتر به . قوله «ثم ينقلبن» اى يرجعن الى بيوتهن قوله «لا يعرفن احد» قال الداودى معناه لا يعرفن نساء ام رجال يعنى لا يظهر للرأى الا الاشباح خاصة وقيل لا يعرف اعيانهن فلا يفرق بين فاطمة وعائشة وقال النووى فيه نظر لان المتلفعة بالنهار لا تعرف عنها فلا يبق في الكلام فائدة ورد بان المعرفة انما تتعلق بالاعيان فلو كان المراد غيرها لنفى الرواية بالعلم وقال بعضهم وما ذكره من ان المتلفعة بالنهار لا يعرف عنها فيه نظر لان لكل امراة هيئة غير هيئة

الآخرى في الغالب ولو كان بدنهما مغطى انتهى (قلت) هذا غير موجه لان الراى من اين يعرف هيئة كل امرأة حين كن مغطيات والرجل لا يعرف هيئة امراته اذا كانت بين المغطيات الابدليل من الخارج وقال الباجي هذا يدل على انهن كن سافرات اذ لو كن متنقيات لمنع تغطية الوجه من معرفتهن لا الفلاس قوله «من الفلاس» كلمة من ابتدائية ويجوز ان تكون تعليلية والفلاس بفتحين ظلمة آخر الليل ولا مخالفة بين هذا الحديث وبين حديث ابى هريرة الذي مضى من انه كان ينصرف حين يعرف الرجل جليسه لانه اخبر عن رؤية جليسه وهذا اخبر عن رؤية النساء من البعد *

باب من أدرك ركعة من الفجر

اي هذا باب في بيان حكم من ادرك ركعة من صلاة الفجر وقد اشبعنا الكلام فيه في باب من ادرك ركعة من العصر فليرجع اليه *

٥٦ - **حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار وعن**
بشر بن سعيد وعن الأعرج يحدثونه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر
قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر *

مطابقه للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكر وا غير مرة وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وبالراء والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز قوله «يحدثونه» اي يحدثون زيد بن اسلم ورجال الاسناد كلهم مدنيون قوله «من الصبح» اي من وقت الصبح او من نفس صلاة الصبح قوله «ركعة» اي قدر ركعة والادراك الوصول الى الشيء وقد ذكرنا ما المراد من الادراك في باب من ادرك ركعة من العصر واستوفينا الكلام فيه في هذا الباب *

باب من أدرك من الصلاة ركعة

اي هذا باب في بيان حكم من ادرك من الصلاة ركعة وقال الكرماني الفرق بين البابين اعنى هذا الباب والذي قبله ان الاول فيمن ادرك من الوقت قدر ركعة وهذا فيمن ادرك من نفس الصلاة ركعة (قلت) ذاك الباب اخص وهذا الباب اعم لان قوله من الصلاة يشمل الصلوات الخمس واورد البخارى في الباب السابق عن عطاء ومن معه عن ابى هريرة واورد في هذا الباب عن ابى سلمة عن ابى هريرة وكذا في باب من ادرك من العصر عن ابى سلمة عن ابى هريرة والاحاديث الثلاثة عن ابى هريرة والرواية مختلفة ولما كان ذكر العصر مقدما على الصبح في حديث باب من ادرك من العصر قال في الترجمة باب من ادرك من العصر وفي الباب السابق لما كان ذكر الصبح مقدما في الحديث الذي فيه قال في الترجمة باب من ادرك من الفجر فراعى المناسبة في التقديم والتأخير وكذلك في هذا الباب لما كان ذكر الصلاة غير مقيدة بشيء ذكر الترجمة بقوله باب من ادرك من الصلاة وهذه نكتة مليحة تدل على امعان نظره في التصرفات *

٥٧ - **حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن**
عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة *
مطابقه للترجمة ظاهرة ورواته تقدم وا غير مرة وقد ذكرنا في باب من ادرك من العصر اختلاف الالفاظ والرواة في هذا الحديث وذكرنا ما يتعلق به هناك من جميع التعليقات *

باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس

اي هذا باب في بيان حكم الصلاة بعد صلاة الفجر الى ان ترتفع الشمس وقد ر بعضهم بعد ذكر الترجمة يعنى ما حكمها (قلت) فلا حاجة الى ذكر ذلك لما قد رنا *

٥٨ - **حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا هشام عن قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس قال شهد عندي رجال مرضييون وأرضاهم عندي عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس وبعد العصر حتى تغرب** *

مطابقته للترجمة ظاهرة (فان قلت) الحديث مشتمل على الفجر والعصر والترجمة بالاقصرار على الفجر (قلت) لان الصبح هي المذكورة اولاً في سائر احاديث الباب ولان العصر صلى بعدها النبي ﷺ بخلاف الفجر * (ذكر رجاله) * وهم خمسة . الاول حفص بن عمر الحوضي وقدمر . الثاني هشام الدستوائي كذلك . الثالث قتادة بن دعامة كذلك . الرابع ابو العالية الرياحي بالياء آخر الحروف واسمه رفيع بالتصغير ووقع مصرحاً به عند الاسماعيلي من رواية غندر عن شعبة . الخامس عبد الله بن عباس * (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخاري من افراده وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابي * (ذكر من اخرجه غيره) * * اخرجه مسلم (١) واخرجه ابو داود حدثنا مسلم بن ابراهيم

قال حدثنا ابان قال حدثنا قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس قال «شهد عندي رجال مرضييون وفيهم عمر بن الخطاب وارضاهم عندي عمر ان نبي الله ﷺ قال «لا صلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس» واخرجه الترمذي حدثنا احمد بن منيع قال حدثنا هشيم قال اخبرنا منصور وهو ابن زاذان عن قتادة قال اخبرنا ابو العالية عن ابن عباس قال «سمعت غير واحد من اصحاب النبي ﷺ منهم عمر بن الخطاب وكان من احبهم الى ان رسول الله ﷺ نهى عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وعن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس» واخرجه النسائي اخبرنا احمد بن منيع قال حدثنا هشيم قال حدثنا منصور عن قتادة قال حدثنا ابو العالية واسمه رفيع عن ابن عباس نحو حديث الترمذي واخرجه ابن ماجه حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة (ح) وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا عفان حدثنا همام عن ابي العالية عن ابن عباس نحو حديث ابي داود ورواه مسدد في مسنده ومن طريقه رواه البيهقي ولفظه حدثني ناس اعجبهم الى عمر رضى الله تعالى عنه ولما رواه الترمذي قال وفي الباب عن علي وابن مسعود وابي سعيد وعقبة بن عامر وابي هريرة وابن عمر وسمرة بن جندب وسلمة بن الاكوع وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر ومعاذ بن عفراء والصنابحي ولم يسمع من النبي ﷺ وعائشة وكعب بن مرة وابي امامة وعمر بن عتبة ويعلى بن امية ومعاوية رضى الله تعالى عنهم (قلت) وفي الباب ايضا عن سعد بن ابي وقاص وابي ذر الغفاري وابي قتادة وابي الدرداء وحفصة خديجة على رضى الله تعالى عنه اخرجه عنه اسحاق بن راهويه في مسنده ثم البيهقي من جهة عنه «كان رسول الله ﷺ يصلي ركعتين بركل صلاة مكتوبة الا الفجر والعصر» وحديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اخرجه اسحاق بن راهويه ايضا باسناده عن ابن مسعود قال «بينما نحن عند رسول الله ﷺ الحديث «واذا صليت المغرب فالصلاة مقبولة مشهودة حتى تصلي الفجر ثم اجتنب الصلاة حتى ترتفع الشمس وتبيض فان الشمس تطلع بين قرني الشيطان» وفيه «فاذا مالت الشمس فالصلاة مقبولة مشهودة حتى تصفر الشمس فان الشمس تغرب بين قرني الشيطان» وحديث ابي سعيد الخدري اخرجه البخاري ومسلم عنه قال «سمعت رسول الله ﷺ يقول لا صلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس» وحديث عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه اخرجه مسلم عنه يقول «ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا ان نصلي فيهن او ان نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازعة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تصيف للغروب حتى تغرب» وحديث ابي هريرة اخرجه البخاري على ما ياتي عن قريب ان شاء الله تعالى وحديث ابن عمر اخرجه البخاري عنه قال قال رسول الله ﷺ «لا تتحروا بصلاتكم طلوع

(١) هكذا يياض في جميع النسخ

الشمس ولا غروبها» الحديث وحديث سمرة بن جندب أخرجه عنه أحمد في مسنده عنه عن النبي ﷺ «لا تصلوا عند طلوع الشمس فانها تطلع بين قرني الشيطان ولا حين تغيب فانها تغيب بين قرني الشيطان» وحديث سلمة ابن الأكوع أخرجه عنه اسحق بن راهويه في مسنده قال «كنت أسافر مع رسول الله ﷺ فأرأيتني صلى بعد العصر ولا بعد الصبح» وحديث زيد بن ثابت أخرجه عنه أبو يعلى الموصلي «أن النبي ﷺ نهى عن الصلاة إذا طلع قرن الشمس أو غاب قرنهما فانها تطلع بين قرني شيطان» وحديث عبد الله بن عمرو أخرجه عنه ابن أبي شيبة قال قال رسول الله ﷺ «لا صلاة بعد الفجر الا ركعتين» وحديث معاذ بن عمرو أخرجه البخاري عنه على ما يأتي عن قريب إن شاء الله تعالى وحديث الصنابحي ولم يسمع من النبي ﷺ وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها أخرجه عنها أبو يعلى الموصلي قالت «كان رسول الله ﷺ ينهى عن الصلاة حين تطلع الشمس حتى ترتفع فانها تطلع بقرن الشيطان (١) وينهى عن الصلاة حين تقارب الغروب حتى تغيب» وحديث كعب بن مرة أخرجه عنه (٢) وحديث أبي امامة أخرجه عنه الحارث بن محمد بن أبي اسامة عن النبي ﷺ قال «لا تصلوا عند طلوع الشمس فانها تطلع بين قرني الشيطان فيسجد لها كل كافر» الحديث وحديث عمرو بن عبسة أخرجه عنه عبد بن حميد في حديث طويل وفيه «إذا صليت الفجر فأمسك عن الصلاة حتى تطلع الشمس فانها تطلع في قرني الشيطان فان الكفار يصلون لها» الحديث وحديث أبو يعلى بن أمية أخرجه عنه *

(ذكر معناه) قوله «شهد عندى رجال» يعنى يئذى الى واعلمونى به قال الله تعالى (شهد الله انه لا اله الا هو) قال الزجاج معناه بين وقال الكرمانى المراد من الشهادة لازمها وهو الاعلام اى اعلمنى رجال عدول قوله «مرضيون» اى لاشك في صدقهم ودينهم قوله «وارضاهم» اعمل التفضل للمفعول قوله «بعد الصبح» اى بعد صلاة الصبح لانه لا جائز ان يكون الحكم فيه معلقا بالوقت اذ لا بد من اداء الصبح قوله «حتى تشرق» بضم التاء من الاشراف يقال اشرفت الشمس ارتفعت واضاءت ويروى بفتح اوله وضم ثالثه بوزن ثالثة بوزن تغرب يقال شرفت الشمس اى طلعت وفي الحكم اشرفت الشمس اضاءت وانبسطت وقيل شرفت واشرفت اضاءت وشرفت بالكسر دنت للغروب وكذا حكاها ابن القطاع في افعالها وزعم انه قول الاصمعي وابن خالويه في كتاب ليس وقطرب في كتاب الازمنة وقال عياض المراد من الطلوع ارتفاعها واشراقها واضاءتها لا مجرد طلوع قرصها *

(ذكر ما يستنبط منه) احتج به أبو حنيفة على انه يكره ان يتنفل بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس وبه قال الحسن البصري وسعيد بن المسيب والعلاء بن زياد وحيد بن عبد الرحمن وقال النخعي كانوا يكرهون ذلك وهو قول جماعة من الصحابة وقال ابن بطال تواترت الاحاديث عن النبي ﷺ «انه نهى عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر» وكان عمر رضي الله تعالى عنه يضرب على الركعتين بعد العصر بمحضر من الصحابة من غير نكير فدل على ان صلاته عليه السلام مخصوصة به دون امته وكره ذلك على بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وابو هريرة وسمرة بن جندب وزيد بن ثابت وسلمة بن عمرو وكعب بن مرة وابو امامة وعمرو بن عبسة وعائشة والصنابحي واسمه عبد الرحمن بن عسيلة وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وفي مصنف ابن ابي شيبة عن ابي العالية قال لا تصلح الصلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس قال وكان عمر رضي الله تعالى عنه يضرب على ذلك وعن الاشراف قال كان خالد بن الوليد يضرب الناس على الصلاة بعد العصر وكرهها سالم ومحمد بن سيرين وعن ابن عمر قال صليت مع النبي ﷺ ومع ابي بكر وعمر وعثمان فلا صلاة بعد الفداة حتى تطلع الشمس قال ابو سعيد تمرتان يزيد احب الى من صلاة بعد العصر وعن ابن مسعود «كنا نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها» وقال بلال لم ينه عن الصلاة الا عند غروب الشمس لانها تغرب في قرن الشيطان ورأى ابو مسعود رجلا يصلي عند طلوع الشمس فنهاه وكذا شريح وقال الحسن كانوا يكرهون الصلاة عند طلوع الشمس حتى

ترفع وعند غروبها حتى تغيب وحكاه ابن حزم عن ابي بكره وفي فوائداى الشيخ رأى حذيفة رجلا يصلى بعد العصر
 فنهاه فقال او يعذبني الله عليها قال يعذبك على مخالفة السنة (فان قلت) اخرج البخارى ومسلم عن الاسود عن عائشة
 قالت « لم يكن رسول الله ﷺ يدعهما سرا ولا علانية ركعتان قبل صلاة الصبح وركعتان بعد العصر » وفي لفظ لهما
 « ما كان النبي ﷺ يأتي في يوم بعد العصر الا صلى ركعتين » وروى ابو داود من حديث قيس بن عمرو قال
 رأى رسول الله ﷺ رجلا يصلى بعد صلاة الصبح ركعتين فقال ﷺ الصبح ركعتان فقال الرجل اني لم اكن
 صليت الركعتين اللتين قبلها فصليتهما الا ان فسكت رسول الله ﷺ « هكذا رواه ابو داود وقال قيس بن عمرو وفي
 رواية قيس بن قهد بالقاف (قلت) استقرت القاعدة ان المصحح والحاضر اذا تمارضا جعل الحاضر متأخرا وقد ورد
 نهى كثير في احاديث كثيرة واما حديث الاسود عن عائشة فان صلاته عليه الصلاة والسلام فيه مخصوصة به
 والدليل عليه ما ذكرنا ان عمر رضى الله تعالى عنه كان يضرب على الركعتين بعد العصر بمحضر من الصحابة من غير
 نكير وذكر الماوردى من الشافعية وغيره ايضا ان ذلك من خصوصياته صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الخطابى
 ايضا كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خصوصا يهذون الحلق وقال ابن عقيل لا وجه له الا هذا الوجه وقال الطبرى
 قبل ذلك تنبيهه لامته ان نهيه كان على وجه الكراهة لا التحريم وقال الطحاوى الذى يدل على الخصوصية ان ام سلمة
 رضى الله تعالى عنها هي التي روت صلاته ياها قيل له أفنة قضيهما اذا فاتتا بعد العصر قالت لا واما حديث قيس بن عمرو
 فقال في الامام اسناده غير متصل ومحمد بن ابراهيم لم يسمع من قيس وقال ابن حبان لا يحل الاحتجاج به وقد أكد
 النهى حديث على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه رواه ابو حفص حدثنا محمد بن نوح حدثنا شعيب بن ايوب حدثنا
 اسباط بن محمد وابو نعيم عن سفيان عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه
 قال « كان رسول الله ﷺ لا يصلى صلاة مكتوبة الا صلى بعدها ركعتين الا الفجر والعصر » وزعم ابن العربى ان
 الصلاة في هذين الوقتين تؤدى فيهما فريضة دون النافلة عند مالك وعند الشافعى تؤدى فيهما الفريضة والنافلة التي لها
 سبب ومنهجه آخر لا يصلى فيهما محال لفريضة ولا نافلة ومنهجه آخر تجوز بمكة دون غيرها وزعم الشافعى في كتاب
 اختلاف الحديث وذكر الصلاة التي لها سبب وعددها ثم قال وهذه الصلاة واشباهها تصلى في هذه الاوقات بالدلالة عن
 رسول الله ﷺ حيث قال « من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها وصلى ركعتين كان يصليهما بعد الظهر شغل عنهما بعد
 العصر وامر ان لا يمنع احد طاف بالبيت اى ساعة شاء » والاستثناء الوارد في حديث عقبة الابمكة وله في الجمعة حديث
 ابي سعيد « انه ﷺ نهى عن الصلاة في نصف النهار الا يوم الجمعة » والجواب عن حديث من نسي انه مخصوص
 بحديث عقبة وعن قوله « صلى ركعتين كان يصليهما » انه من خواصه ﷺ كاذكرنا وقوله « الابمكة » غريب لم يرد
 في المشاهير او كان قبل النهى (فان قلت) روى عن انس « كان المؤذن اذا اذن قام ناس من اصحاب رسول الله ﷺ يتدرون
 السورى حتى يخرج النبي ﷺ وهم كذلك يصلون ركعتين قبل المغرب ولم يكن بين الاذان والاقامة شيء » (قلت) حل
 ذلك على اول الامر قبل النهى او قبل ان يعلم ذلك رسول الله ﷺ وقال ابو بكر بن العربى اختلفت الصحابة فيهما ولم
 يفعل بهما بعد احد وقال النخعي بدعة *

﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أبا العَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ حَدَّثَنَا نَاسٌ بِهَذَا ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن مسدد عن يحيى القطان الى آخره وذكر هذه الطريقة ليعين ان قتادة سمع
 هذا الحديث من ابي العالية ولم يصرح بالسماع في طريق الحديث الاول ولتأبئة شعبة هشاما (فان قلت) كان
 ينبغي ان يبدأ بالحديث الذى فيه سماع قتادة من ابي العالية (قلت) انما قدم ذلك الحديث لعلوه قوله « بهذا »
 اى بهذا الحديث بمعناه *

٥٩ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْرُوْا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا** *
مطابقته للترجمة ظاهرة وهشام هو ابن عروة * وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغننة في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه رواية الابن عن الاب * (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في صفة ابلّيس عن محمد بن عبدة واخرجه مسلم في الصلاة مقطعا عن ابى بكر بن ابى شيبة عن وكيع وعن محمد بن عبد الله بن نمير عن ابيه ومحمد بن بشر واخرجه النسائي فيه ايضا مقطعا عن عمرو بن على عن يحيى *

*(ذكر معناه) * **قوله « لا تحروا »** اصله لا تحروا بالتاء من فحذفت احداها اى لا تنقصوها وقال الجوهري فلان يتحرى الامر اى يتوخاه ويقصده وتحرى فلان بالمكان اى مكث قال التميمي قال قوم اراد به لا تنقصوها ولا تبتدروا به ذلك الوقت وامان انتبه من نومه او ذكر مانسيه فليس بقاصد اليها ولا متحر وانما المتحرى القاصد اليها وقيل ان قوما كانوا يتحرون طلوع الشمس وغروبها فيسجدون لها عبادة من دون الله تعالى فنهى النبي ﷺ عن كراهة ان يتشبهوا بهم (قلت) قوله « لا تحروا » نهى مستقل في كراهة الصلاة في الوقتين المذكورين سواء قصد لها ام لم يقصد ومنهم من جعل هذا تفسيراً للحديث السابق وميّن اللمراده فقال لا تكره الصلاة بعد الصبح ولا بعد العصر الا لمن قصد بصلاته طلوع الشمس وغروبها واليه ذهب الظاهرية وما الى ابن المنذر واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم من طريق طاوس عن عائشة قالت وهم عمر رضى الله تعالى عنه انما نهى رسول الله ﷺ ان يتحرى طلوع الشمس وغروبها ومنهم من قوى ذلك بحديث « من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فليضف اليها اخرى » فأمر بالصلاة حينئذ فدل على ان الكراهة مختصة بمن قصد الصلاة في ذلك الوقت لا بمن وقع له اتفاقا وقال البيهقي انما قالت ذلك عائشة لانها رأت النبي ﷺ يصلى بعد العصر فحملت نهيها على من قصد ذلك لا على الاطلاق واجيب عن هذا بأن صلاته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم تلك كانت قضاء كما ذكرنا وقيل كانت خصوصية له واما النهى مطلقا فقد ثبت بأحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم *

وقال حدثني ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى ترتفع وإذا غاب حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تغيب *

اى قال عروة وحدثني ابن عمر رضى الله تعالى عنه وهذا ايضا حديث مستقل كالاول واخرجهما الاسماعيلي الاول من رواية على بن مسهر وعيسى بن يونس ومحمد بن بشر ووكيع ومالك بن سعيد ومحاضر كلهم عن هشام والثاني فقط من رواية عبد الله بن نمير عن هشام (فان قلت) قال عروة في الحديث السابق اخبرني ابن عمر وفي هذا قال حدثني (قلت) رعاية للفرق الذى بينهما عنده ولا فرق بين حدثنا واخبرنا وسمعت عند الاكثرين وجعل الخطيب سمعت ارفعها وابن الصلاح دونها **قوله « حاجب الشمس »** قيل هو طرف قرص الشمس الذى يبدو عند الطلوع ولا يغيب عند الغروب وقيل النيازك التى تبدو اذا حان طلوعها وقال الجوهري حواجب الشمس نواحيها * **قوله « قادمة عبدة »** *
اى تابع عبدة بن سليمان يحيى بن سعيد القطان على روايته لهذا الحديث عن هشام ورواية عبدة هذه أوصلها البخارى في بيده الخلق وقال حدثنا محمد بن عبد الله بن سليمان عن هشام وفيه الحديثان معا وقال فيه « حتى تبرز » بدل « ترتفع » وقال فيه « لا تحينوا » بالياء آخر الحروف المشددة وبالثون وزاد فيه « فانها تطلع بين قرني شيطان » وفيه اشارة الى علة النهى عن الصلاة في هذين الوقتين وزاد مسلم من حديث عمرو بن عبسة حينئذ « تسجد لها الكفار » فالنهي حينئذ لترك مشابهة الكفار وفيه الرد على ابى محمد البغوى حيث قال ان النهى عن ذلك لا يدرك معناه وجمله من قيل

الامور التبعية التي يجب الايمان بها *

٦٠ - **« حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعَتَيْنِ وَعَنْ لِبَسَتَيْنِ وَعَنْ صَلَاتَيْنِ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْمَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَعَنِ اسْتِمَالِ الصَّهَاءِ وَعَنِ الْإِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يُفْضَى بِفَرْجِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَعَنِ الْمُنَابَذَةِ وَعَنِ الْمَلَامَةِ »**

مطابقته للترجمة ظاهرة وهي في قوله « وعن صلاتين » الى قوله « حتى تغرب الشمس » (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول عبيد بضم العين ابن اسماعيل تقدم في باب نقض المرأة شعرها . الثاني ابو اسامة حماد بن اسامة . الثالث عبيد الله بن عمر بن حفص العمري . الرابع خبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الرحمن ابو الحارث الانصاري الخزرجي . الخامس حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب جد عبيد الله المذكور آنفا . السادس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الغنة في خمسة مواضع وفيه شيخ البخارى من افراد واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد القرشي وفيه ان رواه ما بين كوفي وهو عبدة ومدني وهو خبيب والبقية مديون وفيه رواية الرجل عن عمه وهو عبيد الله فانه ابن اخي خبيب (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا عن محمد بن عبدة بن سليمان واخرجه في اللباس ايضا عن محمد بن بشار عن عبد الوهاب الثقفي واخرجه مسلم في البيوع عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير عن ابيه وعن محمد بن المتي واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة به مقطعا في الصلاة وفي التجارات *

(ذكر معناه) **قوله « عن بيعتين »** ثنية بيعة بفتح الباء الموحدة وكسرها والفرق بينهما ان فعله بالفتح للمرة وبالكسر للهيئة واراد بهما اللباس واللباذ بكسر اللام وبكسر التون وقد مر تفسيرهما في باب مايستر من العورة في حديث ابي هريرة **قوله « وعن لبستين »** بكسر اللام الهيئة والحالة وقال ابن الاثير وروى بالضم على المصدر والاول هو الوجه **قوله « بعد الفجر »** اي بعد صلاة الفجر وبلا صلاة العصر **قوله « وعن استمال الصهء »** بالصاد المهملة وبالمد قال ابن الاثير هو التخلل بالثوب وارسالة من غير ان يرفع جانبه وفي تفسيره اختلاف قد ذكرناه في باب مايستر من العورة وامعنا الكلام فيه هناك **قوله « وعن الاحتباء في ثوب واحد »** قال الخطابي الاحتباء هو ان يحتبى الرجل بالثوب ورجلاه متجافتان عن بطنه فيبقى هناك اذا لم يكن الثوب واسعا قد اسبل شيئا منه على فرجه فرجة تبدو عورته منها قال وهو منهي عنه قوله « يفضى » من الافضاء قوله « فرجه » وروى « بفرجه » بالباء قوله « وعن المنابذة » بالذال المعجمة مفاعلة من نابذه منابذة ونباذا وصورتها ان يطرح الرجل ثوبه بالبيع الى رجل قبل ان يقبله او ينظر اليه قوله « والملاسة » مفاعلة من لامس ملاسة ولما ساهوا وان يلمس الثوب بلانظر اليه قال اصحابنا الملاسة والمنابذة والقاء الحجر كانت يبيعوا في الجاهلية وكان الرجلان يتساويمان المبيع فاذا لقي المشتري عليه حصاة او نبذه البائع الى المشتري اولمه المشتري لزم البيع وقد نبى الشارع عن ذلك كله * (ذكر مايستفاد منه) * استفيد منه منع الشخص من فعل عشرة اشياء وهي البيعتان والبستان والصلاتان في الوقتين المذكورين واشتال الصهء والاحتباء على الصورة المذكورة فيه والمنابذة والملاسة وسيأتى مزيد الكلام فيه في باب البيوع واللباس ان شاء الله تعالى والله تعالى اعلم *

باب « لَا يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ »

اي هذا باب يذكر فيه ان الشخص لا يتحرى اي لا يقصد الصلاة قبل غروب الشمس وفي بعض النسخ باب لا تتحروا

قوله « لا يتحرى » على صيغة المجهول والصلاة بالرفع لانه نائب عن الفاعل وهذا يشعر بأنه اذا وقع منه اتفاقا لابس به وقد وقع الكلام فيه في الباب السابق مستقصى *

٦١ - **﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَحَرَّى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا ﴾**

مطابقته للترجمة في قوله « ولا عند غروبها » قال الكرماني (فان قلت) الترجمة قبل الغروب والحديث عند الغروب (قلت) المراد منهما واحد . ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في الباب الذي قبله قوله « لا يتحرى » كذا وقع بلفظ الخبر قال السهيلي يجوز الخبر عن مستقر امر الشرع اى لا يكون الا هذا قوله « فيصلى » بالنصب وهو نحو ما تاتينا فتحدثنا في ان يراد به نفي التحرى والصلاة كلاهما وان يراد به نفي الصلاة فقط ويجوز الرفع من جهة التحوى لا يتحرى احدكم الصلاة في وقت كذا فهو يصلى فيه وقال الطيبي لا يتحرى هو نفي بمعنى النهى ويصلى هو منصوب بأنه جوابه ويجوز ان يتعلق بالفعل النهى ايضا فالفعل النهى معتل في الاول والفعل المعتل منهى في الثانى والمعنى على الثانى لا يتحرى احدكم فعلا يكون سببا لوقوع الصلاة في زمان الكراهة وعلى الاول كأنه قيل لا يتحرى فليلم بها ناهى عنه فاجيب عنه خيفة ان تصلوا أو ان الكراهة وقال ابن خروف يجوز في فيصلى ثلاثة اوجه الجزم على المطف اى لا يتحرى ولا يصل والرفع على القطع اى لا يتحرى فهو يصلى والنصب على جواب النهى والمعنى لا يتحرى مصليا *

٦٢ - **﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يُزَيْدَ الْجَنْدَعِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ ﴾**

مطابقته للترجمة بطريق الاشارة لانه يلزم من نفي الصلاة بعد الصبح قبل ارتفاع الشمس وبعد العصر قبل غروبها ان لا يتحرى في هذين الوقتين (ذكر رجاله) وهي ستة . الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو القرشي المدني الثاني ابراهيم بن سعد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني الثالث صالح بن كيسان الغفاري مؤدب ولد عمر ابن عبد العزيز رضى الله عنه . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الخامس عطاء بن يزيد من الزيادة ابو يزيد الليثي الجندعي المدني الجندعي بضم الحيم وسكون التون وفتح الدال المهملة وضمها بعد هاء عين مهملة نسبة الى جندع ابن ليث بن بكر بن عبدمناة بن كنانة . السادس ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه النعنة في موضعين وفيه السماع في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم مدينون وفيه ان شيخ البخارى من افراد وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابي (ذكر من أخرجه غيره) أخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن حرمة عن ابن وهب عن يونس وأخرجه النسائي فيه عن عبد الحميد بن محمد الحراني عن مخلد بن زيد وعن محمود بن خالد (ذكر معناه) قوله « لا صلاة » كلمة لالتى الجنس اى لا صلاة حاصلة بعد الصبح اى بعد صلاة الصبح ويقال هذا نفي بمعنى النهى والتقدير لا تصلوا ثم قيل ان النهى للتحريم والاصح انه للكرهة وبالنظر الى صورة نفي الجنس قال ابو طلحة المراد بذلك كل صلاة ولا يثبت ذلك عنه وقال اصحابنا ولا بأس ان يصل في هذين الوقتين الفائتة ويسجد للتلاوة ويصل على الجنازة *

٦٣ - **﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي النِّيَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ خُرَّانَ بْنَ أَبَانَ يُحَدِّثُ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ نَكُمُ لَتَصَلُّوا صَلَاةَ لَقَدْ صَحَّبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيَهَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهَا يَعْنِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ ﴾**

مطابقة لترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) * وهم ستة . الاول محمد بن ابان بفتح الهززة وتخفيف الباء الموحدة
البلخي ابوبكر مستمل وكيع المعروف بمحمدويه مات سنة اربع واربعين ومائتين وقال بعضهم هو محمد بن ابان الواسطى
لا المذكور (قلت) لكل من القولين مرجح وكلاهما ثقة . الثانى غندر محمد بن جعفر وقد نكره ذكره . الثالث شعبه بن
الحجاج . الرابع ابوالتياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة واسمه يزيد
ابن حميد الضبعى البصرى . الخامس حمران بضم الحاء المهملة وسكون الميم ابن ابان مر في باب الوضوء . السادس معاوية بن
ابى سفيان (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد من الفعل المضارع في
موضع واحد وفيه النعنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخ البخارى من افراد وفيه
ان رواه ما بين بلخي وواسطى وبصرى ومدنى وفيه عن معاوية وفي رواية الاسماعيلي من طريق معاذ وغيره عن شعبه
خطبنا معاوية رضى الله تعالى عنه وخالقهم عثمان بن عمرو وابوداود الطيالسى فقالا عن ابى التياح عن معبد الجنى عن
معاوية وطريق البخارى ارجح ويجوز ان يكون لابي التياح شيخان احدهما حمران والاخر معبد الجنى

(ذكر معناه) (تصلون) اللام فيه مفتوحة للتأكيد وكذلك اللام في كلة لقد قوله « يصلها » بافراد
الضمير اى يصلى تلك الصلاة هذا في رواية الحموى وفي رواية غيره « يصلها » بضمير التثنية اى يصلى الركعتين وكذا
وقع الخلاف بين الرواة في قوله عنها او عنهما وقال بعضهم ومانفاه معاوية من رؤيته صلاة النبي ﷺ لهما فقد اثبتته
غيره والمثبت مقدم على الناقى (قلت) نفى معاوية يرجع الى صفة النبي ﷺ لا الى ذاتها لانه ﷺ كان يصلها على وجه
الخصوصية له كما قد ذكرناه عن قريب وهؤلاء كانوا يصلون على سبيل التطوع الراتب لهما كما كانوا يصلون بعد الظهر
فانكر معاوية عليهم من هذا الوجه لانه ثبت عنده ورود النبي ﷺ عن ذلك كما ورد عن غيره عن جماعة من
الصحابة رضى الله تعالى عنهم على ما قد ذكرناه وقال هذا القائل ايضا لكن ليس في رواية الاثبات مغارضة للاحاديث
الواردة في النهى لان رواية الاثبات لها سبب والنهى محمول على ما لا سبب له (قلت) الاحاديث الواردة في النهى عامة
فلا يترك العمل بعمومها للاحاديث الواردة التي لها سبب التي لا تقاومها على اننا نقول ان احاديث النهى متأخرة فالعمل
للتأخر دون المتقدم

٦٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدَةُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ خُبَيْبٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاتَيْنِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ
وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ ﴾

هذا الحديث قد تقدم في الباب الذى قبله بأتم منه اخرجه هناك عن عبيد بن اسماعيل عن ابى اسامة عن عبيد الله
وهنا عن محمد بن سلام بتشديد اللام عن عبدة بن سليمان عن عبيد الله بن عمر بن حفص عن خبيب بضم الخاء المعجمة
الى آخره

﴿ بَابُ مَنْ لَمْ يَكْرَهُ الصَّلَاةَ إِلَّا بَعْدَ الْعَصْرِ وَالْفَجْرِ ﴾

اى هذا باب في بيان روايت من لم يكره الصلاة الا بعد صلاة العصر وبعد صلاة الصبح ثم بين هؤلاء الذى لم يكرهوا
الصلاة الا في الوقتين المذكورين بقوله *

﴿ رَوَاهُ عُمَرُ وَابْنُ عُمَرَ وَأَبُو سَعِيدٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴾

اى روى عدم كراهة الصلاة الا في هذين الوقتين المذكورين عمر بن الخطاب وابنه عبد الله بن عمر وابو سعيد
سعد بن مالك وابو هريرة رضى الله تعالى عنهم واحاديثهم في ذلك تقدمت في البابين الذين قبل هذا الباب فحديث عمر عن

حفص بن عمر عن هشام وحديث عبد الله بن عمر عن مسدد عن يحيى بن سعيد وحديث أبي سعيد عن عبد العزيز بن عبد الله عن إبراهيم بن سعد وحديث أبي هريرة عن عبيد بن أساميل *

٦٥ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَصَلَّى كَمَا رَأَيْتُ أَصْحَابِي يُصَلُّونَ لَا أَنْهَى أَحَدًا يُصَلِّيَ لَيْلًا وَلَا نَهَارًا مَا شَاءَ غَيْرَ أَنْ لَا تَحْرُوا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله «غير أن لا تحروا» إلى آخره وفي التوضيح غرض البخاري بهذا الباب رد قول من منع انصلاة عند الاستواء وهو ظاهر قوله «لا يمنع أحدا يصلي ليل أو نهار» (قلت) عدم منع ابن عمر عن الصلاة عام في جميع الليل والنهار غير أنه منع التحري في هذين الوقتين (ذكر رجاله) وهم خمسة. الأول أبو النعمان محمد بن الفضل السدوسي. الثاني حماد بن زيد وفي بعض النسخ حماد غير منسوب. الثالث أيوب السخيتاني. الرابع نافع مولى ابن عمر. الخامس عبد الله بن عمر. ذكر لطائف أسناده. فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه إرواؤه الثلاثة بصريون ونافع مدني وفيه رواية المولى عن سيده.

﴿ (ذكر معناه) * قوله «أصلي» زاد الأسمايلي في أوله من وجهين عن حماد بن زيد «كان لا يصلي من أول النهار حتى تزول الشمس ويقول أصلي» إلى آخره قوله «أصحابي» قال الكرمانى «فان قلت ما وجه الدلالة فيه (قلت) أما تقرير رسول الله ﷺ أصحابه عليه أن أراد الرواية في حياته ﷺ وأما إجماعهم أن أراد بعد وفاته إذ الإجماع لا يتصور حججه إلا بعد وفاته والافقوله وحده حجة قاطعة قوله «ليل أو نهار» ويزوى ليل ولا نهار ويروى ليل ونهار بالواو فقط غير أن لا تحروا أصله أن لا تحروا فحذفت إحدى التائين أي غير أن لا تقصدوا وزاد عبد الرزاق في آخر هذا الحديث عن ابن جريج عن نافع «فان رسول الله ﷺ نهى عن ذلك وقال انه يطلع قرن الشيطان مع طلوع الشمس» وقال الكرمانى فيه دليل لما لك حيث قال لا بأس بالصلاة عند استواء الشمس وقال الشافعى الصلاة عند الاستواء مكروهة اليوم الجمعة لما ثبت أنه ﷺ كره الصلاة نصف النهار اليوم الجمعة (قلت) لم يثبت ذلك يوم الجمعة فان الحديث فيه غريب ويقول مالك قال الليث والأوزاعي وقال مالك ما دركت أهل الفضل والعبادة الا وهم يتحرون الصلاة نصف النهار عن الحسن وطاوس مثله والذين منعوا الصلاة عند الاستواء عمرو ابن مسعود والحكم وقال الكوفيون لا يصلي فيه فرض ولا نفل واستثنى الشافعى وأبو يوسف يوم الجمعة خاصة لان جهنم لا تسجر فيه وفيه حديث لابي داود ان جهنم تسجر فيه اليوم الجمعة وفيه انقطاع واستثنى منه مكحول المسافر وكانت الصحابة يتنفلون يوم الجمعة في المسجد حتى يخرج عمر رضى الله تعالى عنه وكان لا يخرج حتى تزول الشمس وروى ابن ابي شيبة عن مسروق انه كان يصلي نصف النهار فقيل له ان الصلاة في هذه الساعة تكره فقال ولم قالوا ان ابواب جهنم تفتح نصف النهار فقال الصلاة احق ما استعيذ به من جهنم حين تفتح ابوابها.

﴿ باب ما يُصَلَّى بَعْدَ الْعَصْرِ مِنَ الْفَوَائِتِ وَغَيْرِهَا (٢) ﴾

أي هذا باب في بيان الذي يصلي بعد العصر ويصلي على صيغة المجهول وبعد العصر أي بعد صلاة العصر وكله من بيانية قوله «وغيرها» في بعض النسخ «ونحوها» وقال ابن المنير السري قوله ونحوها لتدخل فيه رواتب التوافل وغيرها وقال ايضا ظاهر الترجمة اخراج النافلة المحضة التي لا سبب لها انتهى (قلت) لانسلم ان قوله ونحوها الدخول رواتب النفل بل المراد من ذلك دخول مثل صلاة الجنائز اذا حضرت في ذلك الوقت وسجدة التلاوة والتي الوارد في هذا الباب عام يتناول التوافل التي لها سبب والتي ليس لها سبب وقد ذكرنا ان حديث عقبة بن عامر يمنع الكل (١) *

(١) وفي نسخة يتناول الكل بدل يمنع الكل (٢) وفي نسخة ونحوها *

﴿ وقال كُرَيْبٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ وَقَالَ شَفَّلَنِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ ﴾

كريب بضم الكاف مولى ابن عباس مرفى باب التخفيف في الوضوء وام سلمة ام المؤمنين زوج النبي ﷺ واسمها هند بنت ابى امية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشية المخزومية ماتت في شوال سنة تسع وخمسين في آخر ولاية معاوية وولاية الوليد بن عتبة على المدينة وصلى عليها ابوهريرة رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق اخرجه مسندا في السهو وفي وفد عبد القيس عن يحيى بن سليمان عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن بكير عن كريب ان ابن عباس والمصور وعبد الرحمن بن اذهر أرسلوه الى عائشة الحديث بطوله وفيه قال «يا بنت ابى امية سألت عن الركعتين بعد العصر وانه اتانى ناس من عبد القيس فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان» وعند مسلم «ناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم» وعند البيهقي «قدم على وفد بنى تميم او صدقة شغلوني عنهما فهما هاتان الركعتان» قوله «بعد الظهر» صفة ركعتين اى المندوبتين بعد الظهر قال الكرماني وهذا دليل الشافعى في جواز صلاة لها سبب بعد العصر بالاكراهة (قلت) هذا لا يصلح ان يكون دليلا لان صلاته ﷺ هذه كانت من خصائصه كما ذكرنا فلا يكون حجة لذلك

٦٦ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَبِي عَدْنَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَنَسٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ مَاتَرَكُهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ وَمَالَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى ثَقُلَ عَنِ الصَّلَاةِ وَكَانَ يُصَلِّي كَثِيرًا مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا تَعْنِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيَهُمَا وَلَا يُصَلِّيَهُمَا فِي الْمَسْجِدِ مُحَافَةً أَنْ يُثْقَلَ عَلَى أُمَّتِهِ وَكَانَ يُحِبُّ مَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم اربعة الاول ابو نعيم الفضل بن دكين. الثاني عبد الواحد بن ايمن بفتح الهمزة تقدم. الثالث ابو ايمن الحبشى مولى ابن ابي عمر والمخزومى القرشى المكي. الرابع عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصفة الافراد في موضع وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان ايمن من افراد البخارى وفيه ان رواه ماين كوفي ومكي *

(ذكر اختلاف الالفاظ فيه) وفي لفظ للبخارى «ماترك السجدين بعد العصر عندى قط» وفي لفظ «ركعتان لم يكن يدعهما سرا ولا علانية ركعتان قبل الصبح وركعتان بعد العصر» وفي لفظ «ما كان يأتينى في يوم بعد العصر الاصلى ركعتين» وعند مسلم «كان يصليهما قبل العصر ثم انه شغل عنهما او نسيهما فصلاهما بعد العصر ثم اثبتتهما وكان اذا صلى صلاة اثبتهما» وعند الدارقطنى «كان لا يدع ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر» وفي لفظ «دخل عليها بعد العصر فصلى ركعتين فقلت يا رسول الله احدث بالناس شىء قال لا الا ان بلا لاجل الإقامة فلم اصل الركعتين قبل العصر فانا افضيهما الآن قلت يا رسول الله افنقضيهما اذا فاتتا قال لا» وفي لفظ «كان يصلى الركعتين بعد العصر وينهى عنهما» وفي لفظ «ولم اره عادلهما» ولفظ محمد بن عمرو بن عطاء عن عبد الرحمن بن ابى سفيان ان معاوية ارسل اليها يسألها عن هاتين الركعتين فقالت ليس عندى صلاهما ولكن ام سامة حدثتني فذكره *

(ذكر معناه) قوله «والذى ذهب به» اى رسول الله ﷺ وفي رواية الاسماعيلي واليهي «والذى ذهب بنفسه» حلفت عائشة بالله على ان رسول الله ﷺ ماترك الركعتين بعد العصر حتى مات قوله «ثقل» بضم القاف قوله «قاعدا» نصب على الحال قوله «محافة» نصب على التعليل اى لاجل المحافة. وهو مصدر ميمي بمعنى الخوف وكلة ان في ان يثقل مصدرية اى مخافة التثقل على امته ويثقل بضم الياء وتشديد القاف المكسورة من التثقل ويروى بفتح الياء وضم القاف قوله «ما يخفف عنهم» اى عن امته ويخفف بضم الياء وكسر القاف المشددة من التخفيف هذه رواية المستمل وغيره روى ما خفف بصيغة الماضى

(ذكر ما يستفاد منه) احتج بهذا الحديث من اجاز التنفل بعد العصر مطلقا لم يقصد الصلاة عند غروب الشمس

وأورده البخارى في فضله الفائتة بعد العصر ولهذا ترجم عليه به ونحن نقول كما قلنا غير مرة ان هذا كان من خصائصه عليه السلام ومن الدليل عليه ما رواه ابو داود ومن حديث ذكر ان مولى عائشة انها حدثته انه عليه السلام كان يصلى بعد العصر وينهى عنها وبواصل وينهى عن الوصال وروى الترمذى من طريق جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال «انما صلى النبي عليه السلام الركعتين بعد العصر لانه اتاه مال فشفله عن الركعتين بعد الظهر فصلاهما بعد العصر ثم لم يعد» قال الترمذى حديث حسن قال وقد روى غير واحد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى بعد العصر ركعتين وهذا خلاف ما روى انه نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وحديث ابن عباس اصح حيث قال لم يعد لهما *

٦٧ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَحْبُي قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ ابْنُ أَخْتِي مَا تَرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّجْدَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ ***

مطابقته للترجمة ظاهرة . ورجاله تقدموا غير مرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام بن عروة بن الزبير بن العوام والحديث اخرجه النسائي ايضا في الصلاة عن ابى قدامة عبيد الله بن سعيد عن يحيى القطان قوله «ابن اختى» حذف حرف النداء منه يعنى يا ابن اختى وهو عروة لان ام عروة اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما قوله «السجدين» يعنى الركعتين من باب اطلاق اسم الجزء على الكل *

٦٨ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَكَعَتَانِ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُهُمَا سِرًّا وَلَا عَلَانِيَةً رَكَعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَرَكَعَتَانِ بَعْدَ الْعَصْرِ ***

هذا طريق آخر عن موسى بن اسماعيل المنقرى عن عبد الواحد بن زياد عن ابى اسحق الشيبانى واسمه سليمان بن ابى سليمان عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه الاسود بن يزيد ان تخفى الكوفي عن عائشة رضى الله تعالى عنها . واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن ابى بكر بن ابى شيبة وعلى بن حجر كلاهما عن على بن مسهر كلاهما عن الشيبانى . واخرجه النسائي فيه عن على بن حجر به قوله «ركعتان» اى صلاتان لانه فسرهما بأربع ركعات وهو من باب اطلاق الجزء واردة الكل أو هو من باب الاضمار اى وكذا ركعتان بعد العصر والوجهان جائزان بل تفاوت لان المجاز والاضمار متساويان او المراد بالركعتين جنس الركعتين الشامل للقليل والكثير قوله «لم يكن يدعهما» اى لم يكن يتركهما وفي رواية النسائي «لم يكن يدعهما في بيتي» قال الصرقيون لم يستعمل ليدع ماض وكذا ليدر وأورد عليهم قراءة (ماودعك ربك وما قلى) بالتخفيف *

٦٩ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَزْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ رَأَيْتُ الْأَسْوَدَ وَمَسْرُوقًا شَهِدَا عَلَى عَائِشَةَ قَالَتْ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينِي فِي يَوْمٍ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ***

هذا طريق آخر عن محمد بن عزة بالمهمتين وبسكون الراء الاولى عن شعبة بن الحجاج عن ابى اسحق السبيعي واسمه عمرو وربما يلتبس على القارىء تمييز هذا عن ابى اسحق المذكور في السند السابق فان هذا ابو اسحق السبيعي وذلك ابو اسحق الشيبانى . واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن المتى ومحمد بن يسار كلاهما عن غندر وابو داود ايضا فيه عن حفص بن عمرو والنسائي ايضا فيه عن اسماعيل بن مسعود عن خالد بن الحارث اربعة عن شعبة به قوله «الاصلى» اى بعد الاثنيان وهو استثناء مفرغ اى ما كان يأتينى بوجه او حالة الا بهذا الوجه وهذه الحالة وقال الكرماني (فان قلت)

ما وجه الجمع بين هذه الأحاديث وما تقدم أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد صلاة العصر (قلت) أحيب عنه بأن النهى كان في صلاة لا سبب لها وصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بسبب قضاء فائتة الظهر . وبأن النهى هو فيما يتحرى فيها وفعله كان بدون التحرى . وبأنه كان من خصائصه . وبأن النهى كان للكرهية فأراد عليه الصلاة والسلام بيان ذلك ودفع وهم التحريم وبأن العلة في النهى هو التشبه بعبدة الشمس والرسول منزّه عن التشبه بهم . وبأنه صلى الله عليه وسلم لما قضى فائتة ذلك اليوم وكان في فواته نوع تقصير واظب عليها مدة عمره جيرا لما وقع منه والكل باطل . أما أولا فلان الفوات كان في يوم واحد وهو يوم اشتغاله بعد القيس وصلاته بعد العصر كانت مستمرة دائما . وأما ثانيا فلان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يداوم عليها ويقصد إدامها كل يوم وهو معنى التحرى . وأما ثالثا فلان الأصل عدم الاختصاص ووجوب متابعتها صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (فاتبعوه) . وأما رابعا فلان بيان الجواز يحصل بمرة واحدة ولا يحتاج في دفع وهم الحرمة إلى المداومة عليها . وأما خامسا فلان العلة في كراهة صلاة بعد فرض العصر ليس التشبه بهم بل هي العلة لسكراهة الصلاة عند الغروب فقط . وأما سادسا فلان لا نسلم أنه كان تقصير لأنه كان مشغولا في ذلك الوقت بما هو أهم وهو ارشادهم إلى الحق أو لان الفوات كان بالنسيان ثم إن الجبر يحصل بقضائه مرة واحدة على ما هو حكم أبواب القضاء في جميع العبادات بل الجواب الصحيح أن النهى قول وصلاته فعل والقول والفعل إذا تعارضا يقدم القول ويعمل به انتهى (قلت) قوله والكل باطل لا يمتشى في الكل بل فيه شيء موجه وشيء غير موجه وكذلك (١) في كلامه ودعواه بطلان الكل أما الذي هو غير موجه فهو قوله أن النهى كان في صلاة لا سبب لها وهذا غير صحيح لأن النهى عام وتخصيصه بالصلاة التي لا سبب لها تخصيص بلام تخصص وهذا باطل وقد استقصينا الكلام فيه فيما مضى وأما الذي هو غير موجه من كلام الكرماني فهو قوله أن الأصل عدم الاختصاص وهذا غير صحيح على إطلاقه لأنه إذا قام الدليل على الاختصاص فلا يشكر وهنا قد قامت دلائل من الأحاديث وأفعال الصحابة في أن هذا الذي صلى عليه الصلاة والسلام بعد العصر كان من خصائصه وقد ذكرناها فيما مضى وقول الكرماني وصلاته بعد العصر كانت مستمرة ترد دعواه عدم التخصيص اذ لو لم يكن من خصائصه لأمر بقضائها إذا فاتت ولم يأمر بذلك الا ترى في حديث أم سلمة المذكور فيما مضى قالت «قلت يا رسول الله أفقضيتها إذا فاتت قال لا» فدل ذلك على أن حكم غيره فيها إذا فاتت خلاف حكمه فليس لاحد أن يصلحها بعد العصر وهنا شيء آخر يلزمهم وهو أنه صلى الله عليه وسلم كان يداوم عليها وهم لا يقولون به في الأصح الأشهر فإن عورضوا يقولون هذا من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال في الاستدلال بالحديث يقولون الأصل عدم التخصيص وهذا كما يقال فلان مثل الظلم الذي ذكر من النعم يستحمل عند الاستطارة ويستطير عند الاستحتمال وقوله ليس التشبه بهم غير صحيح فإن حديث أبي أمامة على التشبه بهم وهو الذي رواه مسلم وفيه «فقلت يا رسول الله أخبرني عن الصلاة فقال صل الصبح ثم أقصر عن الصلاة حين تطلع الشمس حتى ترتفع فأنها تطلع بين قرني الشيطان حينئذ يسجد لها الكفار» الحديث وفيه أيضا «فأنها تغرب بين قرني الشيطان» والشارع أخبر بأن الشيطان يحاذي الشمس بقرنيه عند الطلوع وعند الغروب والكفار يسجدون لها حينئذ فهني الشارع عن الصلاة في هذين الوقتين حتى لا يكون المصلون فيها كالساجدين لها وقوله والقول والفعل إذا تعارضا يقدم القول ليس على إطلاقه فان أحدهما إذا كان حاضرا والاخر مبيحا يقدم الحاضر على المبيح سواء كان قولاً أو فعلاً فافهم والله تعالى أعلم *

باب التبكير بالصلاة في يوم غيم

أي هذا باب في بيان التبكير أي المبادرة والاسراع إلى الصلاة في اليوم الذي فيه الغيم خوفا من وقوعها خارج الوقت *
 ٧٠ - **حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن أبي كثير عن أبي قلابة**

(١) قوله وكذلك غير موجود في بعض النسخ ولعله حشو

أَنَّ أبا المَلِيح حَدَّثَهُ قَالَ كُنَّا مَعَ بُرَيْدَةَ فِي يَوْمٍ ذِي غَيْمٍ فَقَالَ بَكَّرُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ حَبِطَ عَمَلُهُ *

هذا الحديث بعينه قدم في باب اثم من ترك العصر غير ان هناك رواه عن مسلم بن ابراهيم عن هشام الى آخره نحوه وفيه لفظه زائدة «وهي كنامع بريدة في غزوة في يوم ذي غيم» وقد استقصينا الكلام فيه هناك وابوقلابه بكسر القاف عبد الله ابن زيد الجرمي وابو المليح عامر بن اسامة الهذلي وبريدة بضم الباء الموحدة بن الحبيب بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة الاسمي (فان قلت) الترجمة في التبكير في الصلاة المطلقة في يوم الغيم والحديث لا يطابقها من وجهين احدهما ان المطابقة لقول بريدة لا للحديث والثاني ان المذكور في الحديث صلاة العصر وفي الترجمة مطلق الصلاة (قلت) دلت القرينة على ان قول بريدة «بكروا بالصلاة» كان في وقت دخول العصر في يوم غيم فأمر بالتبكير حتى لا يفوتهم بخروج الوقت بتقصيرهم في ترك التبكير وهذا الفعل كتركهم اياها في استحقاق الوعيد وتبهم اشارته ان بقية الصلوات كذلك لانها مستوية الاقدام في الفرضية حينئذ يفهم التطابق بين الحديث والترجمة بطريق الاشارة لا بالتصريح وقال بعضهم من عادة البخاري ان يترجم بعض ما يشتمل عليه لفظ الحديث ولو لم يكن على شرطه فلا يراد عليه (قلت) ليس هنا ما يشتمل على الترجمة من لفظ الحديث ولا من بعضه وكيف لا يورد عليه اذا ذكر ترجمة ولم يورد عليها شيئا ولا فائدة في ذكر الترجمة عند عدم الاراد بشيء (فان قلت) ما فائدة ذكر بريدة الحديث الذي فيه العصر مع ان غيره مثله (قلت) كان امره بالتبكير في وقت العصر كما ذكرنا والا فغيره مثله وقد روى الازاعي من طريق اخرى عن ابي يحيى بن كثير بلفظ «بكروا بالصلاة في يوم الغيم فانه من ترك صلاة الفجر حبط عمله» واما فائدة تعيين العصر في الحديث فقد ذكرناه *

بابُ الْأَذَانِ بَعْدَ ذَهَابِ الْوَقْتِ

اي هذا باب في بيان حكم الاذان بعد خروج الوقت وفي رواية المستمل باب الاذان بعد الوقت وليس فيها اللفظة ذهب وهي مقدرة ايضا وهذه مسألة مختلف فيها على ما يحى عن قريب ان شاء الله تعالى *

٧١ - حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سِرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَوْ عَرَسَتْ بِنَا يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَخَافُ أَنْ تَنَامُوا عَنِ الصَّلَاةِ قَالَ بِلَالٌ أَنَا أَوْقِظُكُمْ فَاضْطَجَعُوا وَأَسْنَدَ بِلَالٌ ظَهْرَهُ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَغَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَنَامَ فَاسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَدْ طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ يَا بِلَالُ أَيْنَ مَا قُلْتَ قَالَ مَا أَقْبَيْتَ عَلَيَّ نَوْمَةً مِثْلَهَا قَطُّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ حِينَ شَاءَ يَا بِلَالُ فَمُ فَاذِّنْ بِالنَّاسِ بِالصَّلَاةِ فَنَوَّضًا فَلَمَّا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ وَابْيَاضَتْ قَامَ فَصَلَّى *
مطابقته للترجمة في قوله «قم بابلال فأذن» (ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول عمران بن ميسرة ضد الميمنة تقدم في باب رفع العلم . الثاني محمد بن فضيل بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة تقدم في باب صوم رمضان ايمانا . الثالث حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي مات سنة ست وثلاثين ومائة . الرابع عبد الله بن ابي قتادة تقدم في باب الاستنجاء باليمين . الخامس ابو عبد الله بن ابي قتادة واسمه الحارث بن ربيع بن بلدية الانصاري رضى الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه ما بين كوفي ومدني وفيه رواية الابن

عن الاب وفيه ان شيخ البخارى من افراده (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن محمد بن سلام عن هشيم واخرجه ابو داود في الصلاة عن عمرو بن عون عن خالد بن عبدالله وعن هناد عن عثرب بن القاسم واخرجه النسائي فيه عن هناد به وفي التفسير عن محمد بن كامل المروزي عن هشيم به *

(ذكر معناه) قوله «سرا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة» من سار سير سيرا وفيه رواية عمران بن حصين «انا اسرينا» ويروى «سرينا» وقدمضى الكلام فيه في باب الصعيد الطيب وضوء المسلم مستوفي وذكرنا ايضا ان هذه الليلة في اى سفرة كانت قوله «لو عرست بنا يا رسول الله» جواب لو محذوف تقديره لكان اسهل علينا او هو للتمنى وعرست بتشديد الراء من التعريس وهو تزول القوم في السفر آخر الليل للاستراحة قوله «انا اوقظكم» وفي رواية مسلم في حديث ابى هريرة «فمن يوقظنا فقال بلال انا» قوله «فاضطجعوا» يجوز ان يكون بصيغة الماضى ويجوز ان يكون بصيغة الامر قوله «الى راحلته» اى الى مركبه قوله «فغلبته عيناه» اى عيناه بلال وفي رواية السرخسى «فغلبت» بغير ضمير قوله «فنام» اى بلال قوله «فاستيقظ النبي ﷺ» وقد طلع حاجب الشمس «اى طرفها وحواجب الشمس نواحيها وفي رواية مسلم «فكان اول من استيقظ النبي ﷺ» والشمس في ظهره» قوله «اين ما قلت» يعنى اين الوفاء بقولك انا اوقظكم قوله «ما القيت» على صيغة المجهول وقوله «نومة» مفعول نائب عن الفاعل قوله «مثلا» اى مثل هذه النومة التى كانت في هذا الوقت ومثل لا يتعرف بالاضافة ولهذا وقع صفة للنكرة قوله «ان الله قبض ارواحكم» الارواح جمع روح يذكروا ويؤتى وهو جوهر لطيف نورانى يكرهه الغذاء والاشياء الردية الدنية مدرك للجزئيات والكمليات حاصل في البدن متصرف فيه غنى عن الاغتذاء برى عن التحلل والتماء ولهذا يبقى بعد فناء البدن اذ ليست له حاجة الى البدن ومثل هذا الجوهر لا يكون من عالم العنصر بل من عالم الملكوت فمن شأنه ان لا يضره خلل البدن ويلتذ بمسايلاهم ويتألم بما ينافيه والدليل على ذلك قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم) الآية وقوله ﷺ «ادوا وضع الميت على نعشه رفرف روحه فوق نعشه ويقول يا اهل بي ويا ولدى» (فان قلت) كيف يفسر الروح وقد قال تعالى (قل الروح من امر ربي) (قلت) معناه من الابداعات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل على ان السؤال كان عن قدمه وحدوثه وليس فيه ما يتاخر في جواز تفسيره (فان قلت) اذا قبض الروح يكون الشخص ميتا لسكنه نائم لا ميت (قلت) المعنى من قبض الروح هنا قطع تعلقه عن ظاهر البدن فقط والموت قطع تعلقه بالبدن ظاهرا وباطنا فعنى قوله ﷺ «ان الله قبض ارواحكم» مثل قوله تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) قوله «حين شاء» في الموضعين ليس لوقت واحد فان نوم القوم لا يتفق غالبا في وقت واحد بل يتتابعون فيكون حين الاول جزءا من احيان متعددة قوله «قم فاذن» بتشديد الذال من التأذين وفي رواية الكشميرى «فاذن» بالمدمع معناه اعلم الناس بالصلاة قوله «فتوضا» اى النبي ﷺ وزاد ابو نعيم في المستخرج «فتوضا الناس» قوله «واياضت» على وزن افعال من الاياض وهذه الصيغة تدل على المبالغة يقال ايض الشيء اذا صار ذاياض ثم اذا ارادوا المبالغة فيه ينقلونه الى باب الافيال فيقولون اياض وكذلك احمر واحمار وقال بعضهم وقيل انما يقال ذلك في كل لونين فاما الخالص من البياض مثلا فاما يقال له ايض (قلت) هذا القول صادر عن من ليس له ذوق من علم الصنف ولا اطلاع فيه قوله «قام نضلى» وفي رواية ابى داود «فصلى بالناس» *

(ذكر ما يستنبط منه) وهو على وجوه . الاول فيه خروج الامام بنفسه في الغزوات . الثانى فيه جواز الالتماس من السادات فيما يتعلق بمصالحهم الدينية بل الدنيوية ايضا كما فيه الخير . الثالث ان على الامام ان يراعى المصالح الدينية الرابع فيه جواز الاحتراز عما يحتمل فوات العبادة عن وقتها . الخامس فيه جواز التزام خادم بمراقبة ذلك . السادس فيه الاذان للفائتة ولاجله ترجم البخارى الباب واختلف العلماء فيه فقال المحباننا يؤذن للفائتة ويقم واحتجوا في ذلك بحديث عمران بن حصين رواه ابو داود وغيره وفيه «ثم امر مؤذنا فاذن فعلى ركعتين قبل الفجر ثم اقام ثم صلى الفجر» وبه قال الشافعى في القديم واحمد وابو ثور وابن المنذر وان فاتته صلوات اذن للاولى واقام وهو مخير في الباقي ان شاء اذن

واقام لكل صلاة من الفوائت وان شاء اقتصر على الاقامة لما روى الترمذي عن ابن مسعود ان النبي ﷺ فاتته يوم الخندق اربع صلوات حتى ذهب من الليل ما شاء الله فأمر بلالا فاذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى المغرب ثم اقام فصلى العشاء (فان قلت) اذا كان الامر كذلك فمن اين التخيير (قلت) جاء في رواية « فضاءهن ﷺ باذان واقامة » وفي رواية « باذان واقامة للاولى واقامة لكل واحدة من البواقي » ولهذا الاختلاف خيرة في ذلك وفي التحفة وروى في غير رواية الاصول عن محمد بن الحسن اذا فاتته صلوات تقضى الاولى باذان واقامة والباقي بالاقامة دون الاذان وقال الشافعي في الجديد يقيم لمن ولا يؤذن وفي القديم يؤذن للاولى ويقيم ويقتصر في البواقي على الاقامة وقال النووي في شرح المذهب يقيم لكل واحدة بلا خلاف ولا يؤذن لغير الاولى منهن وفي الاولى ثلاثة اقوال في الاذان اصحها انه يؤذن ولا يعتبر بشحيح الرافعي منع الاذان . والاذان للاولى مذهب مالك والشافعي واحمد وابي ثور وقال ابن بطال لم يذكر الاذان في الاولى عن مالك والشافعي وقال الثوري والاوزاعي واسحق لا يؤذن لفائتة السابعة فيه دليل علي ان قضاء الفوائت بعذر ليس على الفور وهو الصحيح ولكن يستحب قضاؤها على الفور وحكي بغوى وجهها عن الشافعي انه على الفور واما الفائتة بلا عذر فلاصح قضاؤها على الفور وقيل له التأخير كما في الاولى . الثامن فيه ان الفوائت لا تقضى في الاوقات المنهى عن الصلاة فيها واختلف اصحابنا في قدر الوقت الذي تباح فيه الصلاة بعد الطلوع قال في الاصل حتى ترتفع الشمس قدر رمح او رحمن وقال ابو بكر محمد بن الفضل مادام الانسان يقدر على النظر الى قرص الشمس لا تباح فيه الصلاة فان عجز عن النظر تباح . التاسع فيه دليل على جواز قضاء الصلاة الفائتة بالجماعة . العاشر احتج به المهلب على ان الصلاة الوسطى هي صلاة الفجر قال لانه ﷺ لم يأمر احدا بمراقة وقت صلاة غيرها وفيه نظر لا يخفى . الحادي عشر فيه دليل على قبول خبر الوحد واستدل به قوم على ذلك وقال ابن بريزة وليس هو بقاطع فيه لاحتمال انه ﷺ لم يرجع الى قول بلال بمجرد بلال مدناظر الى الفجر لو استيقظ مثلا . الثاني عشر استدل به مالك في عدم قضاء سنة الفجر وقال اشهب سئل مالك هل ركعتي الفجر حين نام عن صلاة الصبح حتى طامت الشمس قال ما بلغني وقال اشهب بلغني انه ﷺ ركع وقال علي بن زياد وقال غير مالك وهو اوجب الى ان يركع وهو قول الكوفيين والثوري والشافعي وقد قال مالك ان احب ان يركعهم من فاتته بعد طلوع الشمس فعل (قلت) مذهب محمد بن الحسن اذا فاتته ركعتا الفجر يقضيها اذا ارتفع النهار الى وقت الزوال وعند ابي حنيفة وابي يوسف لا يقضيها هذا اذا فاتت وحدها واذا فاتت مع الفرض بقضى اتفاقا . الثالث عشر فيه اقوى دليل لنا على عدم جواز الصلاة عند طلوع الشمس لانه صلى الله عليه وسلم ترك الصلاة حتى ابيضت الشمس ولورود النهي فيه ايضا

باب مَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ جَمَاعَةً بَعْدَ ذَهَابِ الْوَقْتِ

اي هذا باب يذكر فيه من صلى بالناس الفائتة بعد خروج الوقت قوله « جماعة » نصب على الحال من الناس بمعنى مجتمعة .
 ٧٢ - **حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله أن عمر بن الخطاب جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس فجعل يسب كفار قریش قال يا رسول الله ما كذبت أصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب قال النبي صلى الله عليه وسلم والله ما صليتها فقمنا الى بطحان فنوضاً للصلاة وتوضاً لنا لها فصلی العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب**
 مصابغة للترجمة استفيدت من اختصار الراوى في قوله « فصلی العصر » اذا صلاه فصلي بنا العصر وكذا رواه الاسماعيلي من طريق يزيد بن زريع عن هشام وقال الكرماني (فان قلت) كيف دللنا الحديث على الجماعة (قلت) امانان البخاري

استفاده من بقية الحديث الذى هذا مختصره وامان اجراء الراوى الفاتحة التى هى العصر والحاضرة التى هى المغرب مجرى واحدا ولا شك ان المغرب كان بالجماعة كما هو معلوم من عادة رسول الله ﷺ (قلت) الوجه الاول هو الذى ذكرناه . وهو الذى كان في نفس الامر . واما الوجه الثانى فلا وجه له لانه يرد ما رواه احمد في مسنده من حديث ابى سعيد قال « حبسنا يوم الخندق عن الصلاة حتى كان بعد المغرب بهوى من الليل حتى كفينا فدعا رسول الله ﷺ بالافاقام صلاة الظهر فصلاها كما كان يصليها في وقتها ثم امره فأقام العصر فصلاها كذلك ثم امره فأقام المغرب فصلاها كذلك ثم اقام العشاء فصلاها كذلك قال وذلك قبل ان ينزل الله عز وجل في صلاة الخوف (فرجالا اوركبا) »

(ذكر رجاله) وهم ستة . الاول معاذ بضم الميم ابن فضالة الزهراني ويقال القريشي مولاهم البصري . الثاني هشام ابن ابى عبد الله الدستوائى . الثالث يحيى بن ابى كثير . الرابع ابو سلمة بن عبد الرحمن وقد تقدم ذكرهم غير مرة . الخامس جابر بن عبد الله الانصارى . السادس عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد . وفيه ان شيخ البخارى من افراد . وفيه ان رواه ما بين بصرى ومدنى (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) . اخرجه البخارى ايضا عن مسدد عن يحيى وعن ابى نعيم عن شيان وفي صلاة الخوف عن يحيى عن وكيع واخرجه في المغازى عن مكى بن ابراهيم واخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن ابى موسى وابى غسان وابى بكر بن ابى شيبة واخرجه الترمذى فيه عن محمد بن بشار عن معاذ بن هشام واخرجه النسائى فيه عن اسماعيل بن مسعود ومحمد بن عبد الاعلى .

(ذكر معناه) قوله « يوم الخندق » اى يوم حفر الخندق وهو لفظ اعجمى تكلمت به العرب وكان في السنة الرابعة من الهجرة ويسمى بغزوة الاحزاب قوله « بعدما غربت الشمس » وفي رواية البخارى عن شيان عن يحيى « بعدما افطر الصائم » والمعنى واحد قوله « فجعل » اى عمر يسب الكفار لانهم كانوا السبب لاشتغال المسلمين بحفر الخندق الذى هو سبب لفوات صلاتهم قوله « ما كنت اصلى العصر » . اعلم ان كاد من افعال المقاربة وهى على ثلاثة انواع نوع منها وضع للدلالة على قرب الخبر وهو كاد وكرب واوشك والراجح في كاد ان لا يقرن بأن عكس عسى وقد وقع في رواية مسلم « حتى كادت الشمس ان تغرب » قال الكرماني (فان قلت) ظاهره يقتضى ان عمر رضى الله تعالى عنه صلى قبل الغروب (قلت) لانسلم بل يقتضى ان كيدودته كانت عند كيدودتها ولا يلزم وقوع الصلاة فيها بل يلزم ان لا تقع الصلاة فيها اذ حاصله عرفا ما صليت حتى غربت الشمس وقال اليعمرى اذا تقرر ان معنى كاد المقاربة فقول عمر رضى الله تعالى عنه ما كادت اصلى العصر حتى كادت الشمس تغرب معنى انه صلى العصر قرب غروب الشمس لان لنى الصلاة يقتضى اثباتها واثبات الغروب يقتضى نفيه فيحصل من ذلك لعدم ثبوت الصلاة ولم يثبت الغروب وقال بعضهم لا يبنى ما بين التقريرين من الفرق وما ادعاه من الفرق ممنوع وكذلك الضدية للفرق الذى اوضحه اليعمرى من الاثبات والنفي لان كاد اذا اثبت نفت واذا نفت اثبتت هذا مع ما في تعبيره بلفظ كيدودة من النقل انتهى (قلت) كل ذلك لا يشى العليل ولا يروى القليل والتحقيق في هذا المقام ان كادا اذا دخل عليه النفي فيه ثلاث معان . الاول انها كالأفعال اذا تجردت من النفي كان معناها اثباتا وان دخل عليها نفي كان معناها نفي لان قولك كاد زيد يقوم معناه اثبات قرب القيام لا اثبات نفس القيام فاذا قلت ما كاد زيد يفعل فعناه نفي قرب الفعل . الثانى انه اذا دخل عليها النفي كانت للاثبات . الثالث اذا دخل عليها حرف النفي ينظر هل دخل على الماضى او على المستقبل فان كان ماضيا فهى للاثبات وان كان مستقبلا فهى كالأفعال والاصح هو المذهب الاول نص عليه ابن الحاجب واذا تقرر هذا فكاد معناها دخل عليها النفي فصار معناه نفي نفي قرب الصلاة كفى قولك ما كاد زيد يفعل نفي قرب الفعل فاذا نفي قرب الصلاة فنفي الصلاة بطريق الاولى وقوله « حتى كادت الشمس تغرب » حال عن النفي فهى كسائر الافعال وقول اليعمرى يشير الى المذهب الثالث وهو غير صحيح ولا يمشى ههنا ايضا (فان قلت) قوله تعالى (فدبحوها وما كادوا يفعلون) يساعد المذهب الثالث لان كاد معناها دخل عليها النفي وهو ماضى

واقضى الاثبات لان فعل الذبح واقع بلا شك (قلت) ليس فعل الذبح مستفادا من كاد بل من قوله (فذب مجوها) والمعنى فذب مجوها مجيرين وما قاربوا فعل الذبح مختارين او نقول فذب مجوها بعد التراخي وما كادوا يفعلون على الفور وبدليل انهم سألوا سؤالاً لا يبدؤا ولم يبادروا الى الذبح من حين امر وابه قوله «بطعنا» بضم الباء الموحدة وسكون الطاء وقيل بفتح اوله وكسر ثانيه وهو واد بالمدينة قوله «فصلى العصر» اى صلاة العصر ووقع في الموطأ من طريق اخرى ان الذى فاتهم الظهر والعصر وفي حديث ابى سعيد الخدرى الذى ذكرناه عن قريب الظهر والعصر والمغرب وفي لفظ النسائي «حبسنا عن صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء» وعند الترمذى من حديث ابى عبيدة عن ابيه «ان المشركين شغلوا النبي ﷺ عن اربع صلوات يوم الحندق» الحديث وقال بعضهم وفي قوله «اربع» تجوز لان العشاء لم تكن فاتت (قلت) معناه ان العشاء فاتته عن وقتها الذى كان يصلها فيه غالبا وليس معناه انها فاتت عن وقتها المعهود وقال ابن العربى الصحيح ان الصلاة التى شغل عنها واحدة وهي العصر ويؤيد ذلك ما رواه مسلم من حديث على رضى الله تعالى عنه «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر» قال ومنهم من جمع بان الحندق كانت وقعت اياما وكان ذلك في اوقات مختلفة في تلك الايام قال وهذا الى (فان قلت) تأخير النبي عليه الصلاة والسلام الصلاة في ذلك اليوم كان نسيانا او عمدا فقبل كان نسيانا ويمكن ان يستدل به بما رواه احمد في مسنده من حديث ابن لهيعة ان ابا جمعة حبيب بن سباع قال «ان رسول الله ﷺ علم الاحزاب صلى المغرب فلما فرغ قال هل علم احد منكم انى صليت العصر قالوا لا يا رسول الله ما صليتها فأمر المؤذن فأقام فصلى العصر ثم أعاد المغرب» وقيل كان عمدا لكنهم شغلوه ولم يمكنوه من ذلك وهو اقرب (فان قلت) هل يجوز اليوم تأخير الصلاة بسبب الاشتغال بالعدو والقتال (قلت) اليوم لا يجوز تأخيرها عن وقتها بل يصلى صلاة الخوف وكان ذلك الاشتغال عذرا في التأخير لانه كان قبل نزول صلاة الخوف .

(ذكر ما يستنبط منه) فيه جواز سبب المشركين ولكن المراد ما ليس بفاحش اذ هو اللائق بمنصب عمر رضى الله تعالى عنه . وفيه جواز الحلف من غير استحلاف اذا ثبتت على ذلك مصلحة دينية وقال النووي هو مستحب اذا كانت فيه مصلحة من توكيد الامر او زيادة طمأنينة او نفي توهم نسيان او غير ذلك من المقاصد الصالحة وانما حلف النبي ﷺ تطييبا للقلب عمر لما شق عليه تأخيرها وقيل يحتمل انه ترك نسيانا لاشتغاله بالقتال فلما قال عمر ذلك تذكر وقال والله ما صليتها وفي رواية مسلم «والله ان صليتها» وان معنى ما . وفيه ان الظاهر انه صلاها بجماعة فيكون فيه دلالة على مشروعية الجماعة في الفائتة وهذا بالاجماع وشذذ الليث فنع من ذلك ويرد عليه هذا الحديث وحديث الوادى وفيه احتجاج من يرى امتداد وقت المغرب الى مغيب الشفق لانه قدم العصر عليها ولو كان ضيقا لبدأ بالمغرب لثلايفوت وقتها ايضا وهو حجة على الشافعى في قوله الجديد في وقت المغرب انه مضيق وقته . وفيه دليل على عدم كراهية من يقول ما صليت وروى البخارى عن ابن سيرين انه كره ان يقال فاتتنا وليقل لم ندرك وقال البخارى وقول النبي عليه الصلاة والسلام اصبح . وفيه ما كان النبي ﷺ عليه من مكارم الاخلاق وحسن التأني مع اصحابه وتألفهم وما ينبغى الاقتداء به في ذلك . وفيه ما يدل على وجوب الترتيب بين الصلاة الوقتية والفائتة وهو قول النخعي والزهري وربيعة ويحيى الانصارى والليث وبه قال ابو حنيفة واصحابه ومالك واحمد واسحاق وهو قول عبد الله بن عمر وقال طاوس الترتيب غير واجب وبه قال الشافعى وابو ثور وابن القاسم وسحنون وهو مذهب الظاهرية ومذهب مالك وجوب الترتيب كما قلنا ولكن لا يسقط بالنسيان ولا بضيق الوقت ولا بكثرة الفوائت كذا في شرح الارشاد وفي شرح الجمع والصحيح المعتمد عليه من مذهب مالك سقوط الترتيب بالنسيان كما نطقت به كتب مذهبه وعند احمد وتذكر الفائتة في الوقتية يتمها ثم يصلى الفائتة ثم يعيد الوقتية وذكر بعض أصحابه انها تكون نافلة وهذا يفيد وجوب الترتيب وعند زفر من ترك صلاة شهر بعد المتروكة لا تجوز الحاضرة وقال ابن ابي ليلى من ترك صلاة لا تجوز صلاة سنة بعدها واستدل صاحب الهداية وغيره في مذهبه بما رواه الدارقطنى ثم اليه في سنتيهما عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ

«من نسى صلاة فلم يذكرها الا وهو مع الامام فليتم صلاته فاذا فرغ من صلاته فليعد الى نسي ثم ليعد الى صلاتها مع الامام» وقال الدارقطني الصحيح انه من قول ابن عمر كذا رواه مالك عن ابن عمر من قوله وقال عبدالحق وقد وقفه سعيد بن عبد الرحمن ووقف يحيى بن معين (قلت) واخرجه ابو حفص بن شاهين مرفوعا واستدل ايضا بن يرى وجوب الترتيب بقوله عليه السلام «لا صلاة لمن عليه صلاة» قال ابو بكر هو باطل وتأوله جماعة على معنى لانافلة لمن عليه فريضة وقال ابن الجوزى هذا ناسمعه على السنة الناس وما عرفنا له اصلا وقال ابراهيم الحاربي قيل لاحد بن حبل مامنى قوله عليه السلام «لا صلاة لمن عليه صلاة» قال لا اعرف هذا البتة . وفيه ما استدلل به من يرى عدم مشروعية الاذان للفائتة واجاب من اعتبره بان المغرب كانت حاضرة ولم يذكر الراوى الاذان لها اعتمادا على ان من عادته عليه السلام الاذان للحاضرة فالترك من الراوى لانه لم يقع في نفس الامر واعتراض باحتمال وقوع المغرب بعد خروج الوقت بعدم نهى ايقاعها فيه (قلت) هذا الاعتراض على مذهب من يرى بضيق وقت المغرب ومع هذا يندفع بتقديمه عليه السلام المصر عليها وهو حجة على من يرى بضيق وقت المغرب والله تعالى اعلم *

﴿ باب من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها ولا يعيد إلا تلك الصلاة ﴾

اي هذا باب يذكر فيه ان من نسي صلاة حتى خرج وقتها فليصلها اذا ذكرها ولا يعيد الا تلك الصلاة اي لا يعيدها وفي بعض النسخ ولا يعدو الفرق بينهما ان الاول نفي والثاني نهى *

﴿ وقال ابراهيم من ترك صلاة واحدة عشرين سنة لم يعيد إلا تلك الصلاة الواحدة ﴾

ابراهيم هو النخعي مطابقة هذا الاثر للترجمة ظاهرة لان قوله «من نسي صلاة فليصل اذا ذكرها» اعم من ان يكون ذكره اياها بعد النسيان بعد شهر او سنة او اكثر من ذلك وقيد بعشرين سنة للمبالغة والمقصود انه لا يجب عليه الاعادة الصلاة التي نسيها خاصة في اى وقت ذكرها واخرجه الثوري هذا في جامعه موصولا عن منصور وغيره عن ابراهيم و اشار البخارى بهذا الاثر الى تقوية قوله ولا يعيد الا تلك الصلاة ويحتمل انه اشار ايضا الى تضعيف ما وقع في بعض طرق حديث ابي قتادة عنده مسلم في قضية النوم عن الصلاة حيث قال «فاذا كان الغد فليصلها عند وقتها» فبعضهم زعم ان ظاهره اعادة المقتضية مرتين عند ذكرها وعند حضور مثلها من الوقت الا ترى (واحيب) عن هذا بان اللفظ المذكور ليس نصافي ذلك لانه يحتمل ان يريد بقوله «فليصلها عند وقتها» اي الصلاة التي تحضر لانه يريد ان يعيد التي صلاها بعد خروج وقتها (فان قلت) روى ابو داود ومن حديث عمران بن الحصين في هذه القصة «من ادرك منكم صلاة الغداة من غد صالحا فليقض معها مثلها» (قلت) قال الخطابي لا اعلم احدا قال بظاهره وجوبا قال ويشبه ان يكون الامر فيه للاستحباب ليجوز فضيلة الوقت في القضاء انتهى وحكى الترمذى عن البخارى ان هذا غلط من راويه ويؤيد ذلك ما رواه النسائي من حديث عمران بن حصين ايضا «انهم قالوا يا رسول الله الانقضيهالوقت من الغد فقال عليه السلام لا ينهاكم الله عن الربا وبأخذ منكم» *

٧٣ - ﴿ حدثنا ابو نعيم وموسى بن اسماعيل قال حدثنا همام عن قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك وأتم الصلاة للذكرى ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابو نعيم الفضل بن دكين . الثاني موسى بن اسماعيل المنقرى التبوذكى . الثالث همام بن يحيى . الرابع قتادة . الخامس انس بن مالك (ذكر لطائف اسنده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه ان البخارى روى هذا الحديث عن شيخين احدهما كوفي وهو ابو نعيم وبقي الرواة بصريون وفيه القول في موضعين (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الصلاة عن

هدية بن خالد واخرجه ابو داود وفيه عن محمد بن كثير عن همام

* (ذكر معناه) قوله «من نسي صلاة فليصل» كذا وقع في جميع الروايات «فليصل» بحذف الضمير الذي هو المفعول ورواه مسلم عن هدية بن خالد بلفظ «فليصلها» وزاد ايضا من رواية سعيد عن قتادة «او نام عنها» ولمسلم ايضا في رواية اخرى «اذا رقد احدكم عن الصلاة او غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله يقول (اقم الصلاة لذكري) وعند النسائي «او يغفل عنها فان كفارتها ان يصلها اذا ذكرها» وعند ابن ماجه «سئل عن الرجل يغفل عن الصلاة او يرقد عنها قال يصلها اذا ذكرها» وفي معجم ابى الحسين محمد بن احمد بن جميع الفسائي عن قتادة عن انس «اذا ذكرها او اذا استيقظ» قوله «اذا ذكر» اي اذا ذكرها (فان قلت) هذا يقتضي ان يلزم القضاء في الحال اذا ذكر مع ان القضاء من جملة الواجبات الموسعة اتفاقا (قلت) اجيب عنه بأنه لو تذكرها ودام ذلك التذكرة مدة وصلى في اثناء تلك المدة صدق انه صلى حين التذكرة وليس يلزم ان يكون في اول حال التذكرة وجواب آخر ان اذا للشرط كأنه قال فليصل اذا ذكر يعني لو لم يذكره لا يلزم عليه القضاء او جزاؤه مقدر يدل عليه المذكور اي اذا ذكر فليصلها والجزاء لا يلزم ان يرتب على الشرط في الحال بل يلزم ان يرتب عليه في الجملة قوله «لا كفارة لها الا ذلك» اي لا كفارة لتلك الصلاة المنسية لافعالها وذلك اشارة الى القضاء الذي يدل عليه قوله «فليصلها اذا ذكرها» لان الصلاة عند الذكر هي القضاء والكفارة عبارة عن الحصة التي من شأنها ان تكفر الخطيئة اي تسترها وهي على وزن فعالة للمبالغة وهي من الصفات الغالبة في الاسمية وقال الخطابي هذا يحتمل وجهين احدهما انه لا يكفرها غير قضائها والاخر انه لا يلزمه في نسيانها غرامة ولا صدقة ولا زيادة تضيف لها انما يصلى ما ترك قوله «اقم الصلاة لذكري» بالالف واللام وفتح الراء بعدها الف مقصورة ووزنها فعلى مصدر من ذكره وفي رواية مسلم من طريق يونس ان الزهري كان يقرؤها كذلك والقراءة المشهورة لذكري بلام واحدة وكسر الراء كما يجيء الآن وعلى القراءتين اختلفوا في المراد بهذا فقيل المعنى لتذكرني فيها وقيل لا ذكرى بالمدح والتناء وقيل لا اوقات الذكرى وهي مواقيت الصلاة وقيل لذكري لاني ذكرتها في الكتب وامرت بها وقيل لذكري خاصة لا ترائي بها ولا تشبهها بذكر غيري وقيل شكرا لذكري وقيل اي اذكر امرى وقيل اذا ذكرت الصلاة فقد ذكرتني فان الصلاة عبادة الله فتذكر المعبود فكأنه اراد لذكر الصلاة وقال الثوري شتي هذه الآية تحتل وجوها كثيرة من التأويل لكن الواجب ان يصار الى وجهه بوافق الحديث فالمعنى اقم الصلاة لذكرها لانه اذا ذكرها فقد ذكر الله تعالى او يقدر المضاف اي لذكر صلاتي او وقع ضمير الله موضع ضمير الصلاة لشرفها وخصوصيتها *

(ذكر ما يستنبط منه) وهو على وجوه . الاول فيه الامر بقضاء النامي من غير اثم وكذلك النائم سواء كثرت الصلاة او قلت وهذا مذهب العلماء كافة وشذبه بعضهم فيمن زاد على خمس صلوات بانه لا يلزمه قضاء حكاة القرطبي ولا يعتد به فان تركها عمدا فالجمهور على وجوب القضاء ايضا وحكى عن داود وجمع يسير عد ابن حزم منهم خمسة من الصحابة عدم وجوب قضاء الصلاة على العايد لان انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط فيلزم منه ان من لم ينس لا يصلى اذا ذكر والخمسة الذين ذكرهم ابن حزم من الصحابة هم عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وسعد بن ابى وقاص وابن مسعود وسلمان رضى الله تعالى عنهم وغيرهم القاسم بن محمد وبديل بن ميسرة ومحمد بن سيرين ومطرف بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز وسالم بن ابى الجعد وابو عبد الرحمن الاشعري (واحيب) عنه بأن القيد بالنسيان فيه لجروحه على الغالب اولانه ماورد على السبب الخاص مثل ان يكون ثمة سائل عن حكم قضاء الصلاة المنسية او انه اذا وجب القضاء على المعذور فغيره اولى بالوجوب وهو من باب التنبيه بالادنى على الاعلى وشرط اعتبار مفهوم المخالفة عدم الخروج وعدم وروده على السبب الخاص وعدم مفهوم الموافق وادعى ناس بأن وجوب القضاء على العايد يؤخذ من قوله «نسي» لان النسيان يطلق على الترك سواء كان عن ذهول ام لا ومنه قوله تعالى (نسوا الله فانساهم انفسهم) . (نسوا الله فانساهم) اي تركوا امره فتركهم في العذاب قالوا ويقوى ذلك قوله «لا كفارة لها» والتائم والناسي لاثم عليه وضعفه بعضهم بان

الحجر بذكر النائم ثابت وقد قال فيه لا كفارة لها والكفارة قد تكون عن الخطأ كما تكون عن العمد (قلت) كافي قتل الخطأ فان فيه الكفارة ويجاب بهذا ايضا عن اعتراض معترض بقوله وَاللَّهُ «رفع عن أمي الخطأ والنسيان» وايضا انهم لما اتوا هموا ان في هذا الفعل كفارة بين لهم ان لا كفارة فيها وانما يجب القضاء فقط من غير شيء آخر وقال بعضهم وجوب القضاء بالخطاب الاول (قلت) ليس على اطلاق قبل فيه خلاف بين الاصوليين في ان وجوبه بأمر جديد او بالامر الاول الثاني فيه دليل على ان احدا لا يصلى عن احد وهو حجة على الشافعي . الثالث فيه دليل ايضا ان الصلاة لا تحجر بالمال كما يحجر الصوم وغيره اللهم الا اذا كانت عليه صلوات فائتة فحضره الموت فأوصى بالفدية عنها فانه يجوز كما بين في الفروع . الرابع ان بعضهم احتج بقوله اذا ذكر على جواز قضاء الفوائت في الوقت المنهى عن الصلاة فيه (قلت) ليس بل لازم ان يصلى في اول حال الذكر غاية ما في الباب ان ذكره سبب لوجوب القضاء فاذا ذكرها في الوقت المنهى واخرها الى ان يخرج ذلك وصلى يكون عاملا بالحديثين احدهما هذا والاخر حديث النهى في الوقت المنهى عنه * **قال موسى قال همام سمعته يقول بعد واقم الصلاة لذكرى**

اي قال موسى بن اسماعيل وهو احد الشيخين المذكورين في اول الحديث سمعته يعنى سمعت قتادة يقول بعد بضم الدال اي بعد زمان رواية الحديث حاصله ان هاما سمعه من قتادة مرة بلفظ للذكرى يعنى بقرأة ابن شهاب التي ذكرناها ومرة بلفظ لذكرى اي بالقرأة المشهورة وقد اختلف في هذه هل هي من كلام قتادة او هي من رسول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم عن هدا ب قال قتادة (واقم الصلاة لذكرى) وفي روايته الاخرى من طريق المثني عن قتادة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «اذا رقد احدكم عن الصلاة او غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى يقول (اقم الصلاة لذكرى) وهذا ظاهر ان الجميع من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم *

وقال حبان حدثنا همام قال حدثنا قتادة حدثنا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه * اشار بهذا التعليق الى بيان سماع قتادة من انس لانه صرح فيه بالتحديث لان قتادة من المدلسين وروى عنه اولا بلفظ عن انس فأراد ان يقويه بالرواية عنه بلفظ حدثنا انس وهذا التعليق وصله ابو عوانة في صحيحه عن عمار بن رجاء عن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن هلال وفيه ان همام بن يحيى سمعه من قتادة مرتين كما في رواية موسى بن اسماعيل *

باب قضاء الصلوات الأولى فالأولى

اي هذا باب في بيان حكم قضاء الصلوات الفائتة والصلوات بالجمع رواية الكشمي عن وفي رواية غيره «قضاء الصلاة» بالافراد قوله «الأولى» بضم الهمزة اي حال كون الصلاة الاولى في القضاء من الصلوات الفائتة اراد انه يقدم الاولى ثم الثانية التي هي الاولى ايضا بالنسبة الى الثالثة ثم الثالثة التي هي الاولى بالنسبة الى الرابعة وهلم جرا *

٧٤ - **حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن هشام قال حدثنا يحيى هو ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال جعل عمر يوم الخندق يسب كفارهم وقال يا رسول الله ما كدت أصلي العصر حتى غربت قال فنزلنا بطحان فصلى بعد ما غربت الشمس ثم صلى المغرب** *

هذا الحديث قد مر في باب من صلى بالناس جماعة قبل هذا الباب بباب واخرجه هناك عن معاذ بن فضالة عن هشام عن يحيى وهن عن مسدد عن هشام الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير وقال بعضهم ويحيى المذكور فيه هو القطان وكذا قال الكرمانى (قلت) هو غلط لان البخارى صرح فيه بقوله يحيى هو ابن ابي كثير ضد القليل واسم ابي كثير صالح

ابن المتوكل وقيل غيره وإنما قال البخاري بلفظ هولائه ليس من كلام هشام بل من كلام البخاري ذكره تعريفا له وهو غاية الاحتياط في رعاية الفاظ الشيوخ قوله «جعل عمر» جعل هنا من أفعال المقاربة التي وضعت للشروع في الخبر وهو يعمل عمل كادالآن خبره يجب أن يكون جملة وقوله «يسب» جملة خبره قوله «كفارهم» أي كفار قريش ولكونه معلوما جازعود الضمير اليه من غير سبق ذكره وفي رواية معاذ بن فضالة «جعل يسب كفار قريش» قوله «حتى غربت الشمس» هذه الرواية صريحة في قوات المصر عنه وقد استوفينا الكلام فيه بجميع تعلقاته هناك فارجع إليه والله أعلم *

﴿باب ما يكره من السمر بعد العشاء﴾

أي هذا باب في بيان ما يكره من السمر بعد صلاة العشاء ومراعاة من السمر ما يكون في أمر مباح وأما المحرم فلا اختصاص له بوقت بل هو حرام في جميع الأوقات والسمر بفتح الميم من المسامرة وهي الحديث بالليل ورواه بعضهم بسكون الميم وجعله المصدر واصل السمر لون ضوء القمر لانهم كانوا يتحدثون فيه *

﴿السامر من السمر والجمع السمار والسمار ههنا في موضع الجمع﴾

هذا هكذا وقع في رواية أبي ذر وحده وقال بعضهم استشكل ذلك لأنه لم يتقدم للسامر ذكر في الترجمة والذي يظهر لي أن المصنف أراد تفسير قوله تعالى (سامرا تهجرون) وهو المشار إليه بقوله ههنا أي في الآية (وقات) لا اشكال في ذلك أصلا ودعوى ذلك من قصور الفهم والتعليل بقوله لأنه لم يتقدم للسامر ذكر في الترجمة غير موجه ولا تحته طائل وذلك لأنه لما ذكر لفظ السمر الذي هو اسم وأما مصدر كما ذكرنا أشار إلى أن لفظ السامر مشتق من السمر وهو المراد من قوله «السامر من السمر» ثم أشار إلى أن لفظ السامر تارة يكون مفردا ويكون جمعا سمار بضم السين وتشديد الميم كطالب وطلاب وكاتب وكتاب وتارة يكون جمعا أشار إليه بقوله والسامر ههنا يعني في هذا الموضع في موضع الجمع وذلك كالباقر والجامل للبقر والجمال يقال سمر القوم وهم يسرون بالليل أي يتحدثون فهم سمار وسامر وقول هذا القائل الذي يظهر لي إلى آخره أخذه من كلام الكرماني وكلاهما تأه ومضى ذكرت الآية ههنا حتى يقول وهو المشار إليه بقوله ههنا أي في الآية وهذا كلام صادر من غير تفكير ولا بصيرة والتحقيق ما ذكرناه الذي لم يطلع عليه شارح ولا من يفكره قارح *

٧٧ ﴿حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا عوف قال حدثنا أبو المنهال قال انطلقت مع أبي إلى أبي برزة الأسلمي قال له أبي حدثتنا كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي المكتوبة قال كان يصلي الهجير وهي التي تدعونها الأولى حين تدحض الشمس ويصلي العصر ثم يرجع أحدنا إلى أهله في أقصى المدينة والشمس حية ونسيت ما قال في المغرب قال وكان يستحب أن يؤخر العشاء قال وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان ينقل من صلاة النداء حين يعرف أحدنا جليسه ويقرا من الستين إلى المائة﴾

مطابقته للترجمة في قوله «وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها» والحديث بعد العشاء هو السمر وهذا الحديث إلى قوله «ونسيت ما قال في المغرب» قدم في باب وقت الظهر عند الزوال ورواه عن حفص بن عمر عن شعبة عن أبي المنهال وههنا عن مسدد عن يحيى القطان عن عوف الأعرابي عن أبي المنهال سمار بن سلامة واسم أبي برزة فضلة بن عبيد الأسلمي وقد مر الكلام فيه مستوفي هناك بجميع تعلقاته قوله «حدثنا كيف كان» بلفظ الأمر *

باب السمر في الفقه والخبر بعد العشاء

اي هذا باب في بيان حكم السمر في الفقه بأن يباحثوا فيه وانما خصه بالذكر وان كان داخل في الخبر تنويهاً بذكره وتنبهاً على قدره قوله «بعد العشاء» اي بعد صلاة العشاء وروى الترمذي من حديث عمر رضي الله تعالى عنه «ان النبي ﷺ كان يسمر هو وابو بكر رضي الله تعالى عنه في الامر من امر المسلمين» وقال حديث حسن *

٧٦ - **حدثنا عبد الله بن الصَّبَّاح قال حدثنا أبو علي الحنفِي قال حدثنا قُرَّةُ بن خالد قال انتظرنا الحسن وراث علينا حتى قربنا من وقت قيامه فجاء فقال دعانا جيراننا هؤلاء ثم قال قال أنس بن نضرنا النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى كان شطر الليل يبلغه فجاء فصلّى لنا ثم خطبنا فقال ألا إن الناس قد صلّوا ثم رقدوا وإنكم لم تزلوا في صلاة ما انتظرتم الصلاة قال الحسن وإن القوم لا يزالون يخبر ما انتظروا الخبر قال قُرَّة هو من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ***

مطابقته للترجمة في قوله «ثم خطبنا» (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول عبد الله بن صباح بتشديد الباء الموحدة ويروى الصباح بالالف واللام ويجوز دخول الالف واللام على العلم اذا كان في الاصل صفة للمعوصية وهو العطاء مات سنة تسع ومائتين . الثاني ابو علي الحنفى واسمه عبيد الله بن عبد المجيد مات سنة اربع وخمسين ومائة . الثالث قرة بضم القاف وتشديد الراء ابن خالد السدوسي مات سنة اربع وخمسين ومائة . الرابع الحسن البصري . الخامس انس ابن مالك (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون واخرجه مسلم من حديث قرة عن قتادة عن انس والبخاري ابدل قتادة بالحسن * (ذكر معناه) قوله «وراث علينا» جملة فعلية حالية وفعلها ماض فتكون بالواو ومعنى راث بالثاء المثلثة ببطايقال راث يريث ريثا قوله «حتى قربنا» اي حتى كان الزمان اوديته قريبا من وقت قيام الحسن من المسجد لاجل النوم او من النوم لاجل التهجد ويروى «حتى قربنا» من قرب يقرب جملة فعلية قوله «جيراننا» بكسر الجيم جمع جار وانما قال الحسن هذه المقالة في معرض الاعتذار عن تخلفه عن القعود على عادته قوله «ثم قال» اي الحسن قوله «نظرنا النبي ﷺ» وفي رواية الكشميهني «انتظرنا» وكلاهما بمعنى والنظر يحى بمعنى الانتظار قوله «ذات ليلة» اي في ليلة والمعنى قطعة من الزمان واضافة ذات الى ليلة من قبيل اضافة المسمى الى الاسم وهي قليلة لانها تفيد بدون المضاف ماتفيدة معه قوله «حتى كان شطر الليل» شطر بالرفع وكان تامة ويجوز ان تكون ناقصة وقوله «يلغ» خبره ويروى «شطر الليل» بالنصب اي كان الوقت شطر الليل ويكون يبلغه استثناء او جملة مؤكدة ومعناه يصل الليل اذ الانتظار الى الشطر يقال بلغت المكان بلوغا اذ وصلت اليه وكذلك اذا شارفت عليه وقاربه قوله «ما انتظرتم الصلاة» اي مدة انتظار الصلاة قوله «في خير» ويروى «بخير» بالباء يعنى عمم الحسن الحكم في كل الخيرات وذكر ذلك لاصحابه مؤنسا لهم ومعرفا انهم وان كان فاتهم الاجر على ما يتعلمونه منه في تلك الليلة على ظنهم فلم يفتهم الاجر مطلقا لان منتظر الخير في خير فيحصل له الاجر بذلك وقال الكرمانى (فان قلت) المنتظر للصلاة جاز له الكلام والا كل والشرب ونحوها فاما معنى كونه في الصلاة (قلت) من جهة حصول الثواب له لا من جميع الجهات قوله «قال قرة» وهو من حديث انس اي قال قرة بن خالد وهو اى قول الحسن «فان القوم لا يزالون في خير» الى آخره من حديث انس لا من حديث النبي ﷺ لان الحسن لم يصرح برفعه ولا بوصله بخلاف الكلام الاول فانه ظاهر انه عن النبي ﷺ *

٧٧ - **حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله بن**

عُمَرَوُ بُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي حَشْمَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنْ رَأَسَ مِائَةً لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فَوَهَلَ النَّاسُ فِي مَقَالَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَا يَتَحَدَّثُونَ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ مِائَةِ سَنَةٍ وَإِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنَّهَا تَحْرِمُ ذَلِكَ الْقَرْنَ

مطابقه للترجمة في قوله «فلما سلم قام النبي ﷺ» إلى قوله «فوهل الناس» (ذكر رجاله) وهم ستة أبو اليان الحكم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة الحمصي ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وأبو بكر بن سليمان بن أبي حشمة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء المثناة وهو ينسب إلى جده وقد تقدموا في باب السمر بالعلم لانه روى هذا الحديث في باب السمر بالعلم في كتاب العلم عن سعيد بن عفير عن الليث بن سعد عن محمد بن عبد الرحمن ابن خالد بن مشافر عن ابن شهاب عن سالم وأبي بكر بن سليمان بن أبي حشمة أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال «صلى لنا رسول الله ﷺ العشاء في آخر حياته» إلى قوله «أحد» ومن قوله «فوهل الناس» إلى آخره زاده ههنا في هذه الرواية (بيان معناه) قوله «أرأيتم» معناه أعلموني والكاف للخطاب لا محل لها من الإعراب والميم يدل على الجماعة وهذه موضعه نصب والجواب محذوف والتقدير أرأيتم ليلتكم هذه فاحفظوها واحفظوا تاريخها قوله «فوهل» بفتح الهاء وكسرها أي قال ابن عمر فوهل الناس قال الجوهرى وهل من الشيء إذا غلط فيه ووهل إليه بالفتح إذا ذهب وهمه إليه وهو يريد غيره مثل وهم وقال الخطابي أي توهمو أو غلطوا في التأويل وقال النووي يقال وهل بالفتح يهل وهلا كضرب يضرب ضربا أي غلط وذهب وهمه إلى خلاف الصواب ووهل بالكسر يوهل وهلا كحذر يحذر حذرا أي فزع قوله «في مقالة النبي ﷺ» وفي رواية المستمل والكشيمى «من مقالة النبي ﷺ» أي من حديثه قوله «إلى ما يتحدثون من هذه الأحاديث» أي حيث تؤولونها بهذه التأويلات التي كانت مشهورة بينهم مشارا إليها عندهم في المعنى المراد عن مائة سنة مثل أن المراد بها انقراض العالم بالكلية ونحوه لأن بعضهم كان يقول أن الساعة تقوم عند انقضاء مائة سنة كما روى ذلك الطبراني وغيره من حديث أبي مسعود البدرى ورد عليه على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وغرض ابن عمر أن الناس ما فهموا ما أراد رسول الله ﷺ من هذه المقالة وحلوا على محامل كلها باطلة وبين أن رسول الله ﷺ أراد بذلك انقراض القرن عند انقضاء مائة سنة من مقالاته تلك وهو القرن الذي كان هو فيه بأن تنقضى أهاليه ولا يبقى منهم أحد بعد مائة سنة وليس مراده أن ينقرض العالم بالكلية وكذلك وقع بالاستقراء فكان آخر من ضبط عمره ممن كان موجودا حينئذ أبو الطفيل عامر بن واثلة وقد أجمع أهل الحديث على أنه كان آخر الصحابة يموتا وغاية ما قيل فيه أنه بقي إلى سنة عشر ومائة وهي رأس مائة سنة من مقالة النبي ﷺ وهذا إعلام من رسول الله ﷺ بأن أعمار أمته ليست تطول كأعمار من تقدم من الأمم السالفة ليجهدوا في العمل قوله «يريد» أي يريد النبي ﷺ بذلك أي بقوله هذا أنها أي مائة سنة يعني مضيا قوله «تحرّم» من الإخراج بالحاء المعجمة قوله «ذلك القرن» أي القرن الذي هو فيه والقرن بفتح القاف كل طبقة مقترنين في وقت ومنه قيل لأهل كل مدة أو طبقة بعث فيها نبي قرن قلت السنون أو كثرت (ومما يستنبط من هذا الحديث والذي قبله) أن السمر المنهى عنه بعد العشاء إنما هو فيما لا ينبغي وكان ابن سيرين والقاسم وأصحابه يتحدثون بعد العشاء يعني في الخير وقال مجاهد يكره السمر بعد العشاء الأصل أولسافر أو دارس علم ☆

بابُ السَّمرِ مع الضَّيفِ والأهلِ

أي هذا باب في بيان السمر مع الأهل وأهل الرجل خاصة وعياله وحاشيته (فإن قلت) ما وجه أفراد هذا الباب من

الباب السابق مع اشتماله عليه ودخوله فيه (قلت) لانحطاط رتبته عن الباب السابق لانه متمحض للطاعة لا يقع على غيرها وهذا الباب قد يكون بالسمر الجائر او المتردد بين الاباحة والتدب فذلك افردا بالذكر

٧٨ - **حدثنا أبو النعمان قال حدثنا معتمر بن سليمان قال حدثنا أبي قال حدثنا أبو عثمان**
عن عبد الرحمن بن أبي بكر أن أصحاب الصفّة كانوا اناساً فقراء وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
كان عنده طعام اثنى عشر فليذهب بثلاث وإن اربع فخميس أو سادس وأن أبا بكر جاء بثلاثة
فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة قال فهو أنا وأبي وأمي فلا أدرى قال وامرأتى وخادمي بيننا
وبين بيتي أبي بكر وأن أبا بكر تعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتيت حتى صليت العشاء
ثم رجعت فلبثت حتى تعشى النبي صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ما مضى من الليل ماشاء الله قالت
له امرأتاه وما حبسك عن أضيافك أو قالت ضيفك قال أو ما عشيتهن قال أبو احنى تحبى قد
عروضوا فأبوا قال فذهبت أنا فاختبأت فقال يا غنثر فجدع وسب وقال كلوا لا هنيئاً فقال والله
لا أطعمه أبداً وإني والله ما كننا نأخذ من لقمة إلا رباً من أسفلها أكثر منها قال يعنى حتى شبعوا
وصارت أكثر مما كانت قبل ذلك فنظر إليها أبو بكر فاذا هي كما هي أو أكثر منها فقال
لأمرأته يا أخت بني فزاس ما هذا قالت لا وقرة قيني لبي الآن أكثر منها قبل ذلك بثلاث
مرات فاكل منها أبو بكر وقال إنما كان ذلك من الشيطان يعنى بيمينه ثم أكل منها لقمة
ثم حملها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأصبحت عنده وكان بيننا وبين قوم عقد فمضي الاجل
ففرقنا اثني عشر رجلاً مع كل رجل منهم أناس الله أعلم كم مع كل رجل فاكلوا منها
أجمعون أو كما قال *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قول أبي بكر رضى الله تعالى عنه لزوجته او ما عشيتهن ومراجعتهم لحبر الاضياف وقوله
لاضيافه كلوا وكل ذلك في معنى السمر المباح (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي
الثاني معتمر بن سليمان السدوسي الثالث ابو سليمان بن طرخان الرابع ابو عثمان عبد الرحمن بن مل بن عمر والتهدي
مات سنة خمس وتسعين وهو ابن ثلاثين ومائة سنة وكان قد أدرك الجاهلية تقدم في باب الصلاة كقارة الخامس عبد الرحمن
ابن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه
النعنة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه راو من المخضرمين وهو ابو عثمان وفيه رواية الصحابي عن
الصحابي ابن الصحابي وهو عبد الرحمن (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في علامات النبوة
عن موسى بن اسماعيل وفي الادب عن ابي موسى محمد بن المتى واخرجه مسلم في الاطعمة عن عبيد الله بن معاذ وحامد
ابن عمر ومحمد بن عبد الاعلى وعن محمد بن المتى واخرجه ابو داود في الايمان والنذور عن محمد بن المتى
وعن مؤمل بن هشام *

(ذكر معناه) **قوله** «ان اصحاب الصفّة» قال النووي هم زهاد من الصحابة فقراء غرباء كانوا بأبوابهم الى مسجد
النبي ﷺ وكانت لهم في آخره صفة وهي مكان مقطوع من المسجد مظلل عليه يبيتون فيه وكانوا يلقون ويكثر
وفي وقت كانوا سبعين وفي وقت غير ذلك فيزيدون بمن يقدم عليهم وينقصون بمن يموت او يسافر او يتزوج وفي التلويح

الصفة هو موضع مظلل في المسجد كان للمساكين والغرباء وهم الاوقاض اى الفرق والاختلاط من الناس يأوون اليه وعد منهم ابو نعيم في الحلية مائة وثيفا **قوله** « كانوا اناسا » وفي رواية الكشميني « كانوا ناسا » بلالاف والناس والاناس بمعنى واحد **قوله** « فليذهب بثالث » اى من اصحاب الصفة هذا هو الصواب وهو الاصح من رواية مسلم « فليذهب بثلاثة » لان ظاهرها صبر ورثتهم خمسة وحيث لا يمسك رفق احد بخلاف الواحد مع الاثنين وقال القرطبي لو حملت رواية مسلم على ظاهرها فسد المعنى وذلك ان الذى عنده طعام اثنين اذا اكله في خمسة لم يكف احدا منهم ولا يمسك رفق بخلاف الواحد مع الاثنين وقال النووي والذى في مسلم ايضا له وجه تقديره فليذهب بمن يتم ثلاثة او بتمام ثلاثة كما قال تعالى (وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام) اى في تمام اربعة ايام وقال ابن العربي لم يقل **عليه السلام** ان طعام الاثنين يشبع الثلاثة انما قال يكتفى وهو غير الشبع وكانت المواساة اذا ذاك واجبة لشدة الحال **قوله** « وان اربع خامس اوسادس » اى وان كلن عنده طعام اربع فليذهب بخامس او بسادس هذا وجه الجر في خامس وسادس ويروى برفعهما فوجهه كذلك لكن باعطاء المضاف اليه وهو اربع اعراب المضاف وهو طعام وباضمار مبتدا للفظ خامس وفي رواية مسلم « من كان عنده طعام اربعة فليذهب بخامس بسادس » وقال الكرماني (فان قلت) كيف يتصور السادس اذا كان عنده طعام اربع (قلت) معناه فليذهب بخامس او بسادس مع الخامس والعقل يدل عليه اذ السادس يستلزم خامسا فكأنه قال فليذهب بواحد او باثنين والحاصل ان او لا تدل على منع الجمع بينهما ويحتمل ان يكون معنى اوسادس وان كان عنده طعام خمس فليذهب بسادس فيكون من باب عطف الجملة على الجملة وقال ابن مالك هذا الحديث مما حذف فيه بعد ان والفاء فعلان وحر فاجر باق عملهما وتقديره وان قام بأربعة فليذهب بخامس او بسادس وفي التوضيح كلمة اول التنوين وقيل للاباحة **قوله** « وانطلق النبي **عليه السلام** » قال هنا نطلق وعن ابي بكر قال جاء لان الحبي هو المشى المقرب الى المتكلم والانطلاق المشى المبعد عنه **قوله** « قال » اى قال عبد الرحمن فهو انا وابي وامى هذه رواية الكشميني وفي رواية المستمل « فهو انا وامى » وقوله هو ضمير الشأن وانا مبتدا وابي وامى عطف عليه وخبره محذوف بدل عليه السياق **قوله** « ولا ادرى » كلام ابي عثمان النهدي الراوى **قوله** « وخادم » بالرفع عطف على امرأتى على تقدير ان يكون لفظ امرأتى موجودا فيه والافه هو عطف على امى **قوله** « بين بيتنا وبيت ابي بكر » هكذا هو في رواية ابي ذر والرواية المشهورة « بيننا وبين ابي بكر » يعنى مشترك خدمتها بيننا وبين ابي بكر وقوله بين ظرف لخادم **قوله** « تمشى » اى اكل العشاء وهو يفتح العين الطعام الذى يؤكل آخر النهار **قوله** « ثم لبث » اى في داره **قوله** « حتى صليت » بلفظ المجهول وهذه رواية الكشميني يعنى لفظ حتى وفي رواية غيره « حيث صليت » **قوله** « العشاء » اى صلاة العشاء **قوله** « ثم رجع » اى الى رسول الله **عليه السلام** وفي صحيح الاسماعيلي « ثم رجع » بالكاف اى صلى النافلة بعد العشاء فدل هذا على ان قول البخارى ثم رجع ليس مما اتفق عليه الرواة **قوله** « حتى تمشى النبي **عليه السلام** » وعند مسلم « حتى نعى النبي **عليه السلام** » **قوله** « قالت له » اى لابي بكر امرأته وهي ام رومان بضم الراء وفتحها وقال السهيلي اسمها عدو وقال غيره زينب وهي من بنى قريظة بن مالك بن كنانة **قوله** « اوضيفك » شك من الراوى وقال الكرماني **قوله** « وضيفك » فان قلت هم كانوا ثلاثة فلم افرد (قلت) هو لفظ الجنس يطلق على القليل والكثير او مصدر يتناول المتنى والجمع انتهى (قلت) هذا السؤال على ان نسخته كانت ضيفك بدون **قوله** « اضيفك » ولكن **قوله** او مصدر غير صحيح لفساد المعنى **قوله** « او ما عشتيهم » الهزمة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعد الهزمة ويروى عشتيهم بيااء الحاصلة من اشباع الكسرة **قوله** « ابوا » اى امتعوا وامتاعهم من الاكل رفقا به لظنهم انه لا يجد عشاء فصبروا حتى يأكل معهم **قوله** « قد عرضوا » بفتح العين اى الامل من الابن والمرأة والخادم وفي رواية « فعرضنا عليهم » ويروى « قد عرضوا » على صيغة المجهول ويروى « قد عرضوا » بالصاد المهمل وقال ابن التين لا اعلم له وجهها ويحتمل ان يكون من عرض اذا نشط فكأن اهل البيت تشطوا في البرية عليهم وقال الكرماني وفي بعض النسخ بضم العين اى عرض الطعام على الاضياف فحذف الجار واوصل الفعل او هو من باب القلب نحو عرضت الخوض على الناقة **قوله** « قال فذهب » اى قال عبد الرحمن **قوله** « فاحتبأت » اى اختفيت وكان اختفاؤه خوفا من خصام

ايه لانهم يكن في المنزل من الرجال غير اولانه اوصاهم **قوله** «فقال» اي ابوبكر يا غنم الغنم المعجمة وسكون
التون وفتح التاء المثلثة وضمها ايضا قال ابن قرقول معنى ياليم يادني وقيل الثقيل الوخم وقيل الجاهل من الغارة
وهي الجهل والتون زائدة وقيل مأخوذ من الغر وهو السقوط وقال عياض وعن بعض الشيوخ يا غنم بفتح العين
المهملة وسكون التون وفتح التاء المثلثة من فوق وهو الذباب الازرق شبهه بتحقيق الاله والاول هو الرواية المشهورة قاله
النووي **قوله** «فجذع» بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة وفي آخره عين مهملة اي دعا بالجدع وهو قطع الانف او
الاذن او الشفة وهو بالانف اخص وقيل معنى السب وقال القرطبي فيه البعد لقوله فجذع وسب وقال ابن قرقول وعند
المروزي بالزاي قال وهو وهم قال القرطبي وكل ذلك من ابي بكر رضى الله تعالى عنه على ابنه ظنا منه انه فرط في حق
الاضياف فلما تبين له ان ذلك كان من الاضياف اذنبهم بقوله كلوا لاهنيا وحلف ان لا يطعمه وقيل انه ليس بدعاء عليهم
انما هو خبر اي لم تنهوا به في وقته وقال السفاقي انما خاطب بذلك اهله لا اضيافه وهنئا منصوب على ان فعله محذوف
واجب حذفه في السماع والتقدير هنالك الله هنئا وهنئا دخل عليه حرف النفي **قوله** «وايم الله» مبتدأ وخبره محذوف
اي ايم الله قسمي وهزته همزة وصل لا يجوز فيها القطع عند الاكثرين والاصل فيه يمين الله ثم جمع اليمين على ايمن ولما
كثر استعماله في كلامهم خففوه بحذف التون فقالوا ايم الله وفيه لغات قد ذكرناها في باب الصعيد الطيب وضوء المسلم
قوله «الارباء» اي زاد **قوله** «وصارت» اي الاطعمة **قوله** «اكثر مما كانت» بالتاء المثلثة ويروى بالباء الموحدة اكبر
قوله «فاذا هي كما هي» اي فاذا الاطعمة كما هي على حالها لم تنقص شيئا والفاء فيه فاء المفاجأة **قوله** «فقال لامراته»
اي فقال ابوبكر لزوجته وهي ام عبد الرحمن وام رومان **قوله** يا اخت بنى فراس» انما قال كذلك لانها زينب بنت دهمان
بضم الدال المهملة وسكون الهاء احسبني فراس بن غنم بن مالك بن كنانة كما ذكرناه عن قريب وقال النووي معنى
يا من هي من بنى فراس **قوله** «ما هذا» استفهام من ابي بكر عن حال الاطعمة **قوله** «قالت لا وقرعة عني» كلمة لازائدة
للتأكيد ونظائره مشهورة ويحتمل ان تكون لانافية واسمها محذوف اي لاشي غير ما اقول وهو قولها وقرعة عني والواو
فيه واو القسم وقرعة العين بضم القاف وتشديد الراء يعبرها عن المسرة ورؤية ما يحب الانسان قيل انما قيل ذلك لان
عينه تقر لبلوغ امنيته ولا يستشرف لشيء فيكون مشتق من القرار وقيل مأخوذ من القر بالضم وهو البرد اي ان عينه
باردة لسرورها وعدم ثقلها وقال الاصمعي اقر الله عينه اي ابرد معه لان دمة الفرح باردة ودمة الحزن حارة وقال
الداودي ارادت بقرعة عني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاقسمت به وقال ثعلب تقول قررت به عينا اقر
وفي الغريب المصنف والاصلاح قررت وقررت قررة وقرورا وفي كتاب المتي لابن عديس وقررة
وحكاه ابن سيده وفي السحاح تقر وتقرر واقر الله عينه اعطاه حتى تقر فلا تطمح الى من هو فوقه
وقال ابن خالويه اي ضحكت فخرج من عيني ماء قرور وهو البارد وهو ضد اسخن الله عينه قال القزاز وقال
ابو العباس ليس كما ذكر الاصمعي من ان دمة الفرح باردة والحزن حارة قال بل كل دمع حار قالوا ومعنى قولهم
هو قررة عني انما يريدون هو رضى نفسي قال وقررة العين ناقة تؤخذ من المغنم قبل ان يقسم فيطبخ لحمها
ويصنع فيجتمع اهل العسكر عليه فيأكلون منه قبل القسمة فان كان من هذا فكانه دعى له بالفرج والنعمة
وفي كتاب الفاخر قال ابو عمرو معنى انام الله عينك المعنى صادف سرورا اذهب سهره فنام وحكى القالي اقر الله
عينك واقر الله بعينك **قوله** «فاكل منها» اي من الاطعمة **قوله** «انما كان ذلك من الشيطان» يعني يمينه وهو قوله والله لا اطعمه
ابدا **قوله** «ثم اكل منها لقمة» وتكرر اكل مع انه واحد لاجل البيان لانه لما وقع الاول اراد رفع الابهام بأنه اكل لقمة اما تركه
اليمين ومخالفته لاجل آتيانه بالافضل لا حديث الذي ورد فيه او كان مراده لا اطعمه معكم وفي هذه الساعة وعند الغضب وهذا
مبنى على انه يقبل التقييد اذا كان اللفظ عاما وعلى ان الاعتبار لمعوم اللفظ والخصوص السبب وقوله «انما كان ذلك من
الشيطان» وفي رواية الاولى من الشيطان يعني يمينه فاخزاه باخنت الذي هو خير وفي بعض الروايات «لما جاء بالقصة الى
النبي ﷺ اكل منها» **قوله** «فاصبحت عنده» اي اصبحت الاطعمة عند النبي ﷺ **قوله** «عقد» اي عهد مهادة وفي

رواية «وكانت بيننا» والتأنيث باعتبار المهادنة وقوله «فقرنا» الفاء فيه فاء الفصيحة أي فجاءوا إلى المدينة فقرقنا من التفريق أي جعل كل رجل مع اثني عشر فرقة وفي مسلم «فقرنا» بالعين والراء المشددة أي جعلنا عرفاء فبقوا على قومهم وقال الكرماني وفي بعض الروايات «فقرنا» من القرى بمعنى الضيافة قوله «اثنا عشر» وفي البخاري ومعظم نسخ مسلم «اثني عشر» وكلاهما صحيح الأول على لغة من جعل المتى بالالف في الأحوال الثلاثة وقال السفاقي لعل ضبطه فقر قنا بضم الفاء الثانية ويرفع اثنا عشر على أنه مبتدأ وأخبره مع كل رجل منهم أناس قوله «الله أعلم» جملة مقترضة أي أناس الله يعلم عددهم قوله «كم مع كل رجل» يميزكم محذوف أي كم رجل مع كل رجل قوله «أو كما قال» شك من أبي عثمان وفاعل قال عبدالرحمن ابن أبي بكر رضي الله تعالى عنهما *

(ذكر ما يستفاد منه) وفيه ان للسلطان إذا رأى مسغبة أن يفرقهم على السعة بقدر ما لا يحجب بهم قال التيمي وقال كثير من العلماء أن في المال حقاً سوى الزكاة وأنما جعل رسول الله ﷺ على الاثنين واحدًا وعلى الأربعة واحدًا وعلى الخمسة واحدًا ولم يجعل على الأربعة والخمسة بأزاء ما يجب للاثنين مع الثالث لأن صاحب العيال أولى أن يرفق به والحاصل فيه أن تشريك الزائد على الأربعة لا يضر بالباقيين وكانت المواساة ذاك واجبة لشدة الحال وزاد ﷺ واحدًا واحدًا وفقًا لصاحب العيال وضيق معيشة الواحد والاثنين أرفق بهم من ضيق معيشة الجماعات . وفيه فضيلة الإيثار والمواساة وأنه عند كثرة الأضياف يوزعهم الإمام على أهل المحلة ويعطى لكل واحد منهم ما يعلم أنه يتحملة ويأخذ هو ما يمكنه ومن هذا أخذ عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فعله في عام الرمادة على أهل كل بيت مثلهم من الفقراء ويقول لهم لهملك امرؤ عن نصف قوته وكانت الضرورة ذلك العام وقد تأول سفيان بن عيينة في المواساة في المسغبة قوله تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) ومعناه أن المؤمنين يلزمهم القرية في أموالهم لله تعالى عند توجه الحاجة إليهم ولهذا قال كثير من العلماء أن في المال حقاً سوى الزكاة وورد في الترمذي مرفوعاً . وفيه بيان ما كان عليه الشارع من الأخذ بأفضل الأمور والسبق إلى السخاء والجود فان عياله عليه الصلاة والسلام كانوا قريباً من عدد ضيفانه هذه الليلة فأتى بنصف طعامه ونحوه وأتى أبو بكر رضي الله تعالى عنه بثلاث طعامه وأكثر . وفيه الأكل عند الرئيس وإن كان عند ضيف إذا كان في داره من يقوم بخدمتهم . وفيه أن الولد والأهل يلزمهم من خدمة الضيف ما يلزم صاحب المنزل . وفيه أن الأضياف ينبغي لهم أن يتأدبوا وينتظروا صاحب الدار ولا يهاتفوا على الطعام دونه . وفيه الأكل من طعام ظهرت فيه البركة . وفيه إهداء ما ترجى بركته لأهل الفضل . وفيه أن آيات النبي ﷺ قد تظهر على يد غيره وفيه ما كان عليه أبو بكر رضي الله عنه من حب النبي ﷺ والانقطاع إليه وإيثاره في ليله ونهاره على الأهل والأضياف وفيه كرامة ظاهرة للصدوق رضي الله تعالى عنه . وفيه أثبات كرامات الأولياء وهو مذهب أهل السنة . وفيه جواز تعريف العرفاء للعساكر ونحوهم . وفيه جواز الاختفاء عن الوالد إذا خاف منه على تقصير واقع منه . وفيه جواز الدعاء بالجدع والسب على الأولاد عند التقصير . وفيه ترك الجماعة لعذر . وفيه جواز الخطاب للزوجة بغير اسمها . وفيه جواز القسم بغير الله . وفيه حمل المضيف المشقة على نفسه في إكرام الضيفان والاجتهاد في رفع الوحشة وتطيب قلوبهم وفيه جواز ادخار الطعام للغد . وفيه مخالفة اليمين إذا رأى غيرها خيراً منها . وفيه أن الراوي إذا شك يجب أن ينبه عليه كما قال لادري هل قال وامراتي ومثل لفظة أو كما قال ونحوها . وفيه أن الحاضر يرى ما لا يراه الغائب فان امرأة أبي بكر رضي الله تعالى عنهما لما رأت أن الضيفان تأخروا عن الأكل تأملت لذلك فبادرت حين قدم تسأله عن سبب تأخره مثل ذلك . وفيه إباحة الأكل للضيف في غيبة صاحب المنزل وإن لا يمتنعوا إذا كان قد أذن في ذلك لانكار الصديق في ذلك والله تعالى أعلم به

﴿ كِتَابُ الْأَذَانِ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أي هذا كتاب في بيان أحكام الأذان وفي بعض النسخ بعد البسملة أبواب الأذان وسقطت البسملة في رواية القابسي

وغيره. والاذان فى اللغة الاعلام قال الله تعالى (وأذان من الله ورسوله) من أذن يؤذن تأذينا وإذا مثل كلم بكلم تكليما وكلاما فالاذان والكلام اسم المصدر القياسى وقال الهروى والاذان والاذين والتأذين بمعنى وقيل الاذنين المؤذن فعيل بمعنى مفعول واصله من الاذن كأنه يلقي فى آذان الناس بصوته ما يدعوهم الى الصلاة. وفى الشريعة الاذان اعلام مخصوص بألفاظ مخصوصة فى اوقات مخصوصة ويقال الاعلام بوقت الصلاة التى عنها الشارع بألفاظ مشاة وقال القرطبي وغيره الاذان على قلة الفاظه مشتمل على مسائل العقيدة لانه بدأ بالأكبرية وهى تتضمن وجود الله تعالى وكاله ثم تنى بالتوحيد ونفى الشريك ثم بآيات الرسالة ثم دعا الى الطاعة المخصوصة عقيب الشهادة بالرسالة لانها لا تعرف الا من جهة الرسول ثم دعا الى الفلاح وهو البقاء الدائم وفيه الاشارة الى المعاد ثم اعاد ما اعاد توكيدا ويحصل من الاذان الاعلام بدخول الوقت والدعاء الى الجماعة واطهار شعائر الاسلام والحكمة فى اختيار القول له دون الفعل سهولة القول وتيسره لكل احد فى كل زمان ومكان والله اعلم *

﴿ بابُ يَدُ الْأَذَانِ ﴾

اى هذا باب فى بيان ابتداء الاذان وليس فى رواية اى ذر لفظ باب *

﴿ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَتَّقُونَ. وَقَوْلُهُ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ﴾

وقول الله مجرور لانه عطف على لفظ بده وقوله الثانى عطف عليه وانما ذكر هاتين الآيتين اما للتبرك او لارادة ما يوجب له وهوبده الاذان وان ذلك كان بالمدينة والآيتين المذكورتان مدينتان وعن ابن عباس ان فرض الاذان تزل مع الصلاة (يا أيها الذين آمنوا اذانودى للصلاة من يوم الجمعة) رواه ابو الشيخ اما الآية الاولى فى سورة المسائدة وارىاد البخارى هذه الآية ههنا إشارة الى ان بده الاذان بالآية المذكورة كما ذكرنا وعن هذا قال الزمخشري فى تفسيره قيل فيه دليل على ثبوت الاذان بنص الكتاب لا بالتمام وحده قوله (واذا ناديتهم الى الصلاة) يعنى اذا اذن المؤذن للصلاة وانما اضاف النداء الى جميع المسلمين لان المؤذن يؤذن لهم ويناديهم فأضاف اليهم فقال (واذا ناديتهم الى الصلاة) اتخذوها هزوا ولعبا) يعنى السكفار اذا سمعوا الاذان استهزؤا بهم واذا رأوهم ركعوا وسجدوا ضحكوا عليهم واستهزؤا بذلك قوله «ذلك» يعنى الاستهزاء بأنهم قوم لا يعقلون يعنى لا يعلمون ثوابهم وقال اسباط عن السدى قال «كان رجل من النصارى بالمدينة اذا سمع المنادى ينادى اشهد ان محمدا رسول الله قال حرق الكاذب فدخلت خادمته ليلة من الليالى بنار وهو نائم واهله نيام فسقطت شرارة فأحرقت البيت فاحرق هو واهله» رواه ابن جرير وابن ابى حاتم واما الآية الثانية فى سورة الجمعة فقوله (اذانودى للصلاة) اراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة ذكره النسفى فى تفسيره واختلفوا فى هذا ففهم من قال ان الاذان كان وحيا لانما قيل انه اخذ من اذان ابراهيم عليه الصلاة والسلام فى الحج (واذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر) قال فأذن رسول الله ﷺ وقيل تزل به جبريل عليه الصلاة والسلام على النبي ﷺ والاكترون على انه كان برؤيا بعد الله بن زيد وغيره على ما يحى ان شاء الله تعالى . واعلم ان النداء عدى فى الآية الاولى بكلمة الى وفى الثانية باللام لان صلاة الافعال تختلف بحسب مقاصد الكلام والمقصود فى الاولى معنى الانتهاء وفى الثانية معنى الاختصاص ويحتمل ان يكون الى بمعنى اللام وبالعكس لان الحروف ينوب بعضها عن بعض

١ - ﴿ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ الْحَذَاءُ عَنْ أَبِي

قِلَابَةً عَنْ أَنَسٍ قَالَ ذَكَرُوا النَّارَ وَالنَّاقُوسَ فَقَرَأُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى فَأَمَرَ بِإِلَالٍ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانُ وَأَنْ يُتَرَّ الإِقَامَةُ *

مطابقته للترجمة من حيث ان بدء الاذان كان بأمر النبي ﷺ بلالا لانهم كانوا يصلون قبل ذلك في اوقات الصلوات بالمناداة في الطرق الصلاة الصلاة والدليل عليه حديث انس ايضاروا ما بالشيخ ابن حبان في كتاب الاذان تأليفه من حديث عطاء بن ابي ميمونة عن خالد عن ابي قلابه * عن انس رضي الله تعالى عنه كانت الصلاة اذا حضرت على عهد رسول الله ﷺ سمي رجل في الطريق فينادي الصلاة الصلاة فاشتد ذلك على الناس فقالوا لو اتخذنا ناقوسا فقال رسول الله ﷺ ذلك للنصارى فقالوا لو اتخذنا بوقا فقال ذلك لليهود فقالوا لو رفعنا نارا فقال رسول الله ﷺ ذلك للمجوس فامر بلال * الحديث وعند الطبراني من هذا الطريق « فامر بلالا » (فان قلت) قد اخرج الترمذي في ترجمة بدء الاذان حديث عبد الله بن زيد مع حديث عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه فلم اختار البخاري فيسه حديث انس (قلت) لانه لم يكن على شرطه * (ذكر رجاله) * وهم خمسة . الاول عمران بن ميسرة ضد الميمنة . وقد تقدم . الثاني عبد الوارث ابن سعيد التنوري . الثالث خالد الحذاء . الرابع ابو قلابه بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي . الخامس انس بن مالك * (ذكر لطائف اسناده) * فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع . وفيه العنقة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخاري من افراد وفيه ان رواه بصريون *

* (بيان تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخاري ايضا في ذكر بني اسرائيل عن عمران بن ميسرة وعن محمد بن سلام وعن علي بن عبد الله وعن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الصلاة عن خلف بن هشام وعن يحيى بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن حاتم وعن عبيد الله بن عمر واخرجه ابو داود وفيه عن سليمان بن حرب وعبد الرحمن ابن المبارك وعن موسى بن اسماعيل وعن حميد بن مسعدة واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة عن عبد الوهاب ويزيد بن زريع واخرجه النسائي ايضا عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فيه عن عبد الله بن الجراح وعن نصر بن علي *

* (ذكر معناه) * قوله « والناقوس » وهو الذي يضربه النصارى لاقوات الصلاة وقال ابن سيده النقس ضرب من النواقيس وهو الخشبة الطويلة والويلة القصيرة وقال الجواليقي ينظر فيه هل هو معرب او عربي وهو على وزن فاعول قال ابن الاعرابي لم يأت في الكلام فاعول لام الكلمة فيه سين الا الناقوس وذكر الفاظا اخر على هذا الوزن ولم يذكر فيها الناقوس والظاهر انه معرب قوله « فذكروا اليهود والنصارى » وعبد الوارث اختصر هذا الحديث وفي رواية روح بن عطاء عن خالد عن ابي الشيخ ولفظه « فقالوا لو اتخذنا ناقوسا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك للنصارى فقالوا لو اتخذنا بوقا فقال ذلك لليهود فقالوا لو رفعنا نارا فقال ذلك للمجوس » فعلى هذا كأنه كان في رواية عبد الوارث وذكروا النار والناقوس والبوق فذكروا اليهود والنصارى والمجوس فهذا لف ونقر غير مرتب لان الناقوس للنصارى والبوق لليهود والنار للمجوس قوله « فامر بلال » امر بضم الهمزة على صيغة المجهول وهذه الصيغة يحتمل ان يكون الامر فيها غير الرسول ﷺ وفيه خلاف عند الاصوليين كما عرف في موضعه وقال الكرماني والصواب وعليه الاكثر انه مرفوع لان اطلاق مثله ينصرف عرفا الى صاحب الامر والنهي وهو رسول الله ﷺ (قلت) مقصوده من هذا الكلام تقوية مذهبه وقوى بعضهم هذا بقوله وقد وقع في رواية روح عن عطاء فامر بلالا بالنصب وفاعل امر هو النبي ﷺ (قلت) روى البيهقي في سننه الكبير من حديث ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سعيد عن عبد الله بن زيد بن عبد ربه وابو عوانة في صحيحه من حديث الشعبي عنه ولفظه « اذن متي واقام متي » وحديث ابي مخذورة عند الترمذي مصححا « علمه الاذان متي متي والاقامة متي متي » وحديث ابي جحيفة ان بلالا رضي الله تعالى عنه « كان يؤذن متي متي ويقيم متي متي » وروى الطحاوي من حديث وكيع عن ابراهيم ابن اسماعيل عن مجمع بن حارثة عن عبيد مولى سلمة بن الاكوع ان سلمة بن الاكوع كان « يثني الاذان والاقامة »

حدثنا محمد بن خزيمة حدثنا محمد بن سنان حدثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابراهيم قال «كان ثوبان رضي الله عنه يؤذن متى متى ويقيم متى متى» حدثنا يزيد بن سنان حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا قطر بن خليفة عن مجاهد قال في الاقامة مرة مرة انما هو شيء احده الامراء وان الاصل التثنية (قلت) وقد ظهر لك بهذه الدلائل ان قول النووي في شرح مسلم وقال ابو حنيفة الاقامة سبع عشرة كلمة وهذا المذهب شاذ قول واه لا يلتفت اليه وكيف يكون شاذ مع وجود هذه الاحاديث والاخبار الصحيحة فان قالوا حديث ابي مخذورة لا يوازي حديث انس المذكور من جهة واحدة فضلا عن الجهات كلها مع ان جماعة من الحفاظ ذهبوا الى ان هذه اللفظة في تثنية الاقامة غير محفوظة ثم رويوا من طريق البخاري عن عبد الملك بن ابي مخذورة انه سمع ابا مخذورة يقول «ان النبي ﷺ أمره ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة» قلنا قد ذكرنا ان الترمذي صححه وكذا ابن خزيمة وابن حبان صححا هذه اللفظة فان قالوا سلمنا ان هذه محفوظة وان الحديث ثابت ولكن نقول انه منسوخ لان اذان بلال هو آخر الاذنين (قلنا) لانسلم انه منسوخ لان حديث بلال انما كان اول ما شرع الاذان كادل عليه حديث انس وحديث ابي مخذورة كان عام حين وبينهما مدة مديدة **قوله** «ان يشفع» بفتح الياء الفاء لانها علامة بناء الفاعل واما فتح العين فلان كلمة ان نصبته ومعناه يأتي بألفاظ الاذان مثناة **قوله** «ويوتر» بالنصب عطف على يشفع من اوترايتارا اي يأتي بالاقامة فرادى *

(ذكر ما يستنبط منه) فيه التصريح بأن الاذان متى متى والاقامة فرادى وبه قال الشافعي واحمد وحاصل مذهب الشافعي ان الاذان تسع عشرة كلمة باثبات الترجيع والاقامة احدى عشرة واسقط مالك ترجيع التكبير في اوله وجعله متى وجعل الاقامة عشرة بافراد كلمة الاقامة وقال الخطابي والذي جرى به العمل في الحرمين والحجاز والشام واليمن ومصر والمغرب الى اقصى بلاد الاسلام ان الاقامة فرادى ومذهب عامة العلماء ان يكون لفظ قد قامت الصلاة مكررا اما لكا فاشهور عنه انه لا تكبير وقال فرقي بين الاذان والاقامة في التثنية والافراد ليعلم ان الاذان اعلام بورود الوقت والاقامة اشارة لقيام الصلاة ولو سوى بينهما لاشبه الامر في ذلك وصار سببا لان يفوت كثير من الناس صلاة الجماعة اذا سمعوا الاقامة فظنوا انها الاذان انتهى (قلت) العجب من الخطابي كيف يصدر عنه مثل هذا الكلام الذي تمجبه الاسماع ومثل هذا الفرق الذي بين الاذان والاقامة غير صحيح لان الاذان اعلام الغائبين ولهذا لا يكون الا على المواضع العالية كالمناشير ونحوها والاقامة اعلام الحاضرين من الجماعة للصلاة فكيف يقع الاشتباه بينهما قالذي يتأمل الكلام لا يقول هذا وأبعد من ذلك قوله ان تثنية الاقامة تكون سببا لفوات كثير من الناس صلاة الجماعة لظنهم أنها الاذان وكيف يظنون هذا وهم حاضرون لان الاقامة اعلام الحاضرين وبمثل هذا الكلام يحتاج احد لنصرة مذهبه وتمشية قوله واعجب من هذا قول الكرماني قال ابو حنيفة تثني الاقامة والحديث حجة عليه وكيف يكون حجة عليه وقد تمسك فيما ذهب اليه بالاحاديث الصحيحة الدالة على تثنية الاقامة على ما ذكرناه عن قريب ونحن ايضا نقول هذه الاحاديث حجة على الشافعي وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه مر بمؤذن اوتر الاقامة فقال له اشفعها لا امالك وروى عن النخعي انه قال اول من افرد الاقامة معاوية وقال مجاهد كانت الاقامة في عهد النبي ﷺ متى متى حتى استخفه بعض امراء الجور لحاجة لهم وقد ذكرناه عن قريب. وقال الكرماني ايضا ظاهر الامر للوجوب لكن الاذان سنة (قلت) ظاهر صيغة الامر له لاظهار لفظه يعني (امر) وههنا لم تذكر الصيغة سلمنا انه لا يجب لكنه لا يجب الشفع للاصل الاذان ولا شك ان الشفع واجب ليقع الاذان مشروعا كما ان الطهارة واجبة لصحة صلاة التفل ولئن سلمنا انه لنفس الاذان يقال انه فرض كفاية لان اهل بلدة لو اتفقوا على تركه قاتلناهم او ان الاجماع مانع عن الحمل على ظاهره (قلت) كيف يقول ان الاجماع مانع عن الحمل على ظاهره وقد حمله قوم على ظاهره وقالوا انه واجب وقال ابن المنذر انه فرض كفاية في حق الجماعة في الحضر والسفر وقال مالك يجب في مسجد الجماعة وقال عطاء ومجاهد لا تصح الصلاة بغير اذان وهو قول الاوزاعي وعنه يعاد في الوقت وقال ابو علي والاسطخري هو فرض في الجمعة وقال الظاهريتها واجبان لكل صلاة واختلفوا في صحة الصلاة بدونها وقال داود ما فرض الجماعة وليس باشترط لصحتها وذكر محمد بن الحسن ما يدل على وجوبه فانه قال لو

ان اهل بلدة اجتمعوا على ترك الاذان لقائلتهم عليه ولو تركوا واحد ضربته وجبسته وقيل انه عند محمد من فروض الكفاية وفي المحيط والتحفة والهداية الاذان سنة مؤكدة وهو مذهب الشافعي واسحاق وقال النووي وهو قول جمهور العلماء

٢ - **حديثا** محمود بن غيلان قال **حدثنا** عبد الرزاق قال **أخبرنا** ابن جريج قال **أخبرني** نافع أن ابن عمر كان يقول كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلاة ليس ينادى لها فتكلموا يوماً في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل بوقاً مثل قرن اليهود فقال عمر ألا تبعثون رجلاً منكم ينادي بالصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة

مطابقه للترجمة في قوله «يا بلال قم فناد بالصلاة» (فان قلت) كيف يطابق الترجمة والترجمة في بدء الاذان والحديث يدل على انه **صلى الله عليه وسلم** امر بلال بالنداء بالصلاة والنداء لا يفهم منه الاذان المهود بالكلمات المخصوصة (قلت) المراد بالنداء الاذان المهود ويدل عليه ان الاسماعيلى اخرج هذا الحديث ولفظه «فاذن بالصلاة» ولذا قال ابن بكر بن العربي ان المراد الاذان المشروع (فان قلت) قال القاضي عياض المراد الاعلام المحض بحضور وقتها لا خصوص الاذان المشروع (قلت) يحمل انه استند في ذلك على ظاهر اللفظ ولئن سلمنا ما قاله فالمطابقة بينهما موجودة باعتبار ان امره **صلى الله عليه وسلم** لبلال بالنداء بالصلاة كان بدء الامر في هذا الباب فانه لم يسبق امر بذلك قبله بل انما قال ذلك **صلى الله عليه وسلم** بعد تحيينهم للصلاة وتشاورهم فيما بينهم ماذا يفعلون في الاعلام بالصلاة (ذكر رجاله) وهم خمسة قد تكرر ذكرهم وغيلان بالغين المعجمة وابن جريج هو عبد الملك (ومن لطائفه) التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار في موضعين احدها بصيغة الجمع والاخر بصيغة الافراد من الماضي وفيه القول في اربعة مواضع *

(بيان من اخرجه غيره) واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق وعن اسحاق بن ابراهيم وعن هارون بن عبد الله واخرجه الترمذي فيه عن ابي بكر بن ابي النضر واخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسماعيل وابراهيم بن الحسن

(ذكر معناه) **قوله** «ان ابن عمر كان يقول» وفي رواية مسلم عن عبد الله بن عمر انه قال **قوله** «حين قدموا المدينة» اى من مكة مهاجرين **قوله** «فيتحنون» بالحاء المهملة اى يقدرون حينها لياتوا اليها وهو من التحين من باب التفضل الذى وضع للتكلف غالباً والتحين من الحين وهو الوقت والزمن **قوله** «ليس ينادى لها» اى للصلاة وهو على بناء المفعول وقال ابن مالك هذا شاهد على جواز استعمال ليس حرفاً لاسم لها ولا خبر لها اشار اليها سيويه ويحتمل ان يكون اسمها ضمير الشأن والجملة بعدها خبراً **قوله** «اتخذوا» على صورة الامر **قوله** «بوقاً» اى قال بعضهم اتخذوا بوقاً بضم الباء الموحدة وبعد الواو الساكنة قاف وهو الذى ينفخ فيه ووقع في بعض النسخ «بل قرناً» وهى رواية مسلم والنسائي والبوق والقرن معروفان وهما من شعار اليهود ويسمى ايضا الشبور بفتح الشين المعجمة وضم الباء الموحدة المثقلة **قوله** «فقال عمر اولاً تبعثون» الهزمة للاستفهام والواو للعطف على مقدراى اتقولون بموافقهم ولا تبعثون وقال الطبري الهزمة انكار للجملة الاولى اى المقدرة وتقرير للجملة الثانية **قوله** «رجلا منكم» هكذا رواية الكشميهنى وليس لفظه منكم في رواية غيره **قوله** «ينادى» جملة فعلية مضارعية في محل نصب على الحال من الاحوال المقدرة وقال القرطبي يحتمل ان يكون عبد الله بن زيد لما اخبر برؤياه وصدقه النبي **صلى الله عليه وسلم** بادع عمر رضى الله تعالى عنه فقال «اولاً تبعثون رجلا ينادى» اى يؤذن بالرؤيا المذكورة «فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قم يا بلال» فعلى هذا قاله في قوله فقال عمر فام الفصيحة والتقدير فاقتروا فراى عبد الله بن زيد فجاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقص عليه فصدقه فقال عمر اولاً تبعثون انتهى (قلت) هذا يصرح ان معنى قوله عليه السلام «قم يا بلال فناد بالصلاة» اى فاذن بالرؤيا المذكورة وقال بعضهم وسياق حديث عبد الله بن زيد يخالف ذلك فان فيه لما قص رؤياه على النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم قال له القها على بلال فليؤذن بها قال فسمع عمر الصوت فخرج فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لقد رأيت مثل الذى رأى فدل على ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن حاضرا لما قص عبدالله بن زيد رؤياه والظاهر ان اشارة عمر بارسال رجل ينادى بالصلاة كانت عقيب المشاورة فيما يفعلونه وان رؤيا عبد الله بن زيد كانت بعد ذلك (قلت) اما حديث عبدالله بن زيد فاخرجه ابو داود حدثنا محمد بن منصور الطومى حدثنا يعقوب حدثنا ابى عن محمد ابن اسحق حدثنى محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمى عن محمد بن عبدالله بن زيد بن عبدربه قال حدثنا ابى عبد الله ابن زيد قال «لما امر رسول الله ﷺ بالناقوس يعمل ليضرب به للناس لجمع الصلاة طاف بى وأنا نائم رجل يحمل ناقوسا في يده فقلت يا عبدالله اتبع الناقوس قال وماتصنع به فقلت ندعوه الى الصلاة فقال الا ادلك على ماهو خير من ذلك قال فقلت له بلى فقال تقول الله اكبر الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله حى على الصلاة حى على الصلاة حى على الفلاح حى على الفلاح الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله ثم استأخر غير بعيد ثم قال ثم تقول اذا أقت الى الصلاة الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله حى على الصلاة حى على الفلاح قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله فلما أصبحت أتيت النبي ﷺ فأخبرت بما رأيت فقال انها رؤيا حقا ان شاء الله فقم مع بلال فالتق عليه ما رأيت فليؤذن به فانه اندى صوتا منك فقم مع بلال فجعلت القيه عليه ويؤذن به قال فسمع ذلك عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهو في بيته فخرج يجرد رداءه يقول والذى بعثك بالحق يا رسول الله لقد رأيت مثل ما رأى فقال رسول الله ﷺ فله الحمد واخرجه الترمذى ايضا فلم يذكر فيه كلات الاذان ولا الاقامة وقال حديث حسن صحيح ورواه ابن ماجه ايضا فلم يذكر فيه لفظ الاقامة وزاد فيه شعر افقال عبدالله بن زيد في ذلك *

احمد الله ذا الجلال وذا الاكرام حمدا على الاذان كثيرا
اذ أتاني به البشير من الله فألم به لدى بشيرا
في ليل وافي بهن ثلا * ث كلما جاء زادنى توقيرا

واخرج ابن حبان ايضا هذا الحديث في صحيحه ورواه احمد في مسنده وقال ابو عمر ابن عبد البر روى عن النبي ﷺ في قصة عبدالله بن زيد في بدء الاذان جماعة من الصحابة بالفاظ مختلفة ومعان متقاربة وكلها تتفق على امره عند ذلك والاسانيد في ذلك من وجوه صحاح وفي موضع آخر من وجوه حسان ونحن نذكر احسنها فذكر ما رواه ابو داود حدثنا عباد بن موسى الخثلى وحدثنا زياد بن ايوب وحديث عباد اتم قالوا اخبرنا هشيم عن ابى بشر قال زياد اخبرنا ابو بشر عن ابى عمير ابن انس عن عمومة له من الانصار قال «اهتم النبي ﷺ للصلاة كيف يجمع الناس لها فقل له انصب راية عند حضور الصلاة فاذا رآها آذن بعضهم بعضا فلم يعجبه ذلك قال فذكر له الققع يعنى الشبور وقال زياد شبور اليهود فلم يعجبه ذلك وقال هو من امر اليهود قال فذكر له الناقوس فقال هو من امر النصارى فانصرف عبدالله بن زيد وهو مهتم لهم النبي ﷺ فارى الاذان في منامه قال فغدا على رسول الله ﷺ فأخبره فقال يا رسول الله انى لي نائم ويقظان اذ اتاني أت فارانى الاذان قال وكان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قد رآه قبل ذلك فكتمه عشرين يوما قال ثم اخبره النبي ﷺ فقال ما منعك ان تخبرنا فقال سبقتني عبدالله بن زيد فاستحييت فقال رسول الله ﷺ يا بلال قم فانظر ما يأمر بك به عبد الله ابن زيد فافعله فأذن بلال فابو داود ترجم لهذا الحديث بقوله باب بدء الاذان فهذا الذى هو احسن احاديث هذا الباب كذا ذكره ابو عمر يعقوبى كلام القرطبي الذى ذكرناه آنفا لانه ليس فيه ما يخالف حديث عبدالله بن زيد بهذه الطريقة لانه لم يذكر فيها ان عمر سمع الصوت فخرج فأتى النبي ﷺ فدل بحسب الظاهر ان عمر رضى الله تعالى عنه كان حاضرا فهو يرد كلام بعضهم الذى ذكرناه عنه وهو قوله فدل على ان عمر لم يكن حاضرا لما قص عبدالله بن زيد رؤياه الى آخر ما ذكره فاقهم *

(ذكر ما استفاد منه) فيه ان قوله «قم يا بلال فناد اوقاذن» يدل على مشروعية الاذان قائما وانه لا يجوز قاعدا

وهو مذهب العلماء كافة الا باثور فانه جوزه ووافق ابو الفرج المالكي رحمه الله تعالى واستضعفه النووي لوجهين احدهما المراد بلنداء ههنا الاعلام الثاني المراد قم واذهب الى موضع بارز فناديه بالصلاة وليس فيه تعرض للقيام في حال الاذان قال النووي ومذهبا المشهور انه سنة فلو اذن قاعدا بغير عذر صرح اذانه لكن فاته الفضيلة ولم يثبت في اشتراط القيام شي وفي كتاب ابى الشيخ بسند لا بأس به عن وائل بن حجر قال حق سنة مسنونة الا يؤذن الا وهو طاهر ولا يؤذن الا وهو قائم وفي المحيط ان اذن لنفسه فلا بأس ان يؤذن قاعدا من غير عذر مراعاة لسنة الاذان وعدم الحاجة الى اعلام الناس وان اذن قاعدا لغير عذر صرح وفاته الفضيلة وكذا لو اذن قاعدا مع قدرته على القيام صح اذانه . وفيه دليل على مشروعية طلب الاحكام من المعاني المستبطة دون الاقتصار على الظواهر . وفيه منقبة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه . وفيه التشاور في الامور المهمة وانه ينبغي للمتشاورين ان يقول كل منهم ما عنده ثم صاحب الامر يفعل ما فيه المصلحة . وفيه التحين لوقات الصلاة .

(فوائد) الاولى الاستشكال في ثبات الاذان برؤيا عبد الله بن زيد لان رؤيا غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا ينبي عليها حكم شرعي والجواب مقارنة الوحي لذلك وفي مسند الحارث بن ابي اسامة « اول من اذن بالصلاة جبريل عليه الصلاة والسلام في السماء الدنيا فسمعه عمر وبلال رضي الله تعالى عنهما فسبق عمر بلالا الى النبي ﷺ وأخبره بها فقال النبي ﷺ لبلال سبقك بها عمر » وقال الداودي « روى ان النبي ﷺ اتاه جبريل عليه الصلاة والسلام بالاذان قبل ان يخبره عبد الله بن زيد وعمر بثمانية ايام » ذكره ابن اسحاق قال وهو احسن ماجاء في الاذان وقد ذكرنا في اول الباب ان الزمخشري نقل عن بعضهم ان الاذان بالوحي لا بالتمام وحده وفي كتاب ابى الشيخ من حديث عبد العزيز بن عمران عن ابي المؤمل عن ابي الرهين عن عبد الله بن الزبير قال « اخذ الاذان من اذان ابراهيم عليه الصلاة والسلام (واذن في الناس بالحج يأتوك رجالا) الآية قال فاذن رسول الله ﷺ وقال السهيلي الحكمة في تخصيص الاذان برؤيا رجل ولم يكن بوحي فلا ن سيدنا رسول الله ﷺ قد آريه ليلة الاسراء فوق سبع سموات وهو اقوى من الوحي فلما تأخر فرض الاذان الى المدينة واراد اعلام الناس بوقت الصلاة فلبث الوحي حتى رأى عبد الله الرؤيا فوافقت ما كان رآه في السماء قال انها الرؤيا حق ان شاء الله تعالى » وعلم حينئذ ان مراد الله بما اراده في السماء ان يكون سنة في الارض وقوى ذلك موافقة رؤيا عمر مع ان السكينة تنطق على لسان عمر رضي الله تعالى عنه واقتضت الحكمة الالهية ان يكون الاذان على غير لسان النبي ﷺ لما فيه من التنويه بعده والرفع لذكره فلا ن يكون ذلك على لسان غيره أنه و اخبر لسانه وهو معنى قوله تعالى (ورفعنا لك ذكرك) وروى عبد الرزاق وابوداود في المراسيل من طريق عبيد ابن عمير الليثي احد كبار التابعين « ان عمر رضي الله تعالى عنه لما رأى الاذان جاء ليخبر النبي ﷺ فوجد الوحي قد ورد بذلك فمارعه الاذان بلال فقال له النبي ﷺ سبقك بذلك الوحي » .

(الثانية) هل اذن رسول الله ﷺ قط بنفسه فروى الترمذي من طريق يدور على عمر بن الرماح رفعه الى ابي هريرة « ان النبي ﷺ اذن في سفر وصلى باصحابه وهم على رواجلهم السماء من فوقهم والبلدة من اسفلهم » هكذا قاله السهيلي وقال صاحب التلويح هذا الحديث لم يخرج الترمذي من حديث ابي هريرة كاذ كره السهيلي وانما هو عنده من حديث عمر بن الرماح عن كثير بن زياد عن عمرو بن عثمان بن يعلى بن مرة الثقفي عن ابيه عن جده وقال ابو عيسى هذا حديث غريب تفرد به عمر بن الرماح البلخي لا يعرف الا من حديثه ومن هذه الطريقة خرج البيهقي وضعفه وكذا ابن العربي وسكت عنه الاشيلي وعاب ذلك عليه ابن القطان بأن عمر ا و ابا عثمان لا يعرف حالهما ولماذ كره النووي صححه ومن حديث يعلى اخرج احمد في مسنده واحمد بن منيع وابن امية والطبراني في الكبير والوسط والعذني وفي التاريخ للآثرم وتاريخ الخطيب وغيرهم وقال الذهبي يعلى بن مرة بن وهب الثقفي بايع تحت الشجرة وله دار بالبصرة . الثالثة الترجيع في الاذان وهو ان يرجع ويرفع صوته بالشهادتين بعد ما خفض بهما وبه قال الشافعي ومالك الا انه لا يؤتى بالتكبير في اوله الامرتين وقال احمد ان رجعا فلا بأس به وان لم يرجع فلا بأس به وقال ابو اسحق

من اصحاب الشافعى ان ترك الترجيع يقتد به وحكى عن بعض اصحابه انه لا يعتد به لالتورك سائر كلماته كذا في الحلية
وفي شرح الوجيز والاصح انه ان ترك الترجيع لم يضره وحجة الشافعى حديث ابى مخذورة «ان رسول الله ﷺ
علمه الاذان الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا
رسول الله ثم يعود فيقول اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله حتى على
الصلاة حتى على الصلاة حتى على الفلاح حتى على الفلاح الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله » رواه الجماعة الا البخارى
من حديث عبد الله بن محيريز عن ابى مخذورة وحجة اصحابنا حديث عبد الله بن زيد من غير ترجيع فيه وكان
حديث ابى مخذورة لاجل التعليم فكرهه فظن ابو مخذورة انه ترجيع وانه في اصل الاذان وروى الطبراني في معجمه
الوسط عن ابى مخذورة انه قال « ألقى على رسول الله ﷺ الاذان حرفا حرفا الله اكبر الله اكبر الى آخره
لم يذكّر فيه ترجيعا واذان بلال بحضرة رسول الله ﷺ سفرا وحضرا وهو مؤذن رسول الله ﷺ باطباق
اهل الاسلام الى ان توفي رسول الله ﷺ ومؤذن ابى بكر الصديق رضى الله عنه الى ان توفي من غير ترجيع »
(الرابعة) ان التكبير في اول الاذان مربع على ما في حديث ابى مخذورة رواه مسلم وابو عوانة والحاكم وهو المحفوظ
عن الشافعى من حديث بن زيد رضى الله عنه وقال ابو عمر ذهب مالك واصحابه الى ان التكبير في اول الاذان مرتين
قال وقد روى ذلك من وجوه صحاح في اذان ابى مخذورة واذان ابن زيد والعمل عندهم بالمدينة على ذلك في آل
سعد القرظ الى زمانهم قلنا الذى ذهنا اليه هو اذان الملك النازل من السماء *

(الخامسة) في اذان الفجر الصلاة خير من النوم مرتين بعد الفلاح لما روى الطبراني في معجمه الكبير باسناده عن بلال
انه اتى النبي ﷺ يؤذنه بالصبح فوجده راقدًا فقال الصلاة خير من النوم مرتين فقال النبي ﷺ « ما احسن هذا
يا بلال اجعله في اذانك » واخرجه الحافظ ابو الشيخ في كتاب الاذان له عن ابن عمر قال « جاء بلال الى النبي ﷺ
يؤذنه بالصلاة فوجده قد اغفى فقال الصلاة خير من النوم فقال له اجعله في اذانك اذا اذنت للصبح فجعل بلال
يقولها اذا اذن للصبح » ورواه ابن ماجه من حديث سعيد بن المسيب « عن بلال انه اتى النبي ﷺ يؤذنه بصلاة
الفجر فقبل هونام فقال الصلاة خير من النوم الصلاة خير من النوم فاقترت في تأذين الفجر » وخص الفجر به لانه
وقت نوم وغفلة *

(السادسة) في معاني كلمات الاذان ذكر ثعلب ان اهل العربية اختلفوا في معنى اكبر فقال اهل اللغة معناه كبير واحتجوا
بقوله تعالى (وهو اهلون عليه) معناه وهو هين عليه وكذا في قول الشاعر *

تمنى رجال ان اموت وان امت به فتلك سبيل لست فيها بأوحد

اى لست فيها بواحد وقال الكسائي والقراء وهشام معناه اكبر من كل شئ فخذت من كما في قول الشاعر

اذا ما ستور البيت ارخيت لم يكن سراج لنا الا ووجهك انور

اى انور من غيره وقال ابن الانبارى واجاز ابو العباس الله اكبر واحتج بأن الاذان سمع وقفا لا اعراب فيه قوله
« اشهد ان لا اله الا الله » معناه اعلموا اين ومن ذلك شهد الشاهد عند الحاكم معناه قديين له واعلمه الخبر الذى عنده وقال
ابو عبيدة معناه اقضى كما في (شهد الله) معناه قضى الله وقال الزجاجى ليس كذلك وانما حقيقة الشهادة هو يقين الشئ
وتحققه من شهادة الشئ اى حضوره قوله « رسول الله » قال ابن الانبارى الرسول معناه في اللغة الذى يتابع الاخبار
من الذى يمشى من قول العرب قد جاءت الابل رسلا اى جاءت متتابعة ويقال في تنبئة رسولان وفي جمعه رسل ومن
العرب من يوحده في موضع التثنية والجمع فيقول الرجلان رسولك والرجال رسولك قال الله تعالى (انا رسول الربك)
وفي موضع آخر (انا رسول رب العالمين) ففي الاول خرج الكلام على ظاهره لانه اخبار عن موسى وهرون عليهما
الصلاة والسلام وفي الثانى بمعنى الرسالة كأنه قال انا رسالة الرب العالمين قاله يونس بوقال ابو اسحق الزجاج ليس
ما ذكره ابن الانبارى في اشتقاق الرسول صحيحا وانما الرسول المرسل المبعد من ارسلت اى ابعدت وبعثت وانما توهم

في ذلك لانه رآه على فعول فتوهمه مما جاء على المبالغة ولا يكون ذلك الالتركار الفعل و ضروب وشبهه وليس كذلك وانما هو اسم لغير تكثير الفعل بمنزلة عمود وعمود وقال ابن الانباري وفصحاء العرب اهل الحجاز ومن والام يقولون اشهد ان محمدا رسول الله وجماعة من العرب يبدلون من الالف عينا فيقولون اشهد عن قوله « حتى على الصلاة » قال الفراء معناه هلم وفتحت الياء من حتى لسكون الياء التي قبلها وقال ابن الانباري فيه ست لغات حتى هلا بالتثوين وفتح اللام بغير تثوين وتسكين الهاء وفتح اللام بغير تثوين وفتح الهاء وسكون اللام وحى هلى وحى هلىن قاله الزجاجي الوجه الخامس بالنون هو الاول بعينه لان التثوين والنون سواء ومعنى الفلاح الفوز يقال افلح الرجل اذا فاز به

﴿ بَابُ الْأَذَانُ مَثْنَى مَثْنَى ﴾

اي هذا باب يذكر فيه الاذان مثنى مثنى هكذا مكررا رواية الكشميين وفي رواية غيره مثنى مفردا ومتى متى معدول من اثنين اثنين والعدل على قسمين عدل تحقيقي وهذا منه وعدل تقديري كعمرو زفر وقد عرّف في موضعه وفائدة التكرار للتوكيد وان كان التكرار يفهم من صيغة المثنى لانها معدولة عن اثنين اثنين كما ذكرنا ويقال الاول لافادة التثنية لكل الفاظ الاذان والثاني لكل افراد الاذان اي الاول لبيان تثنية الاجزاء والثاني لبيان تثنية الجزئيات *

٣ - ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ سَيَّاحِ بْنِ عَطِيَّةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤْتَرَ الْإِقَامَةَ إِلَّا الْإِقَامَةَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث الاشارة لامن حيث التصريح لان لفظ يشفع يدل على التثنية لكن لا بطريق التصريح وثبت معنى هذه الترجمة في حديث رواه ابو داود عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال « انما كان الاذان على عهد رسول الله ﷺ مرتين مرتين » الحديث ورواه النسائي ايضا وابن خزيمة وصححه وقال بعضهم ثبت لفظ هذه الترجمة في حديث مرفوع اخرجه ابو داود (قلت) ليس لفظ هذه الترجمة لفظ الحديث المذكور وانما هي معناه كما ذكرنا وقد ذكر البخاري هذا الحديث في الباب الذي قبله عن عمران بن ميسرة عن عبد الوهاب عن خالد عن ابي قلابة عبد الله بن زيد عن انس فاعتبر التفاوت بينهما وسياك بن عطية بكسر السين المهملة وتخفيف الميم وبالكاف بصري ثقة روى عن ايوب السخيتاني وهو من اقرانه ورجال اسناده كلهم بصريون قوله « الا الاقامة » اي لفظ الاقامة وهي قوله قد قامت الصلاة فانه لا يوترها بل يشفعها والمراد من الاقامة الاولى هو جميع الالفاظ المشروعة عند القيام الى الصلاة ومن الثانية هو لفظة قد قامت الصلاة وفي صحيح ابن منده هذه اللفظة اعني قوله الا الاقامة من قول ايوب هكذا رواه ابن المديني عن ابن علية فادرجها سليمان عن حماد ورواه غير واحد عن حماد ولم يذكروا هذه اللفظة وكذا قال ابو محمد الاصيلي ان هذه اللفظة من قول ايوب (قلت) وفي مسند السراج عن محمد بن رافع واسحق ابن ابراهيم والحسن بن ابي الربيع عن عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن ابي قلابة عن انس رضى الله تعالى عنه « كان بلال رضى الله تعالى عنه يثني الاذان ويوتر الاقامة الا قوله قد قامت الصلاة » وهذا جاء بالجزم متصلا بسنده مفسرا *

٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَثَرَ النَّاسُ قَالَ ذَكَّرُوا أَنْ يُعْلِمُوا وَقَتَ الصَّلَاةِ بِشَيْءٍ يَعْرِفُونَهُ فَذَكَّرُوا أَنْ يُؤْرُوا نَارًا أَوْ يَضْرِبُوا نَاقُوسًا فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤْتَرَ الْإِقَامَةَ ﴾

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث الاول (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول محمد بن سلام هكذا وقع في رواية ابي ذر وفي رواية غيره حديثي محمد غير منسوب وقال ابو علي الحياتي ذكر البخاري في مواضع حديثنا محمد غير منسوب منها في الصلاة والجنائز والمناقب والطلاق والتوحيد وفي بعضها محمد بن سلام منها هنا على الاختلاف المذكور وقال

ابونصر الكلاباذي ان البخاري روى في الجامع عن محمد بن سلام ومحمد بن بشار ومحمد بن المتي ومحمد بن عبدالله ابن حوشب عن عبد الوهاب الثقفي . الثاني عبد الوهاب الثقفي . الثالث خالد بن مهران الحذاء . الرابع ابو قلابة عبدالله بن زيد . الخامس انس بن مالك *

* (ذكر لطائف اسناده) فيه حديثي محمد وفي بعض النسخ حديثنا محمد وفيه حديثي عبد الوهاب وهي في رواية كريمة اخبرنا وفي رواية الاصيل حديثنا وفيه الثقفي وليس في رواية كريمة الثقفي وفيه حديثنا خالد الحذاء وهي رواية ابني ذرو الاصيل ولغيرها اخبرنا *

* (ذكر معناه) قوله «لما كثر الناس» جواب لما قوله «ذكروا» ولفظ قال ثانيا مقحم تأكيد قال اولا قوله «ان يعلموا» بضم الياء معناه يحملون له علامة يعرف بها قوله «ان يوروا» اي يوقدوا ويشعلوا يقال اوريت النار اي اشعلتها وروى الزنداد اخرجت نارها واوريتها اذا اخرجتها ووقع في رواية مسلم «ان ينوروا ناراً» اي يظهر وانورها وقدم تفسير الناقوس قوله «فامر» على صيغة المجهول قوله «وان يوتر الاقامة» اي الفاظ الاقامة التي يدخل بها في الصلاة *

بابُ الإِقامةِ وَاحِدَةً إِلَّا قَوْلُهُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ

اي هذا باب يذكر فيه الاقامة اي الاقامة التي تقام بها الصلاة ثم استتي منها قد قامت الصلاة يعني قد قامت الصلاة مرتين وهذا لفظ معمر عن ايوب كما ذكرنا من مسند السراج عن قريب *

٥ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أُمِرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُوتَرَ الْإِقَامَةَ** *

مطابقه للترجمة في قوله «وان يوتر الاقامة» اي يوحد الفاظها وقال ابن المنير خالف البخاري لفظ الحديث في الترجمة فعدل عنه الى قوله واحدة لان لفظ الوتر غير منحصرة في المرة فعدل عن لفظ فيه الاشتراك الى ما لا اشتراك فيه وقال بعضهم انما قال واحدة مراعاة للفظ الخبر الوارد في ذلك وهو عند ابن حبان من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ولفظه «الاذان متي والاقامة واحدة» (قلت) الذي قاله ابن المنير هو الاوجه من وضع ترجمة الحديث لم يورده وعلى بن عبدالله هو المديني واسماعيل بن ابراهيم هو ابن عليه *

قال إسماعيلُ فذَكَرْتُهُ لِأَيُّوبَ فَقَالَ إِلَّا الْإِقَامَةَ *

اسماعيل هذا هو المذكور في اول الاسناد قوله «فذكرته» اي الحديث هكذا بالضمير في رواية الاصيل والكشميني وفي رواية الاكثرين «فذكرت» بحذف الضمير الذي هو المفعول وايوب هو السخنياني اراد انه زاد في آخر الحديث هذا الاستثناء واراد به قوله «قد قامت الصلاة مرتين» وقال الكرماني قال المالكية عمل اهل المدينة خلفا عن سلف على افراد الاقامة ولو سحت زيادة ايوب وما رواه الكوفيون من ثنية الاقامة جاز ان يكون ذلك في وقت ما ثم ترك لعمل اهل المدينة على الآخر الذي استقر الامر عليه والجواب ان زيادة الثقة مقبولة وحجة بلا خلاف واما عمل اهل المدينة فليس بحجة مع انه معارض بعمل اهل مكة وهي مجمع المسلمين في المواسم وغيرها وقال بعضهم وهذا الحديث حجة على من زعم ان الاقامة متي متي مثل الاذان واجاب بعض الحنفية بدعوى النسخ وان افراد الاقامة كان اولاهم نسخ بحديث ابني محذورة يعني الذي رواه اصحاب السنن وفيه ثنية الاقامة وهو متأخر عن حديث انس وعورض بأن في بعض طرق حديث ابني محذورة المحسنة الترييع والترجييع فكان يلزمهم القول به وقد انكر احمد على من ادعى النسخ بحديث ابني محذورة واحتج بأن النبي ﷺ رجع بعد الفتح الى المدينة واقر بلالا على افراد الاقامة وعلمه سعد القرظ فاذن به بعده كما رواه الدارقطني والحاكم (قلت) الذي رواه الترمذي من حديث عمرو بن مرة عن عبد الرحمن

ابن ابي ليلى عن عبد الله بن زيد قال «كان اذان رسول الله ﷺ شفعا في الاذان والاقامة حجة» على هذا القائل بقوله وهذا الحديث حجة على من زعم ان الاقامة متى متى مثل الاذان وكذلك مارواه ابن خزيمة في صحيحه وافظه فعلمه الاذان والاقامة متى متى وكذلك رواه ابن حبان في صحيحه كل هذه حجة عليه وعلى امامه واما الجواب عن وجه ترك الترجيع ووجه النسخ فقد ذكرناه *

باب فضل التأذين *

اي هذا باب في بيان فضل التأذين وهو مصدر اذن بالتشديد وهو مخصوص في الاستعمال باعلام وقت الصلاة ومنه اخذ اذان الصلاة وقال الجوهرى والاذين مثله وقد اذن اذانا واما الايدان فهو من آذن على وزن افعول ومعناه الاعلام مطلقا واما قال البخارى باب فضل التأذين ولم يقل باب فضل الاذان مراعاة للفظ الحديث الوارد في الباب وقال ابن المنير وحقيقة الاذان جميع ما يصدر عن المؤذن من قول وفعل وهيئة (قلت) لانسلم هذا الكلام لان التأذين مصدر فلا يدل الا على حدوث فعل فقط *

٦ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ فَإِذَا قَضَى الدَّاءَ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا نُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قَضَى التَّوْبَ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطَرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا الْمَالُ يَكُنْ يَذْكَرُ حَتَّى يَنْظُلَ الرَّجُلُ لَا يَذْهَبُ حَتَّى يَكُنْ صَلَاتُهُ﴾

مطابقته للترجمة من حيث هروب الشيطان عن الاذان فان الاذان لو لم يكن له فضل عظيم يتأذى منه الشيطان لم يهرب منه فمن حصول هذا الفضل للتأذين يحصل ايضا للمؤذن فانه لا يقوم الا به * (ذكر رجاله) * وهم خمسة قد ذكروا غير مرة و ابو الزناد بالزاي والنون المخففة واسمه عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز و اخرجه ابوداود في الصلاة عن القعني عن مالك و اخرجه النسائي ايضا فيه عن قتيبة عن مالك *

(ذكر معناه) قوله «اذنودى للصلاة» اي اذا اذن لاجل الصلاة وفي رواية ابى داود والنسائي «اذنودى بالصلاة» وقال بعضهم ويمكن حملها على معنى واحد وسكت على هذا ولم يبين وجه الحمل ماهو (قلت) تكون الباء للسببية كما في قوله تعالى (فكلا اخذنا بذنبه) اي بسبب ذنبه وكذلك المعنى هنا بسبب الصلاة ومعنى التعليل قريب من معنى السببية قوله «اذبَرَ الشيطان» الادبار نقيض الاقبال يقال دبروا دبر اذا ولى والالف واللام في الشيطان للمعهد والمراد الشيطان المعهود قوله «له ضراط» جملة اسمية وقعت حالا والاصل فيها ان تكون بالواو وقد تقع بلاواو نحو كذته فوه الى في وقوعه في رواية الاصيلي بالواو على الاصل وكذا وقع للبخارى في بدء الخلق وقال عياض يمكن حمله على ظاهره لانه جسم منفذ يصح منه خروج الريح (قلت) هذا تمثيل لحال الشيطان عند هروبه من سماع الاذان بحال من خرقه امر عظيم واعتراه خطب جسيم حتى لم يزل يحصل له الضراط من شدة ماهو فيه لان الواقع في شدة عظيمة من خوف وغيره تسترخي مفاصله ولا يقدر على ان يملك نفسه فيفتح منه مخرج البول والغائط. ولما كان الشيطان لعنه الله يعتريه شدة عظيمة وداهية جسيمة عند النداء الى الصلاة فيهرب حتى لا يسمع الاذان شبه حاله بحال ذلك الرجل واثبت له على وجه الادعاء الضراط الذي ينشأ من كمال الخوف الشديد وفي الحقيقة ماثم ضراط ولكن يجوز ان يكون له ريح لانه روح ولكن لم تعرف كيفيته وقال الطيبي شبه شغل الشيطان نفسه عند سماع الاذان بالصوت الذي يملؤ السمع وينمعه عن سماع غيره ثم سماه ضراطا تقيي حاله (فان قلت) كيف يهرب من الاذان ولا يهرب من قراءة القرآن وهي

افضل من الاذان (قلت) انما يهرب من الاذان حتى لا يشهد بما سمعه اذا استشهد يوم القيامة لانه جاء في الحديث
«لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم القيامة» والشيطان ايضا شيء او هو داخل في الجن
لانه من الجن (فان قلت) الشيطان ليس بأهل للشهادة لانه كافر والمراد من الحديث يشهد له المؤمنون من الجن والانس
(قلت) انه يدبر لعظم امر الاذان لما اشتمل عليه من قواعد الدين واظهار شعائر الاسلام واعلانه وقيل لياسه من
وسوسة الانسان عند الاعلان بالتوحيد (فان قلت) كيف يهرب من الاذان ويدن من الصلاة وفيها القرآن ومناجاة الحق
(قلت) هروبه من الاذان لياسه من الوسوسة كما ذكرناه وفي الصلاة يفتح له ابواب الوساوس قوله «حتى لا يسمع التأذين»
الظاهر ان هذه الغاية لاجل ادبارهم وقال بعضهم ظاهره انه يتعمد اخراج ذلك اما ليستشغل بسماع الصوت الذي يخرج عن
سماع المؤذن واما انه يصنع ذلك استخفافا كما يفعله السفهاء (قلت) الظاهر كما ذكرنا لانه وقع بيان الغاية في رواية
لمسلم من حديث جابر فقال حتى يكون مكان الروحاء وحكي الاعمش عن ابي سفيان رواية عن جابر ان بين المدينة
والروحاء ستة وثلاثون ميلا قوله «فاذا قضى النداء» بضم القاف على صيغة المجهول اسند الى فاعله وهو النداء ان القائم
مقام المفعول ورى على سبيل المعلوم ويكون الفاعل هو الضمير فيه وهو المؤذن والنداء منصوب على المفعولية والقضاء يأتي
لمعان كثيرة وههنا بمعنى الفراغ نقول قضيت حاجتي اى فرغت منها او بمعنى الانتهاء قوله «اقبل» زاد مسلم في رواية
ابى صالح عن ابي هريرة «فوسوس» قوله «حتى اذا ثوب بالصلاة» بضم التاء المثناة وتشديد الواو المكسورة اى
حتى اذا اقيم للصلاة والتثويب ههنا الاقامة والعاملة لانعرف التثويب الا قول المؤذن في صلاة الفجر الصلاة خير من
اليوم حسب ومعنى التثويب في الاصل الاعلام بالشيء والانداء بوقوعه واصله ان يلوح الرجل لصاحبه بثوبه فيديره
عنه امر يرهقه من خوف او عدو ثم كثر استعماله في كل اعلام يحمر به صوت وانما سميت الاقامة تثويبا لانه عود الى
النداء من ثاب الى كذا اذا عاد اليه وقال القرطبي ثوب بالصلاة اى اقام لها واصله انه رجع الى ما يشبه الاذان وكل مردد
صوتا فهو مثنوب ويدل عليه رواية مسلم في رواية ابي صالح عن ابي هريرة «فاذا سمع الاقامة ذهب» قوله «حتى يخطر»
بضم الطاء وكسرها وقال عياض ضبطناه من المتقين بالكسر وسمعناه من اكثر الرواة بالضم قال والكسر هو الوجه
ومعناه يوسوس من قولهم خطر الفحل بذنبه اذا حركه يضرب به تخذه واما الضم فمن المرور اى يدن منه فيما بينه
وبين قلبه فيشغله عما هو فيه وبهذا فسر السراج وبالأول فسر الخليل وقال الباجي فيحول بين المرء وما يريد يحاول
من نفسه من اقباله على صلاته واخلاصه قال الهجرى في نوادره يخطر بالكسر في كل شيء وبالضم ضعيف قوله «بين
المرء ونفسه» اى قلبه وكذا وقع للبخارى من وجه آخر في بدء الخلق وبهذا التفسير يحصل الجواب عما قيل كيف
يتصور خطوره بين المرء ونفسه وهما عبارتان عن شيء واحد وقد يجاب بأن يكون تمثيلا لغاية القرب منه قوله «اذكر
كذا اذكر كذا» هكذا هو بلاوا والعطف في رواية الاكثرين ووقع في رواية كريمة بواو العطف «اذكر كذا واذكر
كذا» وكذا في رواية مسلم والبخارى ايضا في صلاة السهو وزاد مسلم في رواية عبد ربه عن الاعرج «فهنا ومنه
وذكره من حاجته ما لم يكن يذكر» قوله «لما لم يذكر» اى لشيء لم يكن على ذكره قبل دخوله في الصلاة وفي رواية
لمسلم «لما لم يذكر من قبل» قوله «حتى يظل الرجل» بتج الظاء اى حتى يصير الرجل ما يدرى كم صلى من
الركعات ورواية الجمهور بالظاء المشالة المفتوحة ومعناه في الاصل المحبر عنه بالخبر نهارا لكنها ههنا بمعنى يصير
كافي قوله تعالى (ظل وجهه) وقيل معناه يبقى ويدوم ووقع عند الاصيلي «يضل» بالضاد المكسورة اى ينسى ويذهب
وهو ويسهو قال الله تعالى (ان تضل احدهما) وقال ابن قريول وحكى الداودى انه روى يضل ويضل من الضلال وهو
الحيرة قال والكسر في المستقبل اشهر وقال القشيري ولوروى هذا الرجل حتى يضل الرجل لكان وجهها محييا يريد حتى
يضل الشيطان الرجل عن درايته كم صلى قال لا علم احدا رواه لكنه لوروى لكان وجهها محييا في المعنى غير خارج عن مراد
النبي ﷺ وفي رواية للبخارى في صلاة السهو «ان يدري كم صلى» وكذا في رواية ابي داود وكلمة ان بالكسر نافية بمعنى
ما يدري قال القاضي عياض وروى بفتحها قال وهي رواية ابن عبد البر وادعى انها رواية اكثرهم وكذا ضبطه الاصيلي في

كتاب البخاري والصحيح الكسر (قلت) الفتح انما يشوجه على رواية يضل بالضاد فيكون ان مع الفعل بعدها بتاويل المصدر اي يجهل درايته وينسى عدد ركعاته (فان قلت) ثبت له الضراط في ادباره الاول ولم يثبت في الثاني (قلت) لان الشدة في الاول تلحقه على سبيل الغفلة فيكون اعظم او يكون اكتفى بذكره في الاول عن ذكره في الثاني *
 * (ذكر ما يستفاد منه) * فيه ان الاذان له فضل عظيم حتى يباحق الشيطان منه امر عظيم كما ذكرناه وكذلك المؤذن له اجر عظيم اذ كان اذانه احتسابا لله تعالى وفي صحيح ابن خزيمة وابن حبان «المؤذن يغفر له مدصوته ويستغفر له كل رطب ويابس وشاهد الصلاة يكتب له خمس وعشرون حسنة ويكفر عنه ما بينهما» وعند احمد «ويصدق كل رطب ويابس سمعه» وعند ابى الشيخ «كل مدررة وصخرة سمعت صوته» وفي كتاب الفضائل لحمد بن زنجويه من حديث ابى هريرة مرفوعا «يكتب للمؤذن عند اذانه اربعون ومائة حسنة وعند الاقامة عشرون ومائة حسنة» وفي كتاب ابى القاسم الجوزي عن ابى سعيد وغيره «ثلاثة يوم القيامة على كتب من مسك اسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم حساب» الحديث وفيه «رجل اذن ودعا الى الله عز وجل ابتغاء وجه الله تعالى» وعند السراج عن ابى هريرة بسند جيد «المؤذنون اطول الناس اعناقا لقولهم لا اله الا الله» وفي لفظ «يعرفون بطول اعناقهم يوم القيامة» اخرجه ايضا ابن حبان في صحيحه وعند ابى الشيخ «من اذن خمس صلوات ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه» وفي كتاب الصحابة لابي موسى من حديث كثير بن مرة الحضرمي مرفوعا «اول من يكسى من حلل الجنة بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام والشهداء بلال وصالح المؤذنين» وفي كتاب شعب الايمان لليهيقي من حديث ابى معاوية عن ابى يعنى السكوني عن عبادة بن نسي رفعه «من حافظ على النداء بالاذان سنة اوجب الجنة» وعند ابى احمد بن عدى من حديث عمر بن حفص العبدى وهو متروك عن ثابت عن انس «يد الله تعالى على رأس المؤذن حتى يفرغ من اذانه او انه ليغفر له مدصوته وابن بلغ» زاد ابو الشيخ من حديث النعمان «فاذا فرغ قال الرب تعالى صدقت عبدى وشهدت شهادة الحق فابشر» وعند ابى الفرج «يحشر المؤذنون على نوق من نوق الجنة يخاف الناس ولا يخافون ويحزن الناس ولا يجزنون» وعند ابى الشيخ من حديث ابى موسى «يبعث يوم الجمعة زاهرا منيرا واهل الجنة محفوفون به كالبروس تهدي الى بيت زوجها لا يخالطهم الا المؤذنون المحسبون» وحديث جابر رضى الله تعالى عنه «قيل يا رسول الله من اول الناس دخولا الجنة قال الانبياء ثم الشهداء ثم مؤذنوا الكعبة ثم مؤذنوا بيت المقدس ثم مؤذنوا مسجدى هذائم سائر المؤذنين» سندهما صالح وحديث ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه «دخلت الجنة فرايت فيها جنانا بذابوا لؤلؤ» فقلت لمن هذا يا جبريل فقال للمؤذنين والائمة من امتك» وقال ابو حاتم الرازى هذا حديث منكر وعند عبد الرزاق من حديث عبد الرحمن بن سعيد بن عمار بن سعد المؤذن عن صفوان بن سليم عن انس رفعه «اذن فى قرية آمنها الله تعالى من عذابه ذلك اليوم» وعند السراج بسند صحيح «الامام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين» ومن هذا اخذ الشافعى ان الاذان افضل من الامامة وعندنا الامامة افضل لانها وظيفة النبي ﷺ * وما يستفاد منه ان السهو الذى يحصل للمصلى في صلاته من وسوسة الشيطان *

* باب رفع الصوت بالنداء *

اي هذا باب في بيان رفع الصوت بالنداء اي رفع المؤذن صوته بالاذان قال ابن المنير لم ينص على حكم رفع الصوت لان من صفة الاذان وهو لم ينص في اصل الاذان على حكم (قلت) هو في الحقيقة صفة المؤذن لاصفة الاذان ولا يحتاج الى نص الحكم ظاهر الان حديث الباب يدل على ان المراد ثواب رفع المؤذن صوته فيكون تقدير كلامه باب في بيان ثواب رفع المؤذن صوته عند الاذان كما ترجم النسائي باب الثواب على رفع الصوت بالاذان *

* وقال عمر بن عبد العزيز اذن اذانا سمحاً ولا فاعتز لنا *

مطابقة هذا الاثر للترجمة ما قاله الداودى لعل هذا المؤذن لم يكن يحسن مد الصوت اذ رفع بالاذان فعلمه وليس

انه نهاء عن رفع الصوت (قلت) كأنه كان يطرب في صوته ويستمع ولا ينظر الى مد الصوت مجردا عن ذلك فأمره عمر بن عبد العزيز بالسباحة وهي السهولة وهو ان يسمح بترك التطريب ويمد صوته ويدل على ذلك ما رواه الدارقطني باسناد فيه لين من حديث ابن عباس رضي الله عنه أنه عليه السلام كان له مؤذن يطرب فقال له عليه السلام المؤذن سهل سمح فان كان اذانك سهلا سمحا والا فلا تؤذن. ويحتمل ان هذا المؤذن لم يكن يقصح في كلامه ويغمغم فأمره عبد العزيز بالسباحة في اذانه وهي ترك الغمغمة باظهار الفصاحة وهذا لا يكون الا بمد الصوت بمجدة وروى مجاشع عن هارون بن محمد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله عليه السلام «لا يؤذن لكم الا فصيح» وقال ابن عدى هارون هذا لا يعرف واما التعليق المذكور فرواه ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان عن عمر بن سعد عن ابي الحسن ان مؤذنا اذن فطرب في اذانه فقال له عمر ابن عبد العزيز اذن اذانا سمحا والا فاعتزلنا **قوله** «اذن بلفظ الامر من الفعل وهو خطاب لمؤذنه **قوله** «سمحا» اى سهلا بلا نغمات وتطريب **قوله** «فاعتزلنا» اى فاترك منصب الاذان *

٧ - **حديثنا** عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صمصة الأنصاري ثم المازني عن أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد الخدري قال له إني أراك تحب الغنم والبادية فإذا كنت في غنمك أو باديته فأذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة قال أبو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم *

مطابقته للترجمة في **قوله** «فارفع صوتك بالنداء» (ذكر رجاله) وهم خمسة. الاول عبد الله بن يوسف التنيسي. الثاني الامام مالك بن انس. الثالث عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صمصة بالمهملات المفتوحات الا العين الاولى فانها سا كنة الانصاري المازني بالزاي والتون مات في خلافة ابي جعفر ومنهم من ينسبه الى جده واسم ابي صمصة عمرو بن زيد بن عوف بن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار مات ابو صمصة في الجاهلية وابنه عبد الرحمن محبابي. الرابع ابوه عبد الله بن عبد الرحمن. الخامس ابو سعيد الخدري *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والاخبار كذلك في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه النعنة في موضعين وفيه ان عبد الرحمن بن عبد الله من افراد البخاري وفيه ان رواه مدنيون ما خلا شيخ البخاري (ذكر تعدده موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في ذكر الجن عن قتيبة وفي التوحيد عن اسماعيل وعن ابي نعيم عن عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبد الرحمن بن ابي صمصة عن ابيه ذكره خلف وحده وقال ابو القاسم لم اجده ولا ذكره ابو مسعود واخرجه النسائي في الصلاة عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عن مالك به واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن عبد الرحمن ابن ابي صمصة عن ابيه عن ابي سعيد به كذا يقول سفيان *

(ذكر معناه) **قوله** «قال له» اى قال ابو سعيد لعبد الله بن عبد الرحمن **قوله** «والبادية» اى وتحب البادية ايضا لاجل الغنم لان محب الغنم يحتاج الى اصلاحها بالمرعى وهو في الغالب يكون في البادية وهي الصحراء التي لا عمارة فيها **قوله** «فاذا كنت في غنمك» اى بين غنمك وكلة في تأني بمعنى بين كافي **قوله** تعالى (فادخلي في عبادي) وفي المخصص الغنم جمع لا واحد له من لفظه وقال ابو حاتم هي انتى وعن صاحب العين الجمع اغنام واغانم وغنوم وفي المحكم تنوء فقالوا غنمان وفي الجامع هو اسم جمع الضأن والمز وفي المسحاح مروض للجنس يقع على الذكور والاناث وعليهما جميعا **قوله** «او باديته» كلمة او هنا يحتمل ان تكون للشك من الراوى او تكون للتنويع لانه قد يكون في غنم بلا بادية وقد يكون في بادية بلا غنم وقد يكون فيهما معا وقد لا يكون فيهما معا وعلى كل حال لا يترك الاذان **قوله** «فاذنت للصلاة» اى لاجل الصلاة

الصلاة وفي رواية البخاري في بدء الخلق «بالصلاة» والباء للسببية ومعناها قريب قوله «بالنداء» أي الاذان قوله «مدى صوت» أي لا يسمع غاية صوت المؤذن قال التوربشقي انما ورد البيان على الغاية مع حصول الكفاية بقوله «لا يسمع صوت المؤذن» تنبيها على أن آخر ما ينتهي إليه صوته يشهد له كما يشهد له الاولون وقال القاضي البيضاوي غاية الصوت تكون اخفى لاحالة فاذا شهد له من بعده ووصل اليه خمس صوته فلائ يشهد له من هو ادنى منه وسمع مبادئ صوته اولى قوله «ولاشيء» هذا من عطف العام على الخاص لان الجن والانس يدخلان في شيء وهو يشمل الحيوانات والجمادات قيل انه مخصوص بمن تصح منه الشهادة ممن يسمع كاللائكة نقله الكرماني وقيل المراد به كل ما يسمع المؤذن من الحيوان حتى ما لا يعقل دون الجمادات وقيل عام حتى في الجمادات ايضا والله تعالى يخلق لها ادراكا وعقلا وهو غير ممتنع عقلا ولا شرعا وقال ابن بريزة تقرر في العادة ان السماع والشهادة والتسبيح لا يكون الا من حي فهل ذلك الاحكاية على لسان الحال لان الموجودات ناطقة بلسان حالها بحالها باريا. قوله «الا شهد له» وفي رواية الكشميني «الا يشهد له» والمراد من الشهادة (وكفى بالله شهيدا) اشتهاه يوم القيامة فيما بينهم بالفضل وعلو الدرجة وكما ان الله يفضح قوما بشهادة الشاهدين كذلك يكرم قوما بها تجيلا لهم وتكميلا لسرورهم وتطمينا لقلوبهم قوله «سمعت من رسول الله عليه الصلاة والسلام» قال الكرماني أي سمعت هذا الكلام الاخير وهو قوله «فانه لا يسمع» إلى آخره (قلت) اشار بذلك إلى أن من قوله «اني اراك» إلى قوله «فانه لا يسمع» موقوف ويؤيد ذلك ما رواه ابن خزيمة من رواية ابن عينة ولفظه «قال ابو سعيد اذا كنت في البوادي فارفع صوتك بالنداء فاني سمعت رسول الله عليه الصلاة والسلام يقول لا يسمع مدى صوت المؤذن» فذكره ورواه يحيى القطان ايضا عن مالك بلفظ «ان النبي عليه الصلاة والسلام قال اذا اذنت فارفع صوتك فانه لا يسمع» فذكره وقد ورد الغزالي والرافعي والقاضي حسين هذا الحديث وجعلوه كله مرفوعا ولفظه «ان النبي عليه الصلاة والسلام قال لا يسمع صدانك رجل تحب الغنم» وساقوه إلى آخره ورده النووي وتصدي ابن الرفعة للجواب عنهم بأنهم فهموا ان قول ابي سعيد سمعته من رسول الله ﷺ يرجع إلى كل ما ذكر والصواب مع النووي لما ذكرناه *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه استحباب رفع الصوت بالاذان ليكثر من يشهد له ولو اذن على مكان مرتفع ليكون ابعد لنهاب الصوت وكان بلال رضي الله تعالى عنه يؤذن على بيت امرأة من بني النجار يبيتها اطول بيت حول المسجد وفيه العزلة عن الناس خصوصا في ايام الفتن . وفيه اتخاذ الغنم والمقام بالبادية وهو من فعل السلف . وفيه ان اذان المتفرد مندوب ولو كان في بيرة لانه ان لم يحضر من يصلي معه يحصل له شهادة من سمعته من الحيوانات والجمادات . وللشافعي في اذان المتفرد ثلاثة اقوال اصحها نعم لحديث ابي سعيد الخدري هذا والثاني وهو القديم لا يندب له لان المقصود من الاذان الابلاغ والاعلام وهذا لا ينظم في المتفرد والثالث ان رجى حضور جماعة اذن لاعلامهم والا فلا وحمل حديث ابي سعيد على انه كان يرجو حضور غلمانه . وفيه ان الجن يسمعون اصوات بني آدم . وفيه ان بعض الخلق يشهد لبعض *

﴿ باب ما يحقن بالاذان من الدماء ﴾

أي هذا باب في بيان ما يمنع من الدماء بسبب الاذان يقال حققت له دمه أي منعت من قتله وارقته أي جمته له وحبسته عليه واصل الحقن الحبس ومنه الحاقن لانه يحبس بوله أو غائطه في بطنه ومنه حقن اللبن اذا حبسه في السقاء والدماء جمع دم *

٧ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْنُ أَبِي عَمِيلٍ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا غَزَا بَنًا قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يَغْزُو بِنَاحَتِي يُصْبِحُ وَيَنْظُرُ فَإِنْ سَمِعَ

أَذَانًا كَفَّ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ عَلَيْهِمْ قَالَ فَخَرَجْنَا إِلَى خَيْبَرَ فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا رَكِبَ وَرَكِبَتْ خَلْفَ أَبِي طَلْحَةَ وَإِنْ قَدِمَى لَتَمَسَّ قَدَمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَرَجُوا إِلَيْنَا بِمَكَاتِلِهِمْ وَمَسَاحِيهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ قَالَ فَلَمَّا رَأَوْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبَتْ خَيْبَرُ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١﴾

مطابقه لترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم أربعة وهذا الاسناد بعينه قد سبق في باب خوف المؤمن ان يحبط عمله واسماعيل بن جعفر ابوابراهيم الانصارى وحيد الطويل . واخرجه البخارى ايضا عن قتيبة في الجهاد وروى مسلم طرفه المتعلق بالاذان من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن انس قال « كان رسول الله ﷺ يغير اذا طلع الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع الاذان امسك والاغار »

(ذكر معناه) **قوله** « اذا غزينا » اى مصاحبا قاله للمصاحبة **قوله** « لم يغزونا » قال الكرماني فيه خمس نسخ (قلت) الاولى لم يغزونا من غزا يغزوا والاسم الغزاة وكان الاصل فيه اسقاط الواو علامة للجزم ولكنه على بعض اللغات وهو عدم اسقاط الواو واخر اجه عن الاصل ثم قيل هذه لغة وقيل ضرورة ولا ضرورة الا في الشعر كما قال الشاعر « لم تم جوا ولم تدع » ووروده هكذا يدل على انها لغة وهى رواية كريمة . والثانية لم يغز مجزوما على انه بدل من لا ظلم يكن وهى رواية المستملى . الثالثة لم يغير من الاغارة بآيات الياه بعد الفين وهى رواية الاصيل وهو على غير الاصل . الرابعة لم يغير من الاغارة ايضا لكنه على الاصل . الخامسة لم يغير وباسكان اثنين وبالدال المهملة من الغد ونقيض الرواح وهى رواية الكشمي **قوله** « وينظر » اى ينتظر **قوله** « فخرجنا الى خيبر » وخيبر بلغة اليهود حصن وقد ذكرنا تحقيق هذا في باب ما يذكر من التخذ فان البخارى ذكر بعض هذا الحديث هناك عن انس رضى الله تعالى عنه « ان رسول الله ﷺ غزا خيبر فصلينا عندها صلاة الغداة بغلس فركب رسول الله ﷺ وركب ابو طلحة وانا رديف ابى طلحة فاجرى نبى الله ﷺ في زقاق خيبر وان وكبى لئمس فخذنبى الله ﷺ ثم حسر الازار عن فخذى حتى كأنى انظر الى بياض فخذنبى الله ﷺ فلما دخل القرية قال الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاثا » الحديث وابو طلحة وهو الصحابى المشهور واسمه زيد بن سهل وهو زوج ام انس وقال **قوله** « لصوت ابى طلحة في الجيش خير من فته » وروى « من مائة رجل » **قوله** « بمكانهم » هو جمع المكنت بكسر الميم وهو القفة اى الزنيدل والمساحى جمع مسحاة وهى الجرقة الا انها من الحديد **قوله** « والجيش » اى جاء محمد والجيش وروى بالنصب على انه مفعول معه وروى « والخميس » بفتح الحاء المعجمة وكسر الميم وهو معنى الجيش سمي به لانه خمسة اقسام قلب وميمنة وميسرة ومقدمة وساقفة **قوله** « خربت خيبر » انما قال بخربها لما رأى في ايديهم من آلات الخراب من المساحى وغيرها وقيل اخذه من اسمها والاصح انه اعلمه الله تعالى بذلك **قوله** « بساحة » الساحة الفناء واصلا الفناء بين المنازل **قوله** « فساء » كلمة ساه مثل بئس من افعال الذم « وصباح » مرفوع لانه فاعل ساء « والمنذرين » بفتح الذال المعجمة

(ذكر ما استفاد منه) قال الخطاى فيه بيان ان الاذان شعار لدين الاسلام وانه امر واجب لا يجوز تركه ولو ان اهل بد اجتمعوا على تركه وامتنعوا كان للسلطان قتالهم عليه وقال التيجى واما محقق الدم بالاذان لان فيه الشهادة بالتوحيد والافرار بالنبي ﷺ قال وهذا لمن قد بلغته الدعوة وكان يمسك عن هؤلاء حتى يسمع الاذان ليعلم ان الناس يحيين للدعوة ام لا لان الله وعده اظهار دينه على الدين كله وكان يطمع في اسلامهم ولا يلزم اليوم الاثمة ان يكفوا عن بلغته الدعوة لكى يسمعوا اذا نال الله فاعلم غائلتهم للمسلمين فينبغي ان تنتهز الفرصة فيهم وفيه جواز الاردا ف على الدابة اذا كانت مطبقة . وفيه استحباب التبكير عند لقاء العدو . وفيه جواز الاستشهاد بالقرآن في الامور المحققة ويكره ما كان على

ضرب الامثال في المحاورات ولقوا الحديث تعظيما لكتاب الله تعالى . وفيه ان الاغارة على العدو يستحب كونها في اول النهار لانه وقت غفلتهم بخلاف ملاقات الحيوش . وفيه ان النطق بالشهادتين يكون اسلا ما قاله الكرمانى وفيه خلاف مشهور *

﴿ باب ما يقول اذا سمع المنادى ﴾

اى هذا باب في بيان ما يقول الرجل اذا سمع المؤذن يؤذن انما يوضح ما يقول السامع لاجل الخلاف فيه ولكنه ذكر حديثين احدهما عن ابي سعيد الخدرى والاخر عن معاوية فالاول عام والثانى يخصه فكانه اشار بهذا الى ان المرجح عنده ما ذهب اليه الجمهور وهو ان يقول مثل ما يقوله المؤذن الا في الحيلتين على ما نبينه عن قريب ان شاء الله تعالى *

٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ النَّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ ﴾

مطابقه للترجمة في قوله «مثل ما يقول المؤذن» فهذا يوضح الابهام الذى في قوله «ما يقول اذا سمع المنادى» وقد تكرر ذكر رجاله وابن شهاب هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى وعطاء بن يزيد من الزيادة الليثى وفي رواية ابن وهب عن مالك ويونس عن الزهرى ان عطاء بن يزيد اخبره اخرجه ابو عوانة واختلف على الزهرى في اسناد هذا الحديث وعلى مالك ايضا لكنه اختلف لا يقدح في صحته فرواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهرى عن سعيد عن ابي هريرة اخرجه النسائى وابن ماجه وقال احمد بن صالح وابو حاتم وابو داود والترمذى حديث مالك ومن تابعه اصح ورواه ايضا يحيى القطان عن مالك عن الزهرى عن السائب بن يزيد اخرجه مسدد في مسنده عنه وقال الدارقطنى انه خطأ والصواب الرواية الاولى (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن يحيى بن يحيى وابو داود عن القسبى والترمذى عن قتيبة وعن اسحق بن موسى عن معن والنسائى عن قتيبة وفي اليوم والليلة عن عمرو بن على عن يحيى ابن سعيد واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر وابى كريب كلاهما عن زيد بن الحباب كلهم عن مالك وقال الترمذى حسن صحيح * (ذكر معناه) قوله «النداء» اى الاذان قوله «فقولوا مثل ما يقول المؤذن» مثل منصوب على انه صفة لمصدر محذوف اى قولوا قولاً مثل ما يقول المؤذن وكلمة ما مصدرية اى مثل قول المؤذن والمثل هو النظم يقال مثل ومثل ومثل مثل شبه وشبه والمثالة بين الشيئين اتحادهما في النوع كزيد وعمرو في الانسانية وقال ابن وضاح قوله المؤذن من مدرج والحديث «فقولوا مثل ما يقول» وليس فيه المؤذن وفيه نظر لان الادراج لا يثبت بمجرد الدعوى والروايات في الصحيحين «مثل ما يقول المؤذن» وحذف صاحب العمدة لفظ المؤذن ليس بشيء وانما قال مثل ما يقول المؤذن بلفظ المضارع ولم يقل مثل ما قال المؤذن بلفظ الماضى ليكون قول السامع بعد كل كلمة مثل كتبها والصريح في ذلك ما رواه النسائى من حديث ام حبيبة «ان النبى ﷺ اذا كان عندها فسمع المؤذن قال مثل ما يقول حين يسكت» واخرجه ابن خزيمة في صحيحه وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين (قلت) قوله على شرط الشيخين غير جيد لان فى سنده من ليس عندها ولا عند احدها وهو عبد الله بن عتبة بن ابي سفيان ورواه ابو عمر بن عبد البر من حديث ابي عوانة عن ابي بشر عنها وكذا ابو الشيخ الاصمائى *

(ذكر ما استفاد منه) احتج بقوله «فقولوا» اصحابنا ان اجابة المؤذن واجبة على السامعين لدلالة الامر على الوجوب وبه قال ابن وهب من اصحاب مالك والظاهرية الا ترى انه يجب عليهم قطع القراءة وترك الكلام والسلام ورده وكل عمل غير الاجابة فهذا كاه اماراة الوجوب وقال مالك والشافعى واحمد وجهور الفقهاء الامر في هذا الباب على الاستحباب دون الوجوب وهو اختيار الطحاوى ايضا وقال النووي تستحب اجابة المؤذن بالقول مثل قوله ليكل من

من سماعه من متطهر ومحدث وجنب وحائض وغيرهم ممن لا مانع له من الاجابة * فن اسباب المنع ان يكون في الحلاء او جماع اهله او نحوها ومنها ان يكون في صلاة فن كان في صلاة فريضة او نافلة وسمع المؤذن لم يوافق في الصلاة فاذا سلم اتى بمثله فلو فعله في الصلاة هل يكره فيه قولان للشافعي ففي اظهرهما يكره لكن لا يبطل صلاته فلو قال حتى على الصلاة والصلاة خير من النوم بطلت صلاتان كان عالما بتحريره لانه كلام آدمي ولو سمع الاذان وهو في قراءة وتسيح ونحوها قطع ما هو فيه واتى بمتابعة المؤذن ويتابعه في الاقامة كالاذان الا انه يقول في لفظ الاقامة اقامها الله وادامها واذ انوب المؤذن في صلاة الصبح فقال الصلاة خير من النوم قال سماعه صدقت وبررت انتهى. وقال اصحابنا يجب على السامع ان يقول مثل ما قال المؤذن الا قوله حتى على الصلاة فانه يقول مكان قوله حتى على الصلاة لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ومكان قوله حتى على الفلاح ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لان اعادة ذلك تشبه المحاكاة والاستهزاء وكذا اذا قال المؤذن الصلاة خير من النوم لا يقول السامع مثله ولكن يقول صدقت وبررت وينبغي ان لا يتكلم السامع في خلال الاذان والاقامة ولا يقرأ القرآن ولا يسلم ولا يرد السلام ولا يشتغل بشئ من الاعمال سوى الاجابة ولو كان في قراءة القرآن يقطع ويسمع الاذان ويحجب وفي فوائد الرستقني لو سمع وهو في المسجد يمضي في قراءته وان كان في بيته فكذلك ان لم يكن اذان مستجده وعن الحلواني لو اجاب باللسان ولم يمش الى المسجد لا يكون محبوا ولو كان في المسجد ولم يجب لا يكون آمنا ولا يجب الاجابة على من لا تجب عليه الصلاة ولا يجب ايضا وهو في الصلاة سواء كانت فرضا او نفلا وقال عياض اختلف اصحابنا هل يحكى المصل لفظ المؤذن في حالة الفريضة او النافلة ام لا يحكىه فيهما ام يحكى في النافلة دون الفريضة على ثلاثة اقوال انتهى ثم اختلف اصحابنا هل يقول عند سماع كل مؤذن ام الاول فقط وسئل ظهير الدين عن هذه المسألة فقال يجب عليه اجابة مؤذن مسجده بالفعل (فان قلت) روى مسلم من حديث انس رضى الله عنه قال « كان رسول الله ﷺ يغير اذا طلع الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع الاذان امسك والا غار قال فسمع رجلا يقول الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله ﷺ على القطرة ثم قال اشهد ان لا اله الا الله فقال رسول الله ﷺ خرجت من النار فظنروا فاذا هو راى معزى » واخرجه الطحاوى من حديث عبد الله قال « كنا مع النبي ﷺ في بعض اسفاره فسمع مناديا وهو يقول الله اكبر الله اكبر فقال النبي ﷺ على القطرة فقال اشهد ان لا اله الا الله فقال رسول الله ﷺ خرجت من النار قال فابتدرناه فاذا هو صاحب ماشية ادر كنه الصلاة فاذن لها » قال الطحاوى فهذا رسول الله ﷺ قد سمع المنادى ينادى وقال غير ما قال قد دل ذلك على ان قوله « اذا سمعتم المنادى فقولوا مثل الذي يقول ان ذلك ليس على الايجاب وانه على الاستحباب والتدبى الى الخير واصابة الفضل كما قد علم الناس من الدعاء الذى امرهم ان يقولوا في دبر الصلوات وما شبه ذلك (قلت) الامر المطلق المجرد عن القرائن يدل على الوجوب ولا سيما قد تأيد ذلك بما روى من الاخبار والآثار في الحث على الاجابة وقد روى ابن ابى شيبه في مصنفه عن وكيع عن سفيان عن عاصم عن المسيب بن رافع عن عبد الله قال من الجفاء ان تسمع المؤذن ثم لا تقول مثل ما يقول انتهى ولا يكون من الجفاء الا ترك الواجب وترك المستحب ليس من الجفاء ولا تاركه جاف والجواب عن الحديثين انهما لا ينافيان في اجابة الرسول لذلك المنادى بمثل ما قال ويكون الراوى ترك ذكره او يكون الامر بالاجابة بعد هذه القضية قوله على القطرة اى على الاسلام اذ كان الاذان شعارهم ولهذا كان ﷺ اذا سمع اذا ناسك وان لم يسمع اغار لانه كان فرق ما بين بلد الكفر وبلد الاسلام (فان قلت) كيف يكون مجرد القبول بلا اله الا الله ايمانا (قلت) هو ايمان بالله في حق المشرك وحق من لم يكن بين المسلمين اما الكتابى والذي يخالط المسلمين لا يصير مؤمنا الا بالتلفظ بكلمتى الشهادة بل شرط بعضهم التبرى بما كان عليه من الدين الذى يعتقد. واما الدليل على ما ذهب اليه اصحابنا في الجمعتين والصلاة خير من النوم فسنذكره في الحديث الا ترى ان شاء الله تعالى

٩ - **حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يَوْمًا يَقُولُ مِثْلَهُ إِلَى قَوْلِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ**

مطابقته للترجمة من حيث أنه يوضح الإبهام في قوله «ما يقول اذا سمع المؤذن» وقد قلنا أنه أبهم الترجمة لاحتمالها الوجهين فحديث أبي سعيد أوضح الوجه الأول وحديث معاوية هذا أوضح الوجه الثاني (ذكر رجاله) وهم ستة: الأول معاذ بن فضالة بضم الميم وفتح الباء تقدم ذكره. الثاني هشام الدستوائي. الثالث يحيى بن أبي كثير. الرابع محمد بن إبراهيم بن الحارث المدني مضى ذكره في باب الصلاة الخمس كفارة. الخامس عيسى بن طلحة بن عبيد الله التيمي القرشي من أفاضل أهل المدينة مات في زمن عمر بن عبد العزيز. السادس معاوية بن أبي سفيان (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الأفراد في موضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه أن رواه ما بين بصرى وأهوازى ويمازى ومدنى. وأخرجه النسائي في اليوم والليلة عن محمود بن خالد عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير به ولم يذكر الزيادة *

(ذكر معناه) قوله «فقال مثله» أي مثل ما يقول المؤذن ويروى بمثله وههنا سأل الكرماني سؤالين الأول أن السماع لا يقع إلا على الذوات إلا إذا وصف بالقول ونحوه كقوله تعالى (سمعنا منادي ينادي للإيمان) وأجاب بأن القول مقدر أي سماع معاوية قال يومًا ولفظًا فقال مفسر لقال المقدر ومثل هذه الفاء تسمى بالفاء التفسيرية والثاني كلة إلى للغاية وحكم ما بعدها خلاف ما قبلها ويلزم أن لا يقول في أشهد أن محمدًا رسول الله مثله وأجاب بأن إلى ههنا بمعنى المعية كقوله تعالى (ولأنكأكلوا أموالهم إلى أموالهم) سلمنا أنها بمعنى الانتهاء لكن حكمها متفاوت فقد لا تدخل الغاية تحت الميعا قال صاحب الحاوي الإقرار بقوله من واحد إلى عشرة أقرار بتسعة وقد تدخل قال الرافعي هو أقرار بالعشرة وعليه الجمهور سلمنا وجوب المخالفة بين ما بعدها وما قبلها لكن لا نسلم وجوبها بين نفس الغاية وما قبلها كما يقال ما بعد المرفق حكم مخالف لحكم ما قبله لأنفس المرفق وفي مسألتنا يجب مخالفة حكم الحيلة لما قبلها لحكم الشهادة بالرسالة (قلت) الأصل في المسألة المذكورة عند أبي حنيفة أنه يدخل الابتداء ولا يدخل الانتهاء وعند أبي يوسف ومحمد يدخلان جميعا وعند زفر لا يدخلان جميعا فالتدني يلزمه عند أبي حنيفة تسعة وعند معاوية وعند زفر ثمانية *

(ذكر ما يستفاد منه) المستفاد من حديث معاوية في هذا الباب أن يقول السامع من المؤذن مثل ما يقول المؤذن إلا في الجمعيتين واختصر البخاري حديث معاوية ههنا وقد روى حديثه بالفاظ مختلفة ولهذا قال أبو عمر حديث معاوية في هذا الباب مضطرب الالفاظ بيان ذلك أنه روى مثل ما يقول طائفة وهو أن يقول مثل ما يقول المؤذن من أول الأذان إلى آخره روى هذا عن الطحاوي حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري قال حدثنا محمد بن عمرو الليثي عن أبيه عن جده قال «كنا عند معاوية فأذن المؤذن فقال معاوية سمعت النبي ﷺ يقول إذا سمعتم المؤذن يؤذن فقولوا مثل مقالته» أو كما قال وروى عنه «مثل ما يقول» طائفة أخرى وهو أن يقول مثل ما يقول المؤذن في كل شيء إلا قوله حي على الصلاة حي على الفلاح فإنه يقول فيهما لا حول ولا قوة إلا بالله ثم يتم الأذان وهو رواية الطبراني في الكبير حدثنا معاذ بن المتي قال حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن محمد بن عمرو عن أبيه عن جده قال «أذن المؤذن عند معاوية فقال الله أكبر الله أكبر قال معاوية الله أكبر فقال أشهد أن لا إله إلا الله فقال أشهد أن محمدًا رسول الله قال أشهد أن محمدًا رسول الله فقال حي على الصلاة قال لا حول ولا قوة إلا بالله فقال حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة إلا بالله فقال الله أكبر الله أكبر قال معاوية الله أكبر ثم قال هكذا سمعت رسول الله ﷺ» وروى عنه مثل ما يقول طائفة أخرى وهو أن يقول مثل ما يقول المؤذن في التشهد والتكبير دون سائر الالفاظ وهو رواية عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عينة عن مجمع الأنصارى أنه سمع أبا امامة بن سهل بن حنيف حين سمع المؤذن يكبر وتشهد بما تشهد به ثم قال هكذا حدثنا معاوية أنه سمع رسول الله ﷺ يقول كما يقول المؤذن فإذا قال أشهد أن محمدًا رسول الله فقال وأنا أشهد ثم سكت وروى عنه مثل ما يقول طائفة أخرى وهو أن يقول مثل ما يقول المؤذن حتى يبلغ حي على الصلاة حي على الفلاح فيقول لا حول ولا قوة إلا بالله بدل كل منهما مرتين على حسب ما يقول المؤذن ثم لا يزيد على ذلك وليس عليه أن يختم الأذان وهو رواية البخاري

عن معاذ بن فضالة المذكورة في هذا الباب الخ ثم مذهب العلماء في ذلك فقال النخعي والثاقبي واحدا في رواية ومالك في رواية
ينبغي لمن سمع الاذان ان يقول كما يقول المؤذن حتى يفرغ من اذانه وهو مذهب اهل الظاهر ايضا وقال الثوري
وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحد في الاصح ومالك في رواية يقول سامع الاذان مثل ما يقول المؤذن الا في الجملة
فانه يقول فيها لاحول ولا قوة الا بالله واحتجوا بما رواه مسلم حدثني اسحاق بن منصور قال اخبرنا ابو جعفر محمد
ابن جهمم الثقفي قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن عمار بن غزيرة عن حبيب بن عبد الله بن اساف عن حفص بن
عاصم بن عمر بن الخطاب عن ابيه عن جده عمر بن الخطاب قال «قال رسول الله ﷺ اذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر
فقال احدهم الله اكبر الله اكبر ثم قال اشهد ان لا اله الا الله فقال اشهد ان لا اله الا الله ثم قال اشهد ان محمدا رسول الله فقال
اشهد ان محمدا رسول الله ثم قال حي على الصلاة فقال لاحول ولا قوة الا بالله ثم قال حي على الفلاح فقال لاحول ولا قوة
الا بالله ثم قال الله اكبر الله اكبر فقال الله اكبر الله اكبر ثم قال لا اله الا الله فقال لا اله الا الله من قلبه دخل الجنة» ورواه ابو
داود والنسائي والطحاوي قوله «من قلبه» اى قال ذلك خالصا من قلبه لان الاصل في القول والفعل الاخلاص *

١٠ - **حدثنا اسحاق بن رَاهُوِيَه قال حدثنا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قال حدثنا هِشَامُ عَنْ يَحْيَى
نَحْوَهُ * قال يحيى وحدثني بعضُ اخواني أَنَّهُ قَالَ لَمَّا قَالَ حَيٌّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالَ هَكَذَا سَمِعْنَا نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ***

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق (ذكر رجاله) وهم اربعة . الاول اسحق هو ابن راهويه قال النسائي
قال ابن السكن كل ما روى البخاري عن اسحق غير منسوب فهو ابن راهويه وكذلك صرح به ابونعيم في مستخرجه
واخرجه من طريق عبد الله بن شيرويه عنه . الثاني وهب بن جرير يفتح الجيم وقد مر غير مرة . الثالث هشام الدستوائي .
الرابع يحيى بن ابي كثير . وفيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثه مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في موضع وفيه
القول في خمسة مواضع وفيه السماع بصيغة الجمع *

*(ذكر معناه) * قوله «نحوه» اى نحو الحديث المذكور بالاسناد المتقدم قوله «قال يحيى وحدثني بعض اخواننا»
هذا من باب الرواية عن المجهول قال الكرمانى قيل المراد به الازاعى وقال بعضهم وفيه نظر لان الظاهر ان قائل ذلك
ليحيى حديثه عن معاوية وابن عاصم الازاعى من عصر معاوية انتهى (قلت) اخرج الطحاوي حديث معاوية هذا
من اربع طرق . الاول من حديث محمد بن عمرو بن ابي عيسى عن ابيه عن جده قال كنا عند معاوية الحديث وجده علقمة
ابن وقاص المدني روى له الجماعة . والثاني كذلك ولفظه ان معاوية قال مثل ذلك ثم قال هكذا قال رسول الله ﷺ
والثالث عن عمرو بن يحيى عن عبد الله بن علقمة قال كنت جالسا الى جنب معاوية فذكر مثله ثم قال معاوية هكذا سمعت
رسول الله ﷺ يقول . والرابع عن عمرو بن يحيى عن ابي عيسى بن عمرو اخبره عن عبد الله بن علقمة بن وقاص فذكر
نحوه واخرجه الدارمي في سننه حديثا سعيد بن عامر حدثنا محمد بن عمرو عن ابيه عن جده «ان معاوية سمع المؤذن
قال الله اكبر الله اكبر فقال معاوية الله اكبر الله اكبر» الحديث واخرجه الطبراني في الكبير من حديث دلود بن عبد الرحمن
المطار حدثني عمرو بن يحيى عن عبد الله بن علقمة بن وقاص عن ابيه قال كنت جالسا مع معاوية الحديث
واخرجه البيهقي في المعرفة من حديث ابن جريج قال اخبرنا عمرو بن يحيى المازني عن عيسى بن عمرو اخبره عن
عبد الله بن علقمة بن وقاص قال «انى لى عند معاوية» الحديث واخرجه النسائي ايضا من حديث عبد الله بن علقمة عن
ايه علقمة بن وقاص عن معاوية وكذلك اخرجه ابن خزيمة واخرجه ايضا من طريق يحيى القطان عن محمد بن عمرو بن
علقمة عن ابيه عن جده قال كنت عند معاوية الحديث وفي هذه الطرق كلها الراوى عن معاوية هو علقمة بن وقاص وعن علقمة
ابنه عبد الله وابنه عمرو ويحيى بن ابي كثير ان كان ادرك علقمة فالمراد من قوله بعض اخواننا هو علقمة وان لم يدرك فالمراد
غالب الاحاد بنى علقمة وهما عبد الله وعمرو والله اعلم وقد روى عن معاوية ايضا نسل التميمي اخرجه الطبراني باسناد واه .

ثم اعلم ان قوله « قال يحيى وحدتى » الى آخره صورته صورة التعليق وليس بتعليق كازعمه بعضهم بل هو داخل في اسناد اسحق ولهذا قال الشيخ الحافظ قطب الدين في شرحه ان يحيى رواه بالاسنادين والبخارى احوال الاسناد الاول بقوله نحوه على الذى قبله والذى قبله ليس بتمام وقد ذكرنا تمامه فيما مضى قوله « ولما قال » اى المؤذن لما قال الحيلة يعنى حى على الصلاة قال اى معاوية الحوقة وهى لاحول ولا قوة الا بالله وانما يذكر حكم حى على الفلاح اكفاء بذكر احدى الحيلتين عن الأخرى لظهوره قوله « لاحول ولا قوة الا بالله » يحوز فيه خمسة اوجه . الاول فتحهما بلا تبيين . والثانى فتح الاول ونصب الثانى منونا . والثالث رفعهما منونين . والرابع فتح الاول ورفع الثانى منونا . والخامس عكسه والحول الحركة اى لاجرك ولا استطاعة الا بمشيئة الله تعالى قاله ثعلب وغيره وقال بعضهم لاحول في دفع شر ولا قوة في تحصيل خير الا بالله وقيل لاحول عن معصية الله الا بمعصيته ولا قوة على طاعته الا بمعونته وحكى هذا عن ابن مسعود وحكى الجوهرى لغة غريبة ضعيفة انه يقال لاحيل ولا قوة الا بالله بالياء قال والحيل والحول بمعنى (قلت) لا ينسب اليه الضعف في ذلك وقد ذكر في الجامع والمنتهى والموعب والمخصص والحكم الحول والحيل والحول والحيلة والحويل والمحالة والاحتيال والتحول والتحيل كل ذلك جودة النظر والقدرة على التصرف فلا ينفرد اذا بهذه اللفظة وقال الارهرى يقال في التعبير عن قولهم لاحول ولا قوة الا بالله الحوقة وقال الجوهرى الحولة فعلى الاول وهو المشهور الحاء والواو من الحول والقاف من القوة واللام من اسم الله وعلى الثانى الحاء واللام من الحول والقاف من القوة ومثلها الحيلة والبسلة والحمدلة والهيلة والسبحة في حى على الصلاة وحى على الفلاح وبسم الله والحمد لله والاله الا الله وسبحان الله وقال المطر زى في كتاب اليواقيت وفي غيره ان الافعال التى اخذت من اسمائها سبعة وهو يسمل الرجل اذا قال بسم الله وسبحل اذا قال سبحان الله وحوقل اذا قال لاحول ولا قوة الا بالله وحيمل اذا قال - حى على الفلاح ويحيى على القياس حيصل اذا قال حى على الصلاة ولم يذكر وحمل اذا قال الحمد لله وهيل اذا قال لا اله الا الله وجفل اذا قال جعلت فداءك زاد الثعالبى الطيلة اذا قال اطال الله بقاءك والدمعة اذا قال ادام الله عرك وقال عياش قوله الحيلة على قياس الحيلة غير صحيح بل الحيلة تطلق على حى على الصلاة وحى على الفلاح كلها حيلة ولو كان على قياسه في الحيلة لكان الذى يقال في حى على الفلاح الحيلة بالفاء وهذا الميقل وانما الحيلة من قولهم حى على كذا فكيف وهو باب مسموع لا يقاس عليه وانظر قوله جعلت فداءك لو كان على قياس الحيلة لقال جعلت فداءك اذ اللام مقدمة على الفاء وكذلك الطيلة تكون اللام على القياس قبل القاف والله تعالى اعلم *

باب الدعاء عند النداء

اى هذا باب في بيان الدعاء عند تمام النداء وهو الاذان وقال بعضهم انما لم يقيد بذلك اتباعا لاطلاق الحديث قات ليس في لفظ الحديث هذه اللفظة وفي لفظ الحديث ايضا مقدروا لا يلزم ان يدعو وهو يسمع وحالة السماع وقت الاجابة والدعاء بعد تمام السماع *

١١ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عِيَّاشٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسْكِينِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النَّدَاءَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ***

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم اربعة . الاول على بن عياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبعد الالف شين معجمة الالهانى بفتح الهمزة وسكون اللام والنون بعد الالف الحمصى مات سنة تسع عشرة ومائتين وهو من كبار شيوخ البخارى . الثانى شعيب بن ابي حمزة بالحاء المهملة والزاي الحمصى وقد تقدم .

الثالث محمد بن المنكدر يوزن اسم الفاعل من الانكدار وقد تقدم . الرابع جابر بن عبد الله *

* (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراداه ولم يرو عنه احد من الستة غيره وقد حدث عنه القدماء بهذا الحديث اخرجه احمد في مسنده عنه ورواه علي بن المديني شيخ البخاري مع تقدمه عن احمد عنه اخرجه الاسماعيلي من طريقه وذكر الترمذي ان شعيبا تفرده عن ابن المنكدر فهو غريب مع صحته وقد تويع ابن المنكدر عليه عن جابر اخرجه الطبراني في الاوسط من طريق ابى الزبير عن جابر نحوه ووقع في رواية الاسماعيلي اخبرني ابن المنكدر وفيه ان رواه ما بين حصيين ومدنيين * * (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) * اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عياش واخرجه ابو داود في الصلاة ايضا عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن سهل بن عسكر وابراهيم بن يعقوب واخرجه النسائي فيه وفي اليوم واليلة عن عمرو بن منصور واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن يحيى والعباس بن الوليد ومحمد بن ابى الحسين سبعمهم عن علي بن عياش *

* (ذكر معناه) * قوله «من قال حين يسمع النداء» اي الاذان وظاهر الكلام كان يقتضى ان يقال حين سمع بلفظ الماضي لان النداء مسنون بعد الفراغ من الاذان لكن معناه حين يفرغ من السماع او المراد من النداء تمامه اذ المطلق محمول على الكامل ويسمع حال لا استقبال ويؤيده حديث عبد الله بن عمرو بن العاص اخرجه مسلم بلفظ «قولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله الى الوسيلة» ففي هذا ان ذلك انما يقال عند فراغ الاذان قوله «اللهم» يعني يا الله والميم عوض عن الياء فلذلك لا يجتمعان قوله «رب» منصوب على النداء ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف اي انت رب هذه الدعوة والرب المربي المصلح للشان وقال الزمخشري ربه يربه فهو رب ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للبالغة كما في الوصف بالعدل ولم يطلقوا الرب إلا في الله وحده وفي غيره على التقيد بالاضافة كقولهم رب الدار ونحوه قوله «الدعوة» بفتح الدال وفي المحكم الدعوة والدعوة بالفتح والكسر والمدعاة مادعوت اليه وخص اللجاني بالفتوح الدعاء الى الوسيلة (قلت) قالوا الدعوة بالفتح في الطعام والدعوة بالكسر في النسب والدعوة بالضم في الحرب والمراد بالدعوة ههنا الفاظ الاذان التي يدعى بها الشخص الى عبادة الله تعالى وفي رواية اليهقي من طريق محمد بن عوف عن علي بن عياش اللهم اني اسألك بحق هذه الدعوة والمراد بها دعوة التوحيد كقوله تعالى (له دعوة الحق) قوله «التامة» صفة للدعوة وصفت بالتامة لان الشراكة نقض وقيل معناها التي لا يدخلها تغيير ولا تبديل بل هي باقية الى يوم القيامة وقيل وصفت بالتامة لانها هي التي تستحق صفة التامة وما سواها معرض الفساد وقال ابن التين وصفت بالتامة لان فيها اتم القول وهو لا اله الا الله وقيل التامة الكاملة وكما ان لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل في كلام الناس وقيل معنى التامة كونها محمية عن النسخ باقية الى يوم القيامة وقال الطبري من اوله الى قوله محمد رسول الله هي الدعوة التامة قوله «والصلاة القائمة» اي الدائمة التي لا يغيرها ملة ولا ينسخها شريعة وانها قائمة مادامت السموات والارض قوله «أت» اي اعط وهو امر من الاتاء وهو الاعطاء قوله «الوسيلة» وهي في اللغة ما يتقرب به الى الغير والمنزلة عند الملك يقال وسل فلان الى ربه وسيلة وتوسل اليه بوسيلة اذا تقرب بعمل وهي على وزن فعيلة وتجمع على وسائل وتوسل وفسرهما في حديث مسلم بأنها منزلة في الجنة حدثنا محمد بن مسلمة المرادى حدثنا عبد الله بن وهب عن حيوة وسعيد بن ابى ايوب وغيرهما عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير * عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله ﷺ يقول اذا سمعت المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله تعالى عليه بها عشر اثم سلوا الله الى الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي لاحد الا لعبد من عباد الله وارجوا ان اكون انا هو فمن سأل الله الى الوسيلة حلت له الشفاعة واخرجه ابو داود والنسائي ايضا واخرجه الطحاوي ولفظه «فانها منزلة في الجنة» قالنزل والمنزلة واحد وهما المنهل والدار قوله «والفضيلة» اي المرتبة الزائدة على سائر الخلائق ويحتمل ان تكون الفضيلة منزلة اخرى وقال بعضهم وتكون تفسيراً للوسيلة (قلت) لا اباها في الوسيلة مع انها بينت في الحديث الذي روى عن عبد الله بن عمرو قوله «مقاما محمودا» انتصاب مقاما

على ان يلاحظ معنى الاعطاء في البعث حينئذ يكون مقعولا ثانيا لهوذ كر الكر ماني فيه وجوها اخرى ماتمشى الاب بالتعسف وقد استبعد بعضهم بأن قال نصب على الظرفية وهو مكان غير مبهم فلا يجوز ان يقدر فيه كلمة في (فان قلت) ما وجه التذكير فيه (قلت) ليكون حكاية عن لفظ القرآن وقال الطيبي انما سكر لانه انغم وأجزل كأنه قيل مقام اى مقاما محمودا بكل لسان وقال النووى ثبتت الرواية بالتذكير (قلت) وقع في رواية النسائي وابن خزيمة وغيرهما المقام المحمود بالالف واللام وقال ابن الجوزى الاكثر على ان المراد بالمقام المحمود الشفاعة وقيل اجلاسه على العرش وقيل على الكرسي وقيل معناه الذى يحمده القائم فيه وكل من رآه وعرفه وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد من انواع الكرامات وعن ابن عباس مقام يحمدك فيه الاولون والآخرون وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس احدا لا تحت لوائك وعن ابى هريرة عن النبي ﷺ هو المقام الذى اشفع فيه لامتى (فان قلت) قد وعد الله بالمقام المحمود وهو لا يخلف الميعاد فما الفائدة في دعاء الامة بذلك (قلت) اما لطلب الدوام والثبات واما للاشارة الى جواز دعاء الشخص لغيره والاستعانة بدعائه في حوائجه ولا سيما من الصالحين قوله «الذى وعدته» بدل من قوله مقاما او مرفوع بتقدير هو او منصوب على المدح (فان قلت) هل يجوز ان يكون صفة للمقام (قلت) ان قلنا المقام المحمود صار علما لذلك المقام يجوز ان يكون صفة والا لا يجوز لانه نكرة واما على رواية النسائي المقام المحمود فيجوز بلا نزاع والمراد بالوعد ما قاله تعالى (عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) واطلق عليه الوعد لان عسى من الله واقع وليس على بابي في حق الله تعالى وفي رواية البيهقي «الذى وعدته انك لا تخلف الميعاد» قوله «حلت له شفاعتى» جواب من ومعنى حلت اى استحققت ويكون من الحلال لانه من كان الشيء حلالا كان مستحقا لذلك وبالعكس ويجوز ان يكون من الحلول بمعنى النزول وتكون اللام بمعنى على ويؤيده رواية مسلم «حلت عليه» وفي رواية الطحاوى من حديث ابن مسعود «وجبت له» ولا يجوز ان يكون من الحل خلاف الحرمة لانها لم تكن قبل ذلك محرمة (فان قيل) كيف جعل ذلك ثوابا لقاتل ذلك مع انه ثبت ان الشفاعة للمعذنين (واجيب) بأن للنبي ﷺ شفاعات متعددة كادخال الجنة بغير حساب ورفع الدرجات فيشفع لكل احد بما يناسب حاله ونقل القاضى عياض عن بعض شيوخه انه كان يرى تخصيص ذلك بمن قال مخلصا مستحضرا لجلال الله تعالى لا بمن قصد بذلك مجرد الثواب ونحو ذلك وهذا مجرد تحكم فليس بمناسب وقال بعضهم ولو كان اخرج من ذلك الغافل اللاهى لكان اشبه وفيه نظرا ايضا على ما لا يخفى *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه الحظ على الدعاء في اوقات الصلاة حين تفتح ابواب السماء للرحمة وقد جاء «ساعتان لا يرد فيها الدعاء حضرة النداء بالصلاة وحضرة الصف في سبيل الله» فدلهم ﷺ على اوقات الاجابة (فان قلت) هل الايتان بهذه الالفاظ المذكورة سببا لاستحقاق الشفاعة او غيرها يقوم مقامها (قلت) روى الطحاوى من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «ما من مسلم يقول اذا سمع النداء فيكبر المنادى فيكبر ثم يشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا رسول الله فيشهد على ذلك ثم يقول اللهم اعط محمدا الوسيلة واجعله في الاعلى درجاته وفي المصطفين محبته وفي المقربين ذكره الا وجبت له شفاعتى يوم القيامة» واخرجه الطبراني ايضا قوله «واجعله» اى واجعل له درجة في الاعلى وهو جمع اعلى وهو صفة من يعقل ههنا لان المراد منهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلذلك جمع بالواو والنون فانعرا به بالواو حالة الرفع وبالياء حالتى النصب والجرح وهذا مقصور والضممة والكسرة فيه مقدرتان في حاتى النصب والجرح قوله «المصطفين» بفتح الفاء جمع مصطفى وهو ايضا كذلك بالواو حالة الرفع وبالياء حالتى النصب والجرح والمصطفى المختار من الصفوة واصله مصطفى بالتاء فقلت طاء كاعرف في موضعه وروى الطحاوى ايضا من حديث ام سلمة رضى الله تعالى عنها انها قالت «علمنى رسول الله ﷺ وقال يا ام سلمة اذا كان عند اذان المغرب فقولى اللهم عند استقبال ليلاك وادبار نهارك واصوات دعائك وحضور صلواتك اغفر لى» واخرجه ابوداود ولفظه «اللهم هذا اقبال ليلاك وادبار نهارك واصوات دعائك فاغفر لى» واخرجه الطبراني في الكبير وفي آخره وكانت اذا تمارت من الليل تقول رب اغفر وارحم واهد السبيل الاقوم وروى ابو

الشيخ من حديث ابن عباس يرفعه «من سمع النداء فقال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله ابلفه الدرجة والوسيلة عندك واجعلنا في شفاعته يوم القيامة الاوجب له الشفاعة». وفيه اثبات الشفاعة للامة صالحا واطاحا لزيادة الثواب او اسقاط العقاب لان لفظة من عامة فهو حجة على المعتزلة حيث خصصوها بالمطيع لزيادة درجاته فقط *

باب الاستهتام في الاذان

اي هذا باب في بيان حكم الاستهتام اي الاقتراع في الاذان قال الخطابي وانما قيل له الاستهتام لانهم كانوا يكتبون اسماءهم على سهام اذا اختلفوا في الشيء فمن خرج سهمه غلب والقرعة اصل من اصول التمرية في حال من استوت دعواهم في الشيء لترجيح احدهم وفيها تطيب القلوب *

﴿ وَيَذْكُرُ أَنْ أَقْوَامًا اٰخْتَلَفُوا فِي الْاٰذَانِ فَأَقْرَعَ يَذْنَهُمْ مَعَهُ ﴾

ويروى «ان قوما» قوله «الاذان» اي في منصب التأذين يعني اختلافهم لم يكن في نفس الاذان وانما كان في التأذين والاذان يأتي بمعنى التأذين وسعدو سعد بن ابي وقاص احد العشرة المبشرة وكان ذلك عند فتح القادسية في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في سنة خمس عشرة وكان سعد يومئذ اميرا على الناس وذكره البخاري هكذا معلقا واخرجه سعيد ابن منصور والبيهقي من طريق ابي عبيد كلاهما عن هشيم عن عبد الله بن شبرمة قال تشاح الناس في الاذان بالقادسية فاختصموا الى سعد بن ابي وقاص فاقرع بينهم وهذا منقطع وقد وصله سيف بن عمر في الفتوح والطبري من طريقه عنه عن عبد الله بن شبرمة عن شقيق وهو ابو وائل قال افتتحنا القادسية صدر النهار فتراجعنا وقد اصيب المؤذن فذكره وزاد فخرجت القرعة لرجل منهم فأذن وقال الصغاني القادسية قرية على طريق الحاج على مرحلة من الكوفة وقيل مر ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالقادسية فوجد هناك عجوزا ففسلت رأسه فقال قدست من ارض فسميت القادسية وقيل سميت بها لنزول اهل قادس بها وقادس قرية بمر الروضه

١٢ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَيِّ مَوْلي أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي النَّهْجِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «لو يعلم الناس ما في النداء» وهو الاذان (ذكر رجاله) وهم خمسة عبد الله التميمي ومالك ابن انس وسمي بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام القرشي المدني قتله الحرورية بقديد سنة ثلاثين ومائة وابو صالح ذكر الكوان الزيات (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه مدنيون ما خلا شيخ البخاري (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الشهادات عن اسمعيل واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي فيه عن اسحق بن موسى عن معن بن عيسى واخرجه النسائي فيه عن عتبة بن عبد الله وقنية فرقهما وعن الحارث بن مسكين عن عبد الرحمن بن القاسم سبعتهم عن مالك به

﴿ (ذكر معناه) قوله «لو يعلم الناس» قال الطبري وضع المضارع موضع الماضي ليقيد استمرار العلم قوله «ما في النداء» اي الاذان وهي رواية بشر بن عمر عن مالك عند المراج (فان قلت) ما الفرق بين النداء والاذان (قلت) لفظة الاذان والتأذين اخص من لفظ النداء لغة وشرعا والفرق بين الاذان والتأذين ان التأذين يتناول جميع ما يصدر من المؤذن من قول وفعل وهيئة ونية واما الاذان فهو حقيقة تعقل بدون ذلك قوله «والصف الاول» زاد ابو الشيخ في رواية له

من طريق الاعرج عن ابي هريرة «من الخير والبركة» والتقدير لو يعلم الناس ما في الصف الاول وقال الطيبي اطلق
مفعول يعلم وهو كماله ما لم يبين الفضيلة ما هي ليفيد ضربا من المبالغة وانما لا يدخل تحت الوصف قوله «ثم لا يجدون» هذه
رواية المستمل والحموى وفي رواية غيرهما «لم يجدوا» وقال الكرماني وفي بعض الروايات «لا يجدوا» ثم قال جوز
بعضهم حذف النون بدون الناصب والجازم قال ابن مالك حذف نون الرفع في موضع الرفع مجرد التخفيف ثابت
في اللغة في الكلام الفصح نظمهم ونثرهم قوله «الان يستهموا عليه» من الاستهم وهو الاقتراع يقال استهموا فاسهمهم
فلان سهما اذا اقرعهم وقال صاحب العين القرعة مثال الظلمة الاقتراع وقد اقرعوا وتقارعوا وقارعه فقرعته اي
اصابتي القرعة دونه واقرعت بينهم اذا امرتهم ان يقرعوا وقارعت بينهم ايضا والاول اصوب ذكره ابن التبان في
الموعب وفي التهذيب لا يبي منصور عن ابن الاعرابي القرع والسبق والندب الحظر الذي يستبق عليه وقال النووي
معناه انهم لو علموا فضيلة الاذان وعظيم جزائه ثم لم يجدوا طريقا يحصلونه به لضيق الوقت او لكونه لا يؤذن للمسجد الا واحد
لاقتراعوا في تحصيله وقال الطيبي المعنى لو علموا ما في النداء والصف الاول من الفضيلة ثم حاولوا الاستباق لوجب
عليهم ذلك واتى ثم المؤذنة بتراخي رتبة الاستباق من العلم وقدم ذكر الاذان دلالة على تهيم المقدمة الموصلة الى
المقصود الذي هو المثل بين يدي رب العزة قوله «عليه» اي على كل واحد من الاذان والصف الاول وقد نازع ابن
عبد البر والقرطبي في مرجع الضمير فقال ابن عبد البر يرجع الى الصف الاول لانه اقرب المذكورين وقال القرطبي يلزم
منه ان يبقى النداء ضائعا لافائدة له بل الضمير يعود على معنى الكلام المتقدم مثل قوله تعالى (ومن يفعل ذلك يلق
اثاما) اي جميع ما ذكر (قلت) الصواب مع القرطبي ويؤيده ما رواه عبد الرزاق عن مالك بلفظ «لاستهموا عليهما»
فدل ذلك على صحة التقدير الذي قدرناه قوله «ما في التهجير» اي التكبير الى الصلوات قاله الهروي وقال غيره المراد
التكبير بصلاة الظهر يعني الاتيان الى صلاة الظهر في اول الوقت لان التهجير مشتق من الهجرة وهي شدة الحر نصف
النهار وهو اول وقت الظهر (قلت) الصواب مع الهروي لان اللفظ مطلق وتخصيصه بالاستباق لوجه له ثم المراد من
التكبير الى الصلوات التهيؤ والاستعداد لها ولا يلزم من ذلك اقامتها في اول اوقاتها وكيف وقد امر الشارع بالابرار في الظهر
والاسفار في الفجر وايضا الهجرة تطلق على وقت الظهر الى ان يقرب العصر فاذا ابرد يصدق عليه انه هجر على ما لا يخفى
قوله «لاستبقوا اليه» اي الى التهجير وقال ابن ابي حمزة المراد من الاستباق الاستباق معنى لاحسا لان المسابقة على
الاقدام حسا تقتضي السرعة في المشي وهو ممنوع منه (قلت) المراد من الاستباق التكبير بان يسبق غيره في الحضور الى
الصلاة قوله «ما في العتمة» وهي صلاة العشاء يعني لو يعلمون ما في ثواب اداؤها واداء الصبح لانتوها ولو حبوا اي ولو
كانوا خائين من حبي الضبي اذا مشى على اربع قاله صاحب المحمل ويقال اذا مشى على يديه اوركتيه او استه

(ذكر ما يستفاد منه) فيه فضيلة الاذان وقد ذكرنا فيما مضى من ذلك . وفيه فضيلة الصف الاول لاستماع
القرآن اذا جهر الامام والتأمين عند فراغه من الفاتحة والتكبير عقيب تكبير الامام وايضا يحتمل ان يحتاج الامام الى
استخلاف عند الحدوث فيكون هو خليفته فحصل له بذلك اجر عظيم او يضبط صفة الصلاة وينقلها ويعلمها الناس وروى مسلم
«خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها» وفي الاوسط للطبراني «استغفر
عليه الصلاة والسلام للصف الاول ثلاث مرات وللثاني مرتين وللثالث مرة» وعن جابر بن سمرة من حديث مسلم
«الانصفون كما تصف الملائكة عند ربها يتمون الصف الاول» وعند ابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها «لا يزال
قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله الى النار» وعن عبد الرحمن بن عوف «ان الله وملائكته يصلون
على الصف الاول» وعند ابن حبان عن البراء بن عازب «ان الله وملائكته يصلون على الصف الاول» وقال القرطبي
اختلف في الصف الاول هل هو الذي يلي الامام او المبكر والصحيح انه الذي يلي الامام فان كان بين الامام وبين
الناس حائل كما احدث الناس المقاصير فالصف الاول الذي على المقصورة وفي التوضيح الصف الاول ما يلي الامام ولو
وقع فيه حائل خلافا لما ذكرنا من ان المبكر ولو جاء رجل ورأى الصف الاول مسدودا لا ينبغي له ان يزاحمهم وقد

روى عن ابن عباس يرفعه « من ترك الصف الاول مخافة ان يؤذى مسلما اضعف الله له الاجر » وفيه فضيلة التذكير الى الصلاة وفيه حث عظيم على حضور صلاتي العتمة والصبح والفضل الكثير في ذلك لما فيهما من المشقة على النفس من تنقيص اول النوم وآخره . وفيه تسمية العشاء بالعتمة (فان قلت) قد ثبت النهى عنه (قلت) هذه التسمية لبيان الجواز وان النهى ليس للتحريم وايضا استعمال العتمة هنا لمصلحة لان العرب كانت تستعمل العشاء في المغرب فلو قال ما في العشاء لمحلها على المغرب ففسد المعنى وقات المطلوب فاستعمل العتمة التي لا يشكون فيها فوافقوا عدد الشرع متظاهرة على احتمال اخف المفسدين لدفع اعظمهما وفيه ان الصف الثاني افضل من الثالث والثالث افضل من الرابع وهلم جرا . وفيه دلالة لمشروعية القرعة . وفيه ما استدلل به بعضهم لمن قال بالاقتصار على مؤذن واحد وهذا ليس بظاهر لصحة استهام اكثر من واحد في مقابلة اكثر من واحد وزعم بعض من شرح الحديث المذكور ان المراد بالاستهام هنا الترامى بالسهم وانه اخرج مخرج المبالغة واستأنس لذلك بحديث « لتجالدوا (١) عليه بالسيف » (قلت) الذي قصده البخارى وذهب اليه هو الاوجه والاولى ولذلك استشهد بقضية سعد رضى الله تعالى عنه ٢٢

﴿ بَابُ الْكَلَامِ فِي الْإِذَانِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الكلام في اثناء الاذان بغير الفاظه ولكنه ما صرح بالحكم كيف هو اجازة غير جائز لسكن ايراده الاثرين المذكورين فيه وايراده حديث ابن عباس يشير الى انه اختار الجواز كما ذهبت اليه طائفة على ما ذكره عن قريب ان شاء الله تعالى *

﴿ وَتَكَلَّمَ سُلَيْمَانُ بْنُ مُرْدٍ فِي أَذَانِهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وصرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وفي آخره دال مهملة وهو سليمان بن صرد بن ابي الجون الخزاعي الصحابي وكان اسمه في الجاهلية يسارا فسماه النبي عليه الصلاة والسلام سليمان وكنيته ابو الطرف وكان خيرا عابدا تزل الكوفة وقال ابن سعد قتل بالجزيرة بعين الورد في شهر ربيع الآخر سنة خمس وستين وكان اميرا على البوابين اربعة آلاف يطلبون بدم الحسين بن علي رضى الله تعالى عنهم وعلق البخارى ما روى عنه واخرجه ابن ابي شيبة من حديث موسى بن عبدالله بن يزيد بن سليمان بن صرد وكانت له صحبة كان يؤذن في العسكر وكان يأمر غلامه بالحاجة في اذانه ووصله ابو نعيم شيخ البخارى في كتاب الصلاة له واخرجه البخارى عنه في التاريخ باسناد صحيح ولفظه مثل لفظ ابن ابي شيبة *

﴿ وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ أَنْ يَضْحَكَ وَهُوَ يُؤْذَنُ أَوْ يُقِيمُ ﴾

الحسن هو البصري وهذا الاثر المعلق غير مطابق للترجمة لانها في الكلام في الاذان والضحك ليس بكلام لانه صوت يسمعه نفس الضاحك ولا يسمع غيره ولو علق عنه ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابن عليه قال سألت يونس عن الكلام في الاذان والاقامة فقال حدثني عبيد الله بن غلاب عن الحسن انه لم يكن يرى بذلك بأسا لسكان اولى ووافق للمطابقة ٢٢

١٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَمَاءُ عَنْ أَيُّوبَ وَعَبْدِ الْحَمِيدِ صَاحِبِ الزِّيَادِيِّ وَعَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ رَدَغٍ فَلَمَّا بَلَغَ الْمُؤَذِّنُ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَرَهُ أَنْ يُنَادِيَ الصَّلَاةَ فِي الرَّحَالِ فَنَظَرَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ فَعَلَ هَذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَإِنَّمَا عَزَمَهُ ﴾

(١) وفي نسخة لتجادلوا بدل لتجالدوا *

هذا الحديث غير مطابق للترجمة على ما زعمه الداودي فإنه قال لا حجة فيه على جواز الكلام في الاذان بل القول المذكور مشروع من جملة الاذان في ذلك المحل (قلت) سلمنا انه مشروع في مثل هذا الموضع ولكننا لانسلم انه من جملة الفاظ الاذان الملهودة بل يحتمل ان يكون هذا حجة لمن يجوز الكلام في الاذان من السامع عند ظهور مصلحة وان كانت الاجابة واجبة فعلى هذا امر ابن عباس للمؤذن بهذا الكلام يدل على انه لم ير بأسا بالكلام في الاذان فمن هذا الوجه يحصل التطابق بين الترجمة والحديث فافهم * (ذكر رجاله) * وهم سبعة . الاول مسدد بن مسرهد . الثاني حماد بن زيد . الثالث ايوب السخيتاني . الرابع عبد الحميد بن دينار صاحب الزيادة . الخامس عاصم بن سليمان الاحول . السادس عبد الله ابن الحارث ابن عم محمد بن سيرين وزوج ابنته . السابع عبد الله بن عباس *

(ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه التثنية في موضعين وفيه القول في موضعين ورجال الاسناد كلهم بصريون . وفيه رواية ايوب عن ثلاثة انفس . وفيه عبد الله بن الحارث تابعي صغير ورواية الثلاثة عنه من رواية الاقران لان الثلاثة من صغار التابعين فيكون فيه اربعة انفس من التابعين وهم ايوب فانه رأى انس بن مالك وعبد الحميد سمع انس بن مالك وكذلك عاصم بن سليمان سمع انس بن مالك *

(ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) * أخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن عبد الله بن عبد الوهاب الحنفي فرقهما كلاهما عن حماد بن زيد عن ايوب وفي الجمعة عن مسدد عن اسماعيل بن علية عن عبد الحميد به وأخرجه مسلم في الصلاة عن علي بن حجر عن اسماعيل به وأخرجه عن أبي كامل الجحدري عن أبي الربيع الزهراني عن حماد وعن اسحاق بن منصور عن الثوري عن شميل عن شعبة عن عبد الحميد به وعن عبد بن حميد عن سعيد بن عامر عن شعبة وعن عبد بن حميد عن احمد بن اسحق الحضرمي عن وهب عن ايوب وأخرجه ابوداود فيه عن مسدد عن اسماعيل به وأخرجه ابن ماجه عن احمد بن عبد الصبي عن عباد بن عباد المهلب عن عاصم به *

(ذكر معناه) * قوله « في يوم رذغ » بفتح الراء وسكون الدال المهملة وبالعين المعجمة وهذه رواية ابن السكن والكشيميني وأبي الوقت وفي رواية الاكثرين « رزغ » بالزاي موضع الدال وقال القرطبي والاول اشهر وقال ايضا والصواب الفتح يعني فتح الدال فانه اسم بالسكون مصدر وقال صاحب التلويح الرذغ بدال مهملة ساكنة وغين معجمة رواء العذري وبعض رواية مسلم وكذا لابن السكن والقاسبي الا انها مفتحة الدال وهي روايتنا من طريق أبي الوقت ورواية الاصيلي والتمر قندي رزغ بزي مفتوحة بعدها غين معجمة قال السفاقي رويناه بفتح الزاي وهو في اللغة يسكونها . قال الداودي الرزغ القيم البارد وفي المحكم الرزغ الماء القليل في الثماد والرزغة اقل من الرذغة والرزغة بالفتح الطين الرقيق وفي الصحاح الرزغة بالتحريك الوحل وكذلك الرذغة بالتحريك وفي كتاب أبي موسى الرذغة بسكون الدال وفتحها طين ووحل كثير والجمع رداغ وقديقال ارتدع بالعين المهملة تلتخ والصحيح الاول وقوله « في يوم رذغ » بالاضافة وفي رواية « في يوم ذي رذغ » وفي رواية ابن علية « في يوم مطير » وقال الكرماني (فان قلت) اليوم اهوب بالاضافة الى الرذغ او بالتثنية على انه موصوف (قلت) الاضافة ظاهرة ويحتمل الوصف بأن يكون اصله يوم ذي رذغ (قلت) لم يقف على الرواية التي ذكرناها حتى تصرف بذلك قوله « فأمره » اي امر ابن عباس المؤذن وهذا عطف على مقدر وهو جواب لما تقديره لما بلغ المؤذن الى ان يقول حي على الصلاة اراد ان يقولها فأمره ابن عباس ان ينادي الصلاة في الحال ويوضح ذلك رواية ابن علية « اذا قلت اشهد ان محمدا رسول الله فلا تقل حي على الصلاة » وابن علية هو اسماعيل روى ابوداود عن مسدد عن اسماعيل اخبرني عبد الحميد صاحب الزيادة حدثنا عبد الله بن الحارث ابن عم محمد بن سيرين « ان ابن عباس قال للمؤذن في يوم مطير اذا قلت اشهد ان محمدا رسول الله فلا تقل حي على الصلاة قل صلواتي بيوتكم قال فكان الناس استكروا ذلك فقال قد فعل ذا من هو خير مني ان الجمعة عزمة وانى كرهت ان اخرجكم فتمشون في الطين والمطر » وقوله « الصلاة » منصوب بعامل محذوف

تقديره صلوا الصلاة وأدوها في الحال وهو جمع رحل وهو مسكن الرجل وما يستصحبه من الاثاث اى صلوا في منازلكم **قوله** «فنظر القوم» اى نظر انكار على تغيير وضع الاذان وتبديل الحيلة بذلك وفي رواية الحجبى كانهم انكروا ذلك وفي رواية ابي داود «استنكروا ذلك» على ما ذكرناها آنفا **قوله** «فقال» اى ابن عباس فعل هذا اشار به الى ما امر المؤذن ان يقول الصلاة فى الحال موضع حى على الصلاة **قوله** «من هو خير منه» كلمة من فى محل الرفع لانه فاعل قوله «فعل» والضمير فى منه يرجع الى ابن عباس ومعناه امر به من هو خير من ابن عباس وفي رواية الكشميهنى منهم ووجهه ان يرجع الضمير فيه الى المؤذن والقوم جميعا وقال بعضهم واما رواية الكشميهنى فيها نظر ولعل من اذن كانوا جماعة او اراد جنس المؤذنين (قلت) فى نظره نظر وتأويله بالوجهين غير صحيح اما الاول فلم يثبت ان من اذن كانوا جماعة وهذا احتمال بعيد لان الاذان بالجماعة محدث واما الثانى فلان الالف واللام فى المؤذن للمهد فكيف يجوز ان يراد به الجنس وفي رواية الحجبى «من هو خير منى» وكذا وقع فى رواية مسلم وابى داود قوله «وانها عزمة» اى ان الجمعة عزمة بسكون الزاى اى واجبة متحتمة وجاه فى بعض طرقه ان الجمعة عزمة (فان قلت) لم يسبق ذكر الجمعة فكيف يعيده اليها (قلت) قوله «خطبنا» يدل على انهم كانوا فى الجمعة وقد صرح بذلك فى رواية ابي داود حيث قال «ان الجمعة عزمة» قوله فى رواية ابي داود «ان اخرجكم» بالخاء المعجمة اى كرهت ان اشق عليكم بالزامكم السعى الى الجمعة فى الطين والمطرو وبروى «ان اخرجكم» بالخاء المعجمة من الاخراج ويروى «كرهت ان تؤتمكم» اى اكون سببا لاكتسابكم الاثم عند ضيق صدوركم *

*(ذكر ما يستفاد منه) قال التيمى رخص الكلام فى الاذان جماعة مستدلين بهذا الحديث منهم احدين جبل وحكى ابن اسندر الجواز مطلقا عن عروة وعطاء والحسن وقتادة وعن النخعى وابن سيرين والاوزاعى الكراهة وعن الثورى المنع وعن ابي حنيفة وصاحبيه خلاف الاولى وعليه يدل كلام الشافعى ومالك وعن اسحاق بن راهويه يكره الا ان كان فيما يتعلق بالصلاة واختاره ابن المنذر وفيه دلالة على فرضية الجمعة وابعده بعض المالكية حيث قال ان الجمعة ليست بفرض وانما الفرض الظهر او ما ينوب منابه والجماعة على خلافه وقال ابن التين وحكى ابن ابي صفرة عن موطأ ابن وهب عن مالك ان الجمعة سنة قال ولعله يريد فى السفر ولا يحتج به وفيه تخفيف امر الجماعة فى المطر ونحوه من الاعتذار وانها متأكدة اذا لم يكن عذر وقال الكرماني وفيه ان يقال هذه الكلمة بمعنى الصلاة فى الحال فى نفس الاذان (قلت) اخذه من كلام النووى فانه قال هذه الكلمة تقال فى نفس الاذان ويرد عليه حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما الاتى فى باب الاذان للمسافر انما يقال بعده ونص الشافعى على ان الامر من جائز ان ولكن بعده احسن لثلاث ينخرم نظم الاذان وقال النووى ومن اصحابنا من قال لا يقول الا بعد الفراغ قال وهو ضعيف مخالف لصريح حديث ابن عباس (قلت) الامر من جائز ان وبعد الفراغ احسن كما ذكرنا وكلام النووى يدل على انها تترادف مطلقا اما فى اثنا عشر واما بعده لانها بدل من الحيلة (قلت) حديث ابن عباس لم يسلك مسلك الاذان الا ترى انه قال فلا تقل حى على الصلاة قل صلوا فى بيوتكم وانما اراد اشعار الناس بالتخفيف عنهم للعذر كما فعل فى التثويب للامراء واصحاب الولايات وذلك لانه ورد فى حديث ابن عمر اخرج به البخارى وحديث ابي هريرة اخرج به ابن عدى فى الكامل انه انما يقال بعد فراغ الاذان *

باب اذان الاعمى اذا كان له من يخبره

اى هذا باب فى بيان اذان الاعمى اذا كان عنده من يخبره بدخول الوقت يعنى يجوز اذانه حيثنذ ومارواه ابن ابي شيبة وابن المنذر عن ابن مسعود وابن الزبير وغيرهما انهم كرهوا ان يكون المؤذن اعمى محمول على ما اذا لم يكن عنده من يخبره بدخول الوقت ونقل النووى عن ابي حنيفة ان اذان الاعمى لا يصح (قلت) هذا غلط لم يقل به ابي حنيفة وانما ذكر اصحابنا انه يكره ذكره فى المحيط وفى النخبة والبدائع غيره احب فكأن وجه الكراهة لاجل عدم قدرته على مشاهدة دخول الوقت وهو فى الاصل مبنى على المشاهدة *

١٤ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ بَلَائًا يُؤْذَنُ بِلَيْلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنْادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ ثُمَّ قَالَ وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى لَا يَنْادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «لا ينادي» الى آخره . ورجاله قد ذكروا غير مرة ومسلمة بفتح الميم وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم وهذا الحديث اخرجه الطحاوى من تسع طرق صحاح ثمانية مرفوعة وواحدة موقوفة . الاول عن يزيد بن سنان عن عبد الله بن مسلمة عن مالك الى آخره نحو رواية البخارى . الثانى عن يزيد بن سنان عن عبد الله بن صالح عن الليث عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر عن النبي ﷺ مثله . الثالث عن ابراهيم بن ابي داود عن ابي اليمان عن شعيب بن ابي حمزة عن الزهري قال قال سالم بن عبد الله سمعت عبد الله يقول ان النبي ﷺ قال «ان بلالا ينادى بليل فكلوا واشربوا حتى ينادى ابن ام مكتوم» . الرابع عن يزيد ابن سنان عن ابي داود الطيالسى عن عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة عن الزهري فذكر مثله . الخامس عن الحسن بن عبد الله بن منصور البالى عن محمد بن كثير عن الاوزاعى عن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي ﷺ مثله * السادس عن ابراهيم بن مرزوق عن وهب بن جرير عن شعبة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي ﷺ باسناده مثله * السابع عن يونس عن ابن وهب ان مالكا حدثه عن عبد الله بن دينار فذكر باسناده مثله * الثامن عن علي بن شيبه عن روح بن عباد عن مالك وشعبة عن عبد الله بن دينار فذكر باسناده مثله غير انه قال «حتى ينادى بلال او ابن ام مكتوم» شك شعبة * التاسع هو الموقوف عن يونس عن ابن وهب ان مالكا حدثه عن الزهري عن سالم عن النبي ﷺ مثله ولم يذكر ابن عمر رضى الله تعالى عنهما . وقال ابو عمر بن عبد البر هكذا رواه يحيى عن مالك مرسل عن سالم لم يقل فيه عن ابيه وتابعه على ذلك اكثر رواة الموطأ ومن تابعه على ذلك ابن القاسم والشافعى وابن بكير وابو المصعب وعبد الله بن يوسف التميمى ومصعب الزيرى ومحمد بن الحسن ومحمد بن المبارك الصورى وسعيد بن عفير ومن بن عيسى ووصله جماعة عن مالك فقالوا فيه عن سالم عن ابيه عن النبي ﷺ ومن رواه مسندا هكذا القعنبي وعبد الرزاق وابو قرة موسى بن طارق وروح بن عباد وعبد الله بن نافع ومطرف وابن ابي اويس وعبد الرحمن ابن مهدي واسحق بن ابراهيم الحيدى ومحمد بن عمر الواقدى وابو قزادة الحرانى ومحمد بن حرب الابرش وزهير ابن عباد وكامل بن طلحة وابن وهب في رواية احمد بن صالح عنه واما اصحاب ابن شهاب فرووه متصلا مسندا عن ابن شهاب *

(ذكر معناه) قوله «ان بلالا يؤذن بليل» وفي رواية الطحاوى «ان بلالا ينادى بليل» ومعناها واحد لان معنى قوله ينادى يؤذن والباء في بليل للظرفية قوله «حتى ينادى» اى حتى يؤذن ابن ام مكتوم واسمه عبد الله ويقال عمرو وهو الاكثر ويقال كان اسمه الحصين فسماه النبي ﷺ عبد الله بن قيس بن زائدة القرشى العامرى واسم ام مكتوم عاتكة بنت عبد الله بن عنكشة بن عامر بن غزوم وهو ابن خال خديجة بنت خويلد رضى الله تعالى عنها وابن ام مكتوم هاجر الى المدينة قبل مقدم النبي ﷺ واستخلفه النبي ﷺ على المدينة ثلاث عشرة مرة وشهد فتح القادسية وقتل شهيدا وكان معه اللواء يومئذ وقيل رجع الى المدينة ومات بها وهو الاعمى المذكور في سورة عبس ومكتوم من الکتيم سمي به لكتمان نور عينيه قوله «ثم قال وكان رجلا اعمى» قيل ان هذا القائل هو ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وبذلك جزم الشيخ الموفق في المعنى (قلت) في رواية الطحاوى قال ابن شهاب وكان رجلا اعمى وكذا في رواية الاسماعلى عن ابي خليفة (فان قلت) فعلى هذا في رواية البخارى ادراج (قلت) لا تسلم ذلك لانه لا يمنع كون ابن شهاب قاله ان يكون شيخه قاله وكذا شيخ شيخه والدليل عليه ما في رواية السبكي عن الربيع بن سليمان الحديث المذكور وفيه قال سالم وكان رجلا ضرير البصر قوله «اصبحت» اى قاربت الصباح لان قرب الشيء قديم بربه عنه كما في قوله تعالى (فاذا بلغن

اجلهم) اى قاربين لان العدة اذا تمت فلا رجعة وكان فيه تأمة فلا تحتاج الى خبر فهذا التفسير يدفع اشكال من يقول انه اذا جعل اذانه غاية لئلا كل فلول يؤذن حتى يدخل الصباح للزم منه جواز الاكل بعد طلوع الفجر والاجماع على خلافه الاماروى عن سليمان الاعمش جوازه بعد طلوع الفجر ولا يعتد به (فان قيل) يشكل على هذا مارواه البيهقي من حديث الربيع بن سليمان عن ابن وهب عن يونس والليث جميعا عن ابن شهاب وفيه «ولم يكن يؤذن حتى يقول الناس حين ينظرون الى بزوغ الفجر اذن» وكذا رواية البخارى في الصيام «حتى يؤذن ابن ام مكتوم» فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر وايضا فان قوله «ان بلالا يؤذن بليل» يشعر ان ابن ام مكتوم بخلافه ولانه لو كان قبل الصبح لم يكن بينه وبين بلال فرق لصدق ان كلا منهما اذن قبل الوقت واجيب بان المراد بالزوغ ابتداء طلوع الفجر فيكون اذانه علامة لتحريم الاكل والظاهر انه كان يراعى له الوقت والدليل عليه مارواه ابو قرة من وجه آخر عن ابن عمر حديثا فيه وكان ابن ام مكتوم يتوخى الفجر فلا يحطه ولا يكون توخى الاعشى في مثل هذا الامن كان له من يراعى الوقت واجاب بعضهم بانه لا يلزم من كون المراد بقولهم اصبحت اى قارب الصباح وقوع اذانه قبل الفجر لاحتمال ان يكون قولهم ذلك وقع في آخر جزء من الليل واذا نه يقع في اول جزء من طلوع الفجر انتهى (قلت) هذا بعيد جدا والمؤقت الحاذق في علمه يعجز عن تحرير ذلك

(ذكر ما استفاد منه) احتج به الاوزاعي وعبد الله بن المبارك ومالك والشافعي واحمد واسحق وداود وابن جرير الطبرى فقالوا يجوز ان يؤذن للفجر قبل دخول وقته ومن ذهب اليه ابو يوسف واحتجوا ايضا بما رواه البخارى عن عائشة عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال «ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم» على ما يحكى مورواه مسلم والنسائي ايضا ولفظه «اذا اذن بلال فكلوا واشربوا حتى ينادى ابن ام مكتوم» (فان قلت) روى ابن خزيمة في صحيحه من حديث انيسة بنت خبيب قالت قال رسول الله ﷺ «اذا اذن ابن ام مكتوم فكلوا واشربوا واذا اذن بلال فلا تأكلوا ولا تشربوا وان كانت المرأة من ايتى عليا من سحورها فتقول لبلال امهل حتى افرغ من سحورى» وروى الدارمى من حديث الاسود «عن عائشة قالت كان لرسول الله ﷺ ثلاثة مؤذنين بلال وابو محذورة وعمر بن ام مكتوم فقال رسول الله ﷺ اذا اذن عمرو فانه ضرير البصر فلا يغرنكم واذا اذن بلال فلا يطعمن احد» وروى النسائي ايضا عن يعقوب عن هشيم عن منصور عن خبيب بن عبد الرحمن عن عمته انيسة نحو حديث ابن خزيمة (قلت) يجوز ان يكون النبي ﷺ قد جعل الاذان بالليل نوبيا بين بلال وعمر فامر في بعض الايام بلالا ان يؤذن اولا بالليل فاذا تزل بلال صعد عمرو فاذا ن بعدة بالنهار فاذا جاءت نوبة عمرو بدأ فاذن بليل فاذا تزل صعد بلال فاذا ن بعدة بالنهار وكانت مقالة النبي ﷺ ان بلالا يؤذن بليل في الوقت الذى كانت النوبة لبلال في الاذان بالليل وكانت مقالة النبي ﷺ ان ابن ام مكتوم يؤذن بليل في الوقت الذى كانت النوبة في الاذان بالليل نوبة ابن ام مكتوم فكان يعلم الناس في كلا الوقتين ان الاذان الاول منهما هو اذان بليل لانه لا يمنع من اراد الصوم طعما ولا شرابا وان الاذان الثانى انما يمنع المطعم والمشرب اذ هو بنهار لا بليل وقال الثورى وابو حنيفة ومحمد وزفر بن الهذيل لا يجوز ان يؤذن للفجر ايضا الا بعد دخول وقتها لا يجوز لسائر الصلوات الا بعد دخول وقتها لانه الاعلام به وقبل دخوله تجهيل وليس باعلام فلا يجوز وما الجواب عن اذان بلال الذى كان يؤذن بالليل قبل دخول الوقت فلم يكن ذلك لاجل الصلاة بل انما كان ذلك لينبئ النائم وليتسحر الصائم ويرجع الغائب بين ذلك مارواه البخارى من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ قال «لا يمنع احدكم او واحدا منكم اذان بلال من سحوره فانه يؤذن او ينادى بليل ليرجع غائبكم ولينبئ نائمكم» الحديث على ما أتى عن قريب ان شاء الله تعالى واخرجه مسلم ايضا واخرجه الطحاوى من ثلاث طرق ولفظه «لا يمنع من اذان بلال من سحوره فانه ينادى او يؤذن ليرجع غائبكم ولينبئ نائمكم» الحديث ومعنى «يرجع غائبكم» ايرد غائبكم من الغيبة ورجع يعتدى بنفسه ولا يتعدى والرواية المشهورة «يرجع قائمكم» من القيام ومعناه ليكمل ويستعجل بقية ورده ويأتى بوتره قبل الفجر وقال عياض ماملخصه ان مقاله الحنفية

بعيداً لم يختص هذا بشهر رمضان وإنما أخبر عن عادته في إذا نه ولأنه العمل المنقول في سائر الأحوال بالمدينة وإليه رجع أبو يوسف حين تحققه ولأنه لو كان للسحور لم يختص بصورة الأذان للصلاة (قلت) هذا الذي قاله بعيد لأنهم لم يقولوا بأنه مختص بشهر رمضان والصوم غير مخصوص به فكأن الصائم في رمضان يحتاج إلى الإيقاظ لأجل السحور فكذلك الصائم في غيره بل هذا أشد لأن من يحيى ليالي رمضان أكثر من يحيى ليالي غيره فعلى قوله إذا كان أذان بلال للصلاة كان ينبغي أن يجوز أداء صلاة الفجر به بل هم يقولون أيضاً بعدم جوازه فعمل أن إذا نه إنما كان لأجل إيقاظ النائم ولا رجوع القائم ومن أقوى الدلائل على أن أذان بلال لم يكن لأجل الصلاة ما رواه الطحاوي من حديث حماد بن سلمة عن أبي يوسف عن نافع «عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن بلالاً أذن قبل طلوع الفجر فأمره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يرجع فينادي ألا إن العبد نام فرجع فننادي ألا إن العبد نام» وأخرجه أبو داود أيضاً فهذا ابن عمر روى هذا والحال أنه روى عن النبي ﷺ أنه قال «أن بلالاً ينادي بليلاً فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم» فثبت بذلك أن ما كان من ندائه قبل طلوع الفجر لم يكن للصلاة (فان قلت) قال الترمذي حديث حماد بن سلمة غير محفوظ والصحيح هو حديثه الذي فيه «أن بلالاً ينادي بليلاً» إلى آخره (قلت) ما قاله لا يكون محفوظاً صحيحاً لأنه لا مخالفة بين حديثيه لاناقد ذكرنا أن حديثه الذي رواه غير حماد إنما كان لأجل إيقاظ النائم وارجاع القائم فلم يكن للصلاة وأما حديث حماد فإنه كان لأجل الصلاة فلذلك أمره بأن يعود وينادي «ألا إن العبد نام» وما يقوى حديث حماد ما رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه «أن بلالاً أذن قبل الفجر فأمره النبي ﷺ أن يصعد فينادي أن العبد نام» رواه الدارقطني ثم قال تفرد به أبو يوسف عن سعيد وغيره يرسله والمرسل أصح (قلت) أبو يوسف ثقة وهم ونقوه والرفع من الثقة زيادة مقبولة ومما يقويه حديث حفصة بنت عمر رضي الله تعالى عنهما «أن رسول الله ﷺ كان إذا أذن المؤذن بالفجر قام فصلى ركعتي الفجر ثم خرج إلى المسجد وحرّم الطعام وكان لا يؤذن حتى يصبح» رواه الطحاوي والبيهقي فهذه حفصة تخبر أنهم كانوا لا يؤذنون للصلاة إلا بعد طلوع الفجر (فان قلت) قال البيهقي هذا محمول أن صح على الأذان الثاني وقال الأثرم رواه الناس عن نافع عن ابن عمر عن حفصة ولم يذكره عبد الكريم عن نافع (قلت) كلام البيهقي يدل على صحة الحديث عنده ولكنه لما لم يجد محالاً لتضعيفه ذهب إلى تأويله وعبد الكريم الجرري ثقة أخرج له الجماعة وغيرهم فمن كان بهذه المثابة لا يشكر عليه إذا ذكر ما لم يذكره غيره وقال الطحاوي يحتمل أن يكون بلال كان يؤذن في وقت يرى أن الفجر قد طلع فيه ولا يتحقق لضعفه في بصره والدليل على ذلك ما رواه أنس قال قال رسول الله ﷺ «لا يغرنكم أذان بلال فان في بصره شيئاً» وقد ذكرناه فيما مضى وأخرج الطحاوي أيضاً تأكيده لذلك عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ لبلال «انك تؤذن إذا كان الفجر ساطعاً وليس ذلك الصبح إنما الصبح هكذا معتراً» والمعنى أن بلالاً كان يؤذن عند طلوع الفجر السكاذب الذي لا يخرج به حكم الليل ولا تحل به صلاة الصبح ومما يدل حديث الباب على استحباب أذان واحد بعد واحد * وأما أذان اثنين معاً فنع منه قوم وقالوا أول من أحدثه بنو أمية وقال الشافعية لا يكره إلا أن حصل منه تهوؤش وقال ابن دقيق العيد وأما الزيادة على الاثنين فليس في الحديث تعرض إليه ونص الشافعي على جوازه ولفظه ولا يضيق أن أذن أكثر من اثنين * وفيه جواز تقليد الأعمى للبصير في دخول الوقت وصحح النووي في كتبه أن للأعمى والبصير اعتماداً للمؤذن الثقة * وفيه الاعتماد على صوت المؤذن والاعتماد عليه أيضاً في الرواية إذا كان عارفاً به وإن لم يشاهد الراوي * وفيه استحباب السحور وتأخيرته وفيه جواز العمل بخبر الواحد * وفيه أن ما بعد الفجر في حكم النهار * وفيه جواز ذكر الرجل بما فيه من العاهة إذا كان لقصد التعريف به وفيه جواز نسبة الرجل إلى أمه إذا اشتهر بذلك * وفيه جواز التكنية للمرأة *

﴿ باب الأذان بعد الفجر ﴾

أي هذا باب في الأذان المعتبر الواقع بعد طلوع الفجر وقدم هذا الباب على الباب الذي يليه لكونه أصلاً لأن الأذان

المعتبر هو الذى يكون بعد دخول الوقت ولان الاذان الواقع بعد طلوع الفجر لاختلاف فيه بخلاف الاذان الذى قبله *
 ١٥ - **حَرْشَا عَبْدُ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ**
أَخْبَرْتَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اعْتَكَفَ الْمُؤَذِّنُ لِلصُّبْحِ وَبَدَأَ
الصُّبْحَ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَقَامَ الصَّلَاةُ *

وجه مطابقة هذا الحديث للترجمة لا يستقيم الا على ما رواه الجماعة عن مالك « كان اذا سكت المؤذن صلى ركعتين خفيفتين »
 لانه يدل على ان ركوعه كان متصلا باذانه ولا يجوز ان يكون ركوعه الا بعد الفجر فلذلك كان الاذان بعد الفجر
 وعلى هذا المعنى حمله البخارى وترجم عليه باب الاذان بعد الفجر (ذكر رجاله) وهم خمسة تكرر ذكرهم وفي
 الاسناد التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والاخبار كذلك في موضع وبصفة الافرا فمن الفعل المؤنث في موضع
 وفيه الغنة في موضعين وفيه القول في موضعين والرواة مديون ما خلا عبدالله *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الصلاة عن سليمان بن حرب وعن مسدد
 عن يحيى واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن قتيبة ومحمد بن ربيع وعن زهير بن حرب وعبدالله
 ابن سعيد وعن زهير عن اسماعيل بن عليه وعن احمد بن عبدالله بن الحكم وعن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن عباد واخرجه
 الترمذى فيه عن الحسن بن على وفي الشمال عن احمد بن منيع وعن قتيبة عن مروان واخرجه النسائي فيه عن احمد بن
 عبدالله بن الحكم وعن قتيبة وعن محمد بن منصور والحسين بن عيسى وعن اسحق بن منصور وعن شعيب وعن هشام بن عمار
 وعن يحيى بن محمد وعن محمد بن عبدالله وعن محمد بن سلمة وعن اسماعيل بن مسعود وعن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق
 واخرجه ابن ماجه عن محمد بن ربيع به *

(ذكر معناه) **قوله** « كان اذا اعتكف المؤذن للصبح » هكذا رواه عبدالله بن يوسف عن مالك وهكذا
 هو عند جمهور الرواة من البخارى وخالف عبدالله سائر الرواة عن مالك فرووه « كان اذا سكت المؤذن من الاذان
 لصلاة الصبح » وهكذا رواه مسلم وغيره وهو الصواب وقال ابن قرقول رواية الاصيلي والقاسى وابى ذر « كان النبي
 ﷺ اذا اعتكف المؤذن للصبح وبدا الصبح ركع ركعتين » وقال القاسى (١) معنى اعتكف هنا انتصب قائما
 للاذان كانه من ملازمة مراقبة الفجر وفي رواية الهمداني « كان اذا اذن المؤذن » وعند النسبي « كان اذا اعتكف
 اذن المؤذن للصبح » وقال بعضهم وقد اطلق جماعة من الحفاظ القول بأن الوهم فيه من عبد الله بن يوسف شيخ
 البخارى انتهى (قلت) الحاصل ههنا خمس روايات ولكلها وجه فلا يحتاج الى نسبة الوهم الى احدهم . الرواية الاولى
 رواية عبد الله بن يوسف كان اذا اعتكف المؤذن للصبح ومعنى اعتكف قد مر الآن . والثانية اذا سكت المؤذن
 وهي ظاهرة لانزاع فيها . والثالثة كان اذا اذن المؤذن وهي ايضا ظاهرة كذلك . والرابعة كان اذا اعتكف اذن المؤذن يعنى
 اذا اعتكف النبي ﷺ وجواب اذا هو قوله « صلى ركعتين » وقوله « اذن المؤذن » جملة وقعت حالا بتقدير
 قد في قوله تعالى (اوجاؤكم حصرت صدورهم) اى قد حصرت . الخامسة « كان اذا اعتكف واذن المؤذن »
 وكذلك الضمير في اعتكف ههنا يرجع الى النبي ﷺ وقوله « واذن » عطف عليه (فان قلت) على هذا يلزم ان يكون
 هذا مختصا بحال اعتكافه ﷺ وليس كذلك (قلت) الملازمة ممنوعة لانه يحتمل ان حفصة راوية الحديث المذكور
 قد شاهدت النبي ﷺ في ذلك الوقت وهو في الاعتكاف ولا يلزم من ذلك ان يكون ﷺ في كل هذا الوقت في
 الاعتكاف فافهم قوله « وبدا الصبح » بالياء الموحدة فعل ماض من البدو وهو الظهور واستدل بالصبح وهو فاعله
 والواو فيه واو الحال لا واو العطف وقال الكرماني وفي بعض الروايات وندا الصبح بالنون من المناداة قال وهو
 الاصح وقال بعضهم ظن انه معطوف على قوله « للصبح » فيكون التقدير لنداء الصبح وليس كذلك فان الحديث في جميع

(١) وفي نسخة وقال الاصيلي بدل القاسى

النسخ من الموطأ والبخارى ومسلم وغيرها بإلقاء الموحدة (قلت) لكلام الكرمانى وجه من جهة التركيب والاعراب وأما من جهة الرواية فيحتاج الى البيان ومع هذا كونه بإلقاء الموحدة في جميع النسخ من الموطأ والبخارى ومسلم لا يستلزم نفيها بالنون عند غيرها قوله « قبل ان تقام » كلة ان مصدرية اى قبل قيام الصلاة وهي الفرض *
(وما استفاد منه) ان سنة الصبح ركعتان وانهما خفيفتان وان وقت صلاة الفجر بعد طلوع الفجر ولو صلى الفرض قبله لم يحز وعلى هذا ترجم البخارى رحمه الله *

١٦ - **« حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ كَانِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي رَكَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَيْنَ النَّدَاءِ وَالْإِقَامَةِ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ »**

وجه مطابقة الحديث للترجمة بطريق الاشارة وهو ان صلاته صلى الله عليه وسلم بهاتين الركعتين بين الاذان والاقامة يدل على انه صلاهما بعد طلوع الفجر وان النداء ايضا بعد طلوع الفجر وهو الاذان بعد الفجر فطابق الترجمة (ذكر رجاله) وم خمسة . الاول ابو نعيم بضم النون وهو الفضل بن دكين . الثانى شيبان بن عبد الرحمن التيمي . الثالث يحيى بن ابي كثير . الرابع ابو سلمة بفتح اللام بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه . الخامس عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه مسلم ايضا عن محمد بن المنثرى قوله « بين النداء » اى الاذان *

١٧ - **« حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ بَلَلا يُنَادِي بِلِيلٍ فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ »**

قد مر هذا الحديث قبل هذا الباب اخرجه البخارى عن عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه الحديث وقد استوفينا الكلام فيه هناك وقال ابن عبد البر هذا الاسناد لم يختلف على مالك فيه ووجه مطابقة للترجمة بطريق الاشارة ايضا لان قوله « حتى ينادى ابن ام مكتوم » يقتضى ان نداءه حين يطلع الفجر لانه لو كان قبله لم يكن فرق بين اذانه واذان بلال قوله « ينادى » اى يؤذن والباء في بليل للظرفية *

بابُ الْآذَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ

اى هذا باب في بيان حكم الاذان قبل طلوع الفجر هل هو مشروع ام لا واذا شرع هل يكتب به عن اعادة الاذان بعد الفجر ام لا وميل البخارى الى الاعادة بدليل ايراده الاحاديث في هذا الباب الدالة على الاعادة وقد بينا المذاهب فيه مفصلة فيما مضى *

١٨ - **« حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِي عُمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعُنْ أَحَدُكُمْ أَوْ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سَحُورِهِ فَإِنَّهُ يُؤْذَنُ أَوْ يُنَادِي بِلِيلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَيُنْذِرَ نَائِمَكُمْ وَلَيْسَ أَنْ يَقُولَ الْفَجْرُ أَوْ الصُّبْحُ وَقَالَ بِأَصَابِعِهِ وَرَفَعَهَا إِلَى فَوْقِ وَطْأِ طَأَى إِلَى أَسْفَلٍ حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا وَقَالَ زُهَيْرٌ بِسَبَابٍ بَنِيهِ لِأَحَدَاهُمَا فَوْقَ الْأُخْرَى ثُمَّ مَدَّهَا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ »**

مطابقته للترجمة ظاهرة وهي ان اذان بلال كان قبل الفجر لانه اخبر انه كان يؤذن بليل يعنى قبل طلوع الفجر (ذكر رجاله) وم خمسة . الاول احمد بن يونس المعروف بشيخ الاسلام . الثانى زهير بن معاوية الجعفي . الثالث سليمان

ابن طرخان التيمى البصرى . الرابع ابو عثمان عبد الرحمن بن مل التهدى بفتح النون وقد مر الكلام فيه في باب الصلاة كفارة . الخامس عبد الله بن مسعود .

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه احد الرواة من المخضرمين وهو ابو عثمان وفيه رواية التابى عن التابى وهما سليمان وابو عثمان وفيه ان شيخ البخارى منسوب الى جده وهو احمد بن عبد الله بن يونس التيمى اليربوعى وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة كوفيان والاثنان الآخران بصريان وفيه عن ابى عثمان بالغنة وفي رواية ابن خزيمة من طريق معتمر بن سليمان عن ابىه حدثنا ابو عثمان . (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) . اخرجه البخارى ايضا في الطلاق عن القسبى عن يزيد بن زريع وفي خبر الواحد عن مسدد عن يحيى القطان واخرجه مسلم في الصوم عن زهير بن حرب وعن محمد بن نمير وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن يونس به وعن مسدد به واخرجه النسائى فيه عن عمرو ابن علي عن يحيى به وفي الصلاة عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن يحيى بن حكيم .

(ذكر معناه) . قوله «لا يمتنع احدكم» ينصب احدكم وفاعله هو قوله «اذان بلال» قوله «او احدا منكم» شك من الراوى وقال صاحب التلويح يحتمل ان يكون هذا الشك من زهير فان جماعة روه عن سليمان التيمى فقالوا لا يمتنع احدكم اذان بلال وقال الكرماني او احدا منكم ثم قال هل فرق بين احدكم او واحد منكم (قلت) كلاهما عام لكن الاول من جهة انه اسم جنس مضاف والثاني لانه نكرة في سياق النفي انتهى (قلت) الفرق بين احدهما من جهة المعنى ان احدا يرجع الى الذات وواحد يرجع الى الصفات قوله «من سحوره» بفتح السين وهو ما يتسحر به ويضمها التسحر كالوضوء والوضوء وفي بعض النسخ من سحره ولم اعلم صحته قوله «فانه» اى فان بلالا يؤذن بليل او ينادى شك من الراوى ومعناها واحد قوله «بليل» اى في ليل قوله «ليرجع» بفتح الياء وكسر الحيم المحففة يستعمل هذا لازما ومتعديا نقول رجع زيد ورجعت زيدا وههنا متعد وفاعله بلال قوله «قائمكم» بالنصب مفعوله ومعناه يرد القائم اى المتجهج الى راحته ليقوم الى صلاة الصبح نشيطا او يكون له حاجة الى الصيام فيتسحر وقال الكرماني ليرجع اما من الرجوع واما من الرجوع وقائمكم مرفوع او منصوب (قلت) فهم منه انه جوز الوجهين ههنا احدهما كون ليرجع لازما ويكون قائمكم فاعله مرفوعا والاخر يكون متعديا ويكون قائمكم منصوبا على انه مفعول له قوله «ولنبه» من التنبيه اى وليوقف قائمكم وقال الكرماني ولنبه من التنبيه وهو الانباه وفي بعضها ولنبه من الانباه (قلت) جوز الوجهين فيه ايضا ثم قال معناه انه انما يؤذن بالليل ليعلمكم ان الصبح قريب فيرد القائم المتجهج الى راحته لينام لحظة ليصبح نشيطا ويوقف قائمكم ليتأهب للصبح بفعل ما اراده من تهجد قليل او تسحر او اغتسال (قلت) او لا يتار ان كان نام عن الوتر وهذا كما ترى جوز الكرماني الوجهين في كل واحد من قوله «ليرجع» ولنبه ولم يبين انهما رواية ام لا والظاهر انه تصرف من جهة المعنى وقال بعضهم من روى ليرجع قائمكم من الترجيع يعنى يضم الياء وتشديد الحيم فقد اخطأ (قلت) ان كان خطأ من جهة الرواية فيمكن والا فن جهة المعنى فليس بخطأ وتعليل هذا القائل الخطأ بقوله فانه يصير من الترجيع وهو الترديد وليس بمراد هنا فيه نظر لان الذى روى من الترجيع له ان يقول ما اردت به الترديد وانما اردت به التعدية فان رجع الذى هو لازم يجوز تعديته بالتضعيف كما في سائر الالفاظ اللازمة قوله «وليس ان يقول» بالياء آخر الحروف وهذا من كلام الرسول ﷺ اى قال ﷺ ليس الفجر او الصبح على الشك من الراوى ان يقول الشخص هكذا وأشار باصبعه ورفعها الى فوق وطأ الى اسفل وأشار به النبي ﷺ الى الفجر الكاذب وهو الضوء المستطيل من العلو الى السفلى وهو من الليل ولا يدخل به وقت الصبح ويجوز فيه التسحر ونحوه قوله «حتى يقول» هكذا الى آخره اشارة الى الصبح الصادق وقد فسر زهير الراوى الصادق بقوله بسبائيه الى آخره . واعلم ان قوله «الفجر» اسم ليس وخبره هو قوله «ان يقول» ومعنى القول بالاصابع اشارة بها قوله «باصابعه» بلفظ الجمع رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني «باصبعه» وقال الكرماني ويروى «باصبعه» بلفظ

المفرد ولم يذكره غيره . وفي الاصبع عشر لغات فتح الحمزة وضمها وكسرها وكذلك الباء فهذه تسع لغات والعاشر الاصبوع والسبابة من الاصابع التي تلى الابهام وسميت بذلك لان الناس يشيرون بها عند الشتم قوله « الى فوق » روى مبنيا على الضم على نية الاضافة ومنونا بالجر على عدم نيتها وهكذا حكم الاسفل لكنه غير منصرف فجره بالفتح وكذا سائر الظروف التي تقطع عن الاضافة وقرى بهما في قوله تعالى (لله الامر من قبل ومن بعد) قوله « وطأطأ » على وزن دحرج اى خفض اصبعيه الى اسفل وهذا هو الاشارة الى كيفية الصبح الصادق وفي رواية الامام علي من طريق عيسى بن يونس عن سليمان قال الفجر ليس هكذا ولكن الفجر هكذا واختلفت الفاظ الرواة في هذا فقال بعضهم واخصر ما وقع فيها رواية جري عن سلمان عند مسلم « ليس الفجر العترض ولكن المستطيل » (قلت) رواية مسلم « لا يفرنكم من سحورك اذان بلال ولا يبيض الاق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا » وحكاة حماد بن زيد وقال يعنى معترضا وفي رواية ابي الشيخ من طريق شعبة عن سودة سمعت سمرة يخطب قال رسول الله ﷺ « لا يفرنكم اذان بلال ولا هذا البياض حتى يبرق الفجر او ينفجر الفجر »

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان الاذان الذي كان يؤذن به بلال رضى الله تعالى عنه كان لرجع القائم وايقاظ النائم وبه قال ابو حنيفة قال ولا بد من اذان آخر كما فعل ابن ام مكتوم وهو قول الثوري ايضا وقد ذكرنا اختلاف العلماء فيه فيما مضى وقال ابو الفتح القشيري الذين قالوا بجواز الاذان للصبح قبل دخول الوقت اختلفوا في وقته فذكر بعض الشافعية انه يكون في وقت السحريين الفجر الصادق والكاذب ويكره التقديم على ذلك الوقت وعند البعض يؤذن عند انقضاء صلاة العتمة من نصف الليل وقيل عند ثلث الليل وقيل عند سدسه الاخر وقال ابو يوسف واحمد ومالك في قول الجواز من نصف الليل وهو الاصح من اقوال اصحاب الشافعي رضى الله عنه . والقول الثاني عند طلوع الفجر في السحر وقال النووي وبه قطع بغوى وصححه القاضي حسين والمتولى . والثالث يؤذن لها في الشتاء لسبع بقى من الليل وفي الصيف لنصف سبع بقى . والرابع من ثلث الليل آخر الوقت المختار . والخامس جميع الليل وقت لاذان الصبح حكاة امام الحرمين وقال لولا حكاية ابي على له وانه لم ينقل الا ما صح عنده لما استجرت نقله وكيف يحسن الدعاء لصلاة الصبح في وقت الدعاء للمغرب والسرف في كل شيء مطروح واما السبع ونصف السبع فحديث باطل عند اهل الحديث وانما رواه الشافعي عن بعض اصحابه عن الاعرج عن ابراهيم بن محمد عن عمارة عن ابيه عن جده عن سعيد القرظي وهو مخالف لمذهبه فانه قال كان آذاننا في الشتاء لسبع ونصف سبع بقى من الليل وفي الصيف لسبع بقى منه وقال ابن الاثير في شرح المسند وتقديم الاذان على الفجر مستحب وبه قال مالك والاوزاعي واحمد واسحق وابو ثور وداود وابو يوسف وقال بعضهم ادعى بعض الحنفية كما حكاها السروجي عنهم ان النداء قبل الفجر لم يكن بالفاظ الاذان وانما كان تذكيرا أو تسجيلا كما يقع للناس اليوم وهذا مردود لان الذي يصنعه الناس اليوم محدث قطعاً وقد تظافرت الطرق على التعبير بلفظ الاذان فحمله على معناه الشرعي مقدم (قلت) لفظ الاذان يتناول معناه اللغوي والشرعي وقد قام دليل من الشارع ان المراد من اذان بلال ليس معناه الشرعي وهو اذان ابن ام مكتوم اذ لو لم يكن كذلك لم يوجد الفرق بين اذانيهما والحال ان الشارع فرق بينهما وقد قال ان اذان بلال لا يقاط التائم ولرجع القائم وقال لهم لا يفرنكم اذان بلال وجعل اذان ابن ام مكتوم هو الاصل كما قررناه فيما مضى وتظافر الطرق لا يصادم ما ذكرناه . وفيه بيان الفجر الكاذب والصادق . وفيه زيادة الايضاح بالاشارة تأكيداً للتعليم وقال المهلب يؤخذ منه ان الاشارة تكون اقوى من الكلام

١٩ - **حدثنا اسحاق** قال أخبرنا **أبو أسامة** قال **عبيد الله** حدثنا **عنه** **القاسم** **بن محمد** عن **عائشة** وعن **نافع** عن **ابن عمر** أن **رسول الله** صلى الله عليه وسلم قال **ح** **حدثني** **يوسف** **بن عيسى** **المروزي** قال **حدثنا الفضل** قال **حدثنا عبيد الله** **بن عمر** **عن القاسم** **بن محمد** **عن عائشة** **عن النبي** **ﷺ** **أنه** **قال** **إن** **بلا** **لا** **يؤذن** **ليليل** **فكلوا** **واشربوا** **حتى** **يؤذن** **ابن أم مكتوم**

مطابقة لترجمة ظاهرة وهو اذان بلال في الليل قبل دخول وقت الفجر (ذكر رجاله) وهم تسعة . الاول اسحق غير منسوب وزعم الحياتي ان اسحاق عن ابي اسامة يحتمل ان يكون اسحاق بن ابراهيم الخطلي واسحاق بن منصور الكوسج واسحاق بن نصر السعدى وزعم الحافظ ابو الحجاج الدمشقي في اطرافه ان اسحاق بن ابراهيم ووجد بخط الحافظ الدمياطي على حاشيته الصحيح ان اسحاق هذا هو ابن شاهين الواسطي وقال بعضهم اماما وقع بخط الدمياطي بانه ابن شاهين فليس بصواب لانه لا يعرف له عن ابي اسامة شئ . (قلت) عدم معرفته بعدم رواية ابن شاهين عن ابي اسامة لا يستلزم عدم مطلقا وجهل الشخص بشئ . لا يستلزم جهل غيره به (فان قلت) هذا الالتباس قدح في الاسناد (قلت) لان ايا كان منهم فهو عدل ضابط بشرط البخارى . الثاني ابو اسامة وهو حماد بن اسامة وقد تقدم . الثالث عبيد الله بتصغير العبد وهو عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب المدني العمري العدوي القريشي وقد تقدم . الرابع القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وقد تقدم . الخامس نافع مولى ابن عمر . السادس يوسف بن عيسى ابو يعقوب المروزي وقد تقدم . السابع الفضل بن موسى السيناني وسنان بكسر السين المهمة قرية من قرى مرو . الثامن عائشة ام المؤمنين . التاسع عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما .

*(ذكر لطائف اسناده) منها انه اخرج هذا الحديث عن عبيد الله بن عمر من وجهين ذكر له في احدهما اسنادين نافع عن ابن عمر والقاسم عن عائشة والوجه الثاني اقتصر فيه على القاسم عن عائشة ومنها ان فيه التحديث بصيغة الافراد عن اسحق وعن يوسف وروى بصيغة الجمع عن اسحق وبصيغة الجمع ايضا في ثلاثة مواضع عبيد الله عن القاسم والفضل عن عبيد الله ويوسف عن الفضل ومنها ان فيه الاخبار بصيغة الجمع اسحق عن ابي اسامة ومنها ان فيه العنعنة في سبعة مواضع وهو ظاهر لا يخفى وفيه القول في اربعة مواضع بعد اسحق وبعد ابي اسامة وبعد يوسف وبعد الفضل قوله « قال عبيد الله حدثنا عن القاسم » فاعل قال هو ابو اسامة وعبيد الله هو القائل بقوله حدثنا وفيه تقديم وتأخير واصل التركيب قال ابو اسامة حدثنا عبيد الله عن القاسم وكأنه راعى لفظ شيخه ولم يذكره على الاصل قوله « وعن نافع » عطف على القاسم اى قال عبيد الله عن نافع ايضا ومنها ان فيه كلمة (ح) في اكثر النسخ وهي اشارة الى التحويل من اسناد الى اسناد آخر قبل ذكر متن الحديث او اشارة الى الحائل اولى الحديث وقد مر في الكتاب مثل هذا في غير موضع قوله « حتى يؤذن » وفي رواية الكشميني « حتى ينادى » وقد اورده البخارى في الصيام بلفظ « يؤذن » وزاد في آخره « فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر » قال القاسم لم يكن بين اذانها الا ان يرقى هذا وينزل هذا (فان قلت) هذا مرسل لان القاسم تابعي فلم يدرك القصة المذكورة (قلت) ثبت عند الطحاوى من رواية يحيى القطان وعند النسائي من رواية حفص بن غياث كلاهما عن عبيد الله بن عمر عن القاسم عن عائشة فذكر الحديث « قالت فلم يكن بينهما الا ان ينزل هذا ويصعد هذا » وعلى هذا فمضى قوله في رواية البخارى قال القاسم اى في روايته عن عائشة رضى الله تعالى عنها .

(ذكر بقية الكلام) قدم عن قريب قال الكرمانى قالت الحنفية لا يسن الاذان قبل وقت الصبح قال الطحاوى ان ذلك النداء من بلال لينبه النائم ويرجع القائم للصلاة وقال غيره انه كان نداء لا اذانا كاجابة في بعض الروايات انه كان ينادى اقول للشافعية ان يقولوا المقصود بيان ان وقوع الاذان قبل الصبح وتقرير الرسول ﷺ له واما انه للصلاة اول فرض آخر فذلك بحث آخر واما رواية « كان ينادى » فعارض برواية « كان يؤذن » والترجيح معنلان كل اذان نداء بدون العكس فالعمل برواية « يؤذن » عمل بالروايتين وجمع بين الدليلين والعكس ليس كذلك (قلت) اراد الكرمانى ان ينصرف لمدحه لكن لم يأت بشئ عليه قبول فقوله قال الطحاوى ان ذلك النداء من بلال لينبه النائم ويرجع القائم هو من كلام الشارع فان اراد بذلك الاعتراض عليه فهو باطل وقوله للصلاة مسلم عندهم ايضا حتى لو صلى بذلك الاذان صلاة الفجر لا يجوز وقوله المقصود بيان ان وقوع الاذان قبل الصبح فهذا لاتنازعهم فيه ونحن ايضا نقول انه وقع قبل الصبح ولكن لا يعتد به في حق الصلاة وقوله وتقرير الرسول ﷺ له يرد عليه قوله ﷺ بلال ان يرجع فينادى « الا ان العبد نام فرجع فنادى الا ان العبد نام » رواه الطحاوى والترمذى من حديث حماد

ابن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (فان قلت) قال الترمذى هذا حديث غير محفوظ والصحيح ما روى عبيد الله بن عمر وغيره عن نافع عن ابن عمر ان النبي ﷺ قال «ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم» (قلت) ما لحاد بن سلمة وهو ثقة وليس حديثه يخالف حديث عبيد الله بن عمر لان حديثه لا يفاظ النائم ورجع القائم ولم يكن لاجل الصلاة فلذلك لم يأمره ﷺ بأن يرجع وينادى «الان العبد نام» واما حديث حماد ابن سلمة فقد كان لاجل غفلة بلال عن الوقت وعلى كلا التقديرين اذان بلال لم يكن معتدا للصلاة وقوله واما رواية «كان ينادى» الى آخره فليس كذلك لان كلام الاذان والنداء في الحقيقة يرجع الى معنى واحد وهو الاعلام ولا اعلام قبل الوقت ثم قال الكرمانى بأن الاذان للاعلام بوقت الصلاة بالالفاظ التى عنها الشارع وهو لا يصدق عليه لانه ليس اعلاما بوقتها فأجاب بأن الاعلام بالوقت اعم من ان يكون اعلاما بأن الوقت دخل او قرب ان يدخل انتهى (قلت) فعلى ما ذكره اذا اذن عند قرب وقت صلاة اى صلاة كانت ينبغي ان يكتفى به ولا يعاد ويصلى به ولم يقل به احد في كل الصلاة وقال بعضهم واحتج الطحاوى بعدم مشروعية الاذان قبل الفجر بقوله «لما كان بين اذانهم من القرب» ما ذكر في حديث عائشة ثبت انها كانا يقصدان وقتا واحدا وهو طلوع الفجر فيخطئ بلال ويصبيه ابن ام مكتوم وتعقب أنه لو كان كذلك لما اقره النبي ﷺ مؤذنا واعتمد عليه ولو كان كما ادعى لكان وقوع ذلك منه نادرا (قلت) لو اعتمد عليه في اذان الفجر لكان لم يقل لا يغرنكم اذان بلال وتقريره ﷺ اياه على ذلك لم يكن الا ليعنى بينه في الحديث وهو تبيينه النائم ورجع القائم لمعان مقصودة في ذلك

باب كَمَ يَبْنِ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ وَمَنْ يَنْتَظِرُ أَقَامَةَ الصَّلَاةِ

اى هذا باب يذكر فيه كم يبن الاذان والاقامة فحينئذ يكون باب منونا مرفوعا على انه خبر مبتدا محذوف، وقال بعضهم اما باب فهو في روايتنا بلاتوين (قلت) ليت شعري من هو الراوى له فهل هو ممن يعتمد عليه في تصرف في التراكيب وهذا ليس لفظ الحديث حتى يقتصر فيه على المروى وانما هو كلام البخارى فالذى له يد في تحقيق النظر في ترتيب الناس يتصرف فيه بأى وجه يأتى معه على قاعدة اهل النحو واصطلاح العلماء فيه وباب هنا منون ووجهه ما ذكرناه ويميزكم محذوف اى كم ساعة ونحو ذلك قوله «والاقامة» اى اقامة الصلاة قوله «ومن ينتظر الاقامة» ليس بموجود في كثير من النسخ وعلى تقدير وجوده يكون عطفا على المقدر الذى قدرناه تقديره ويذكر فيه من ينتظر اقامة الصلاة *

٢٠ - **حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ الْوَاسِطِيُّ** قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ الْجَرِيرِيِّ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغَفَّلٍ الْمُرِّيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْنِ كُلُّ أَذَانٍ صَلَاةً ثَلَاثًا لِمَنْ شَاءَ * مطابقته للترجمة ظاهرة لان معنى قوله «يبن كل اذانين صلاة» بين الاذان والاقامة وقال بعضهم ولعل البخارى اشار بذلك اى بقوله باب كم بين الاذان والاقامة الى ما روى عن جابر رضى الله عنه «ان النبي ﷺ قال لبلال اجعل بين اذانك واقامتك قدر ما يفرغ الآكل من اكله والشارب من شربه والمقصر اذا دخل لقضاء حاجة» اخرجه الترمذى والحاكم لكن اسناده ضعيف (قلت) هذا كلام عجيب لانه كيف يترجم بابا ويورد فيه حديثا صحيحا على شرطه ويشير بذلك الى حديث ضعيف فأى شئ هنا يدل على هذه الاشارة (ذكر رجاله) وهم خمسة * الاول اسحق هو ابن شاهين الواسطى وفي الرواة اسحق بن وهب العلاف الواسطى ولكن ليست له رواية عن خالد وانما تميز اسحق ههنا عن غيره من اسحق الحنظلى واسحق بن نصر السعدى واسحق بن منصور الكوسج بقوله الواسطى * اثنى خالد ابن عبد الله الطحان وقد تقدم * الثالث الجريرى بضم الجيم وفتح الراء الاولى وسكون الياء آخر الحروف وبالراء المهملة هو سعيد بن ياس * الرابع ابن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة وهو عبد الله ابن حصيب الاسلمى قاضى مرومات بها * الخامس عبد الله بن مغفل بضم الميم وفتح الفين المعجمة وتشديد اللام

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه من الرواة الاولان واسطيان والاثنان بصريان وفيه ان شيخ البخارى من افرادہ وانه لم يذكره الابن سبته الى بلده واسط

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الصلاة عن عبدالله بن يزيد المقرئ عن كهمس بن الحسن واخرجه مسلم فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة عن ابى اسامة ووكيع كلاهما عن كهمس به وعن ابن ابى شيبة عن عبدالاعلى عن الجريرى به واخرجه ابو داود فيه عن النخعي عن اسماعيل بن علية عن الجريرى به واخرجه الترمذى فيه عن هناد عن وكييع به واخرجه النسائى فيه عن عبيدالله بن سعيد عن يحيى بن سعيد عن كهمس به واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة عن ابى اسامة ووكيع به *

(ذكر معناه) قوله « بين كل اذانين » اى الاذان والاقامة فهو من باب التعليل وقال الخطابي حل احد الاسمين على الآخر شائع كقولهم الاسودان للتمر والماء والاسودان لهما واحد ها وقال الكرماني ويحتمل ان يكون الاسم لسكل واحد منهما حقيقة لان الاذان في اللغة الاعلام والاذان اعلام بحضور الوقت والاقامة اعلام بفعل الصلاة (قات) الاذان اعلام الفائتين والاقامة اعلام الحاضرين وقيل لا يجوز حمل هذا على ظاهره لان الصلاة واجبة بين كل اذانين وقتين والحديث يخبر بالتخير بقوله « لمن شاء » قوله « صلاة » اى وقت صلاة وموضعها قوله « ثلاثا » اى قالها ثلاث مرات وتفسيره الرواية التى تاتى بعد باب وهي قوله صلى الله عليه وسلم « بين كل اذانين صلاة » ثم قال في الثالثة لمن شاء » وفي رواية مسلم واسماعيل « قال في الرابعة لمن شاء » وعند ابى داود « قالها مرتين » وقال ابن الجوزى فائدة هذا الحديث انه يجوز ان يتوهم ان الاذان للصلاة يمنع ان يفعل سوى الصلاة التى اذن لها فينبى ان التطوع بين الاذان والاقامة جائز *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز الصلاة بين كل اذانين يعنى بين الاقامة والاذان والحاصل ان الوصل بينهما مكروه لان المقصود بالاذان اعلام الناس بدخول الوقت ليتأهبوا للصلاة بالطهارة فيحضروا المسجد لاقامة الصلاة وبالوصل ينتفى هذا المقصود ثم اختلف اصحابنا في حد الفصل فذكر التمر تاشى في جامعه ان المؤذن يقدم مقدار ركعتين او اربع او مقدار ما يفرغ الاكل من اكله والشارب من شربه والحاقن من قضاء حاجته وقيل مقدار ما يقرأ عشر آيات ثم يثوب ثم يقيم كذا في المجتبى وفي شرح الطحاوى يفصل بينهما مقدار ركعتين يقرأ في كل ركعة نحو امان عشر آيات وينتظر المؤذن للناس ويقيم للضعيف المستعجل ولا ينتظر رئيس المحلة وكبيرها وهذا كله الا في صلاة المغرب عند ابى حنيفة لان تأخيرها مكروه فيكتفى بأدنى الفصل وهو سكتة يسكت قائما ساعة ثم يقيم (فان قلت) ما مقدار السكتة عنده (قلت) قدر ما يتمكن فيه من قراءة ثلاث آيات قصار او آية طويلة وروى عن ابى حنيفة مقدار ما يخطون ثلاث خطوات وقال ابو يوسف ومحمد يفصل بينهما بحلقة خفيفة مقدار الجلسة بين الخطبتين ومذهب الشافعى ما ذكره النووي فانه قال يستحب ان يفصل بين اذان المغرب واقامة فصل يسيرا بقعدة او سكوت او نحوها وهذا لا خلاف فيه عندنا ونقل صاحب الهداية عن الشافعى انه يفصل بركتين اعتبارا بسائر الصلوات وفيه نظر وقال احمد يفصل بينهما بصلاة ركعتين في المغرب اعتبارا بسائر الصلوات واحتج بالحديث المذكور (قلت) روى البار قطي ثم اليه في سنيهما عن حبان بن عبدالله العدوى حدثنا عبدالله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان عند كل اذانين ركعتين الا المغرب » (فان قلت) ذكر ابن الجوزى هذا الحديث في الموضوعات ونقل عن الفلاس انه قال كان حبان هذا كذابا (قلت) الحديث رواه البزار في مسنده فقال لا نعلم من رواه عن ابن بريدة الاحبان بن عبدالله وهو رجل مشهور من اهل البصرة لأبأس به *

٢١ - حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت عمرو بن عامر

الْأَنْصَارِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ الْمُؤَذِّنُ إِذَا أَذَّنَ قَامَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْتَدِرُونَ السَّوَارِي حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ كَذَلِكَ يُصَلُّونَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرَبِ وَلَمْ يَكُنْ يَبْنِ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ شَيْءٌ ❊

مطابقته للترجمة في قوله « وهم يصلون الركعتين قبل المغرب » فإن صلاتهم قبل صلاة المغرب بعد الاذان فصل بينه وبين الإقامة وبهذا اخذ احمد واسحق والجواب ما ذكرناه من استثناء المغرب في حديث بريدة المذكور آنفاً (ذكر رجاله) ❊ وهم خمسة ذكروا غير مرة وبشار على وزن فعال بالتشديد والباء الموحدة والشين المعجمة وغندر بضم الغين المعجمة لقب محمد بن جعفر ابن امرأة شعبة وعمره وبفتح العين ابن عامر الانصاري مر في باب الرضوء من غير حدث ❊

❊ (ذكر لطائف أسناده) ❊ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والخبار كذلك في موضع وفيه السماع وفيه الضعفة في موضع وفيه القول في أربعة مواضع وفيه ان رواه ما بين بصرى ومدني وواسطي وهو شعبة (بيان محل تعدده ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن قبيصة عن سفيان واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم عن ابي عامر عن سفيان عنه بنحوه وفي نسخة عن شعبة بدل عن سفيان ❊

(ذكر معناه) ❊ قوله « كان المؤذن اذا اذن » وفي رواية الاسماعيلي « اذا اخذ المؤذن في اذان المغرب » قوله « قام ناس » وفي رواية النسائي « قام كبار اصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام » قوله « يبتدرون » اي يتسارعون ويستبقون ❊ قوله « السواري » جمع سارية وهي الاسطوانة وكان غرضهم بالاستباق اليها الاستئثار بها ممن يمر بين ايديهم لكونهم يصلون فرادى ❊ قوله « وهم كذلك » اي في تلك الحالة هم مبتدرون منتظرون الخروج وفي رواية مسلم زيادة وهي « فيجئ الغريب فيحسب ان الصلاة قد صليت من كثرة من يصلها » رواها من طريق عبد العزيز بن صهيب عن انس وقال الكرمانى وفي بعض الروايات وهي كذلك بدل وهم والامر ان جائز ان في ضمير العقلاء نحو الرجال فعلت وفعلوا ❊ قوله « قال ولم يكن بين الاذان والاقامة شيء » اي قال انس ولم يكن بينهما زمان او صلاة (فان قلت) هذا اثر وهوناف والذي سبق قبله من النبي ﷺ وهو مثبت فكيف الجمع بينهما (قلت) قال ابن المنير يجمع بين الروايتين بحمل النفي المطلق على المبالغة مجازا والاثبات للتعليل على الحقيقة وقال الكرمانى وجه الجمع بينهما ان هذا خاص باذان المغرب وذاك عام والخاص اذا عارض العام يخصه عند الشافعية سواء علم تأخره ام لا والمراد بقوله « كل اذانين » غير اذانى المغرب وقيل التنوين فيه للتشكيك والتعظيم ونفي الكثير لا يستلزم نفي القليل ويؤيد ذلك ما رواه الاسماعيلي من حديث شعبة « وكان بين الاذان والاقامة قرب » (قلت) يدل عليه ما رواه عثمان بن جبلة وابوداود عن شعبة « ولم يكن بينهما الا قليل » وقيل حديث الباب على ظاهره وقوله « ولم يكن بينهما شيء » يدل على ان عموم قوله « بين كل اذانين صلاة » مخصوص بالمغرب فانهم لم يكونون يصلون بينهما بل كانوا يشرعون في الصلاة في اثناء الاذان ويفرغون مع فراغه ويؤيد ذلك حديث بريدة المذكور عن قريب فان فيه استثناء المغرب كما ذكرنا (قلت) قول هذا القائل ويفرغون مع فراغه فيه نظر لانه ما في الحديث شيء يدل على ذلك وشروعهم في الاذان لا يستلزم فراغهم مع فراغ الاذان وادعى بعض المالكية نسخهما لان ذلك كان في اول الامر لما نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تقرب ثم ندب المبادرة الى المغرب في اول وقتها فلو استمرت المواظبة على الاشتغال بغيرها لكان ذلك ذريعة الى مخالفة ادراك اول وقتها وقال بعضهم دعوى النسخ لا دليل عليها (قلت) يستأنس لتأييد قوول هذا القائل بما رواه ابوداود عن طاوس قال سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال ما رأيت احدا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلهما وقال ابو بكر ابن العربي اختلف الصحابة فيه ولم يفعله احد بعد الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقال النخعي انها بدعة وروى عن الخلفاء الاربعة وجماعة من الصحابة انهم كانوا يصلونها ❊

﴿ قَالَ عُمَانُ بْنُ جَبَلَةَ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ شُعْبَةَ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا إِلَّا قَلِيلٌ ﴾

جبله بفتح الحيم والباء الموحدة ابن ابي رواد بن اخي عبد العزيز بن ابي رواد واسمه ميمون الازدى مولا هم البصرى وابوداود سليمان بن داود الطيالسى وهو من افراد مسلم ويقال ابوداود هذا عمر بن سعيد الحفرى الكوفى وحفر بالفاء موضع بالكوفة وهو ايضا من افراد مسلم. قال الكرمانى والظاهر انه تعليق منه لان البخارى كان ابن عشرة عند وفاة الطيالسى *

﴿ بَابُ مَنْ أَنْتَظَرَ الْإِقَامَةَ ﴾

اى هذا باب في بيان من سمع الاذان وانتظر اقامة الصلاة والظاهر من وضع هذا الباب الاشارة الى ان ذلك مختص بالامام لان المأموم يستحب ان يحوز الصف الاول ويمكن ان يشارك الامام في ذلك من كان منزله قريبا من المسجد بحيث يسمع الاقامة من منزله فانه اذا كان متعبا للصلاة كان انتظاره لها كانتظاره اياها وهو في المسجد *

٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ بِالْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ قَامَ فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ بَعْدَ أَنْ يَسْتَبِينَ الْفَجْرُ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْيَمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْإِقَامَةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ثم اضطجع على شقه اليمين» الى آخره (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابو اليمان الحكم بن نافع . الثانى شبيب بن ابي حمزة . الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى . الرابع عروة بن الزبير بن العوام . الخامس عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنهم *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضعين وفيه الضمة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفي روايته حمصيان ومدنيان * واخرجه النسائى في الصلاة ايضا عن عمرو بن منصور عن على بن عياش كلاهما عن شعيب به *

(ذكر معناه) قوله «اذا سكت المؤذن» اى اذا فرغ من الاذان بالسكوت عنه هكذا في رواية الجمهور المعتمدة بالتاء المتشابهة من فوق وحكى ابن التين بالباء الموحدة ومعناه صب الاذان في الاذان جمع الاذان واستعير الصب للافاضة في الكلام وقال ابن قرقول ورويناه عن الخطابي «سكب المؤذن» بالباء الموحدة قال ورأيت بخط ابي على الحياتى عن ابي مروان سكب وسكت بمعنى وابن الاثير لم يذ كر غير الباء الموحدة وقال ارادت اذا اذن فاستعير السكب للافاضة في الكلام كما يقال افرغ في اذنى حديثنا اى القى وصب وقال الصاغاني في الباب ايضا بالباء الموحدة وذكر ان المحدثين صحفوها بالتاء وقال بعضهم وليس كما قال (قلت) لم يبين وجه الرد عليه وليس الصاغاني ممن يرد عليه في مثل هذا وقال ابن بطلال والسفاقسى ان هذه رواية ابن المبارك عن الاوزاعى عن الزهرى قالوا ولها وجه من الصواب (قلت) بل هو عين الصواب لان سكت بالتاء المتشابهة من فوق لا يستعمل بالباء الموحدة بل يستعمل بكلمة من اوعن وسكب بالباء الموحدة استعمل هنا بالباء (فان قلت) الباء تجيء بمعنى عن كما في قوله تعالى (فاسأل به خبير) اى عنه (قلت) الاصل ان يستعمل كل حرف في باب ولا يستعمل في غير باب الا لنكتة وائى نكتة معنا قوله «بالاولى» مراده الاذان الاول لانه اول بالنسبة الى الاقامة ولكنه انشأ باعتبار المناداة والاذان الاول الذى يؤذن به عند دخول الوقت وهو اول بالنسبة الى الاقامة وثان بالنسبة الى الاذان الذى قبل الفجر ويجوز ان يؤول الاولى بالمرءة الاولى وبالساعة الاولى قوله «بعد ان يستبين الفجر» من الاستبانة وهو الظهور ويروى يستنير من الاستنارة ويروى يستيقن قوله «على شقه» اى على جنبه اليمين قال

الكرمانى والحكمة فيه ان لا يستغرق في النوم لان القلب من جهة اليسار متعلق حينئذ غير مستقر واذا نام على اليسار كان في دعة واستراحة فيستغرق وايضا يكون انحدار الثقل الى سفلا سهل واكثر فيصير سببا لدغدغة قضاء الحاجة فينتبه في اسرع وقت (قلت) لا يستحسن هذا الكلام في حقه عليه الصلاة والسلام وانما يعنى في حق غيره والنبي ﷺ كان يحب التيامن في كل شيء وجميع ما صدر عنه من قول وفعل كان على احسن الوجوه وافضلها واكملها وايضا النوم على اليمين نوم الصالحين وعلى اليسار نوم الحكماء وعلى الظهر نوم الحيارين والمتكبرين وعلى الوجه نوم الكفار ثم

﴿ذكر ما يستنبط منه﴾ فيه استحباب التخفيف في سنة الفجر واستحب قوم تخفيفها وهو مذهب مالك والشافعي في آخريه وقال الصنعى واختاره الطحاوى لا بأس باطائها ولعله اراد بذلك غير محرم وفي مصنف ابن ابي نبيه عن سعيد بن جبير «كان رسول الله ﷺ ربما اطال ركعتي الفجر» وقال مجاهد لا بأس ان يطيل ركعتي الفجر وبالغ قوم فقالوا الاقراء فيها حكاية عياض والطحاوى والحديث الصحيح يرد ذلك وهو «كان النبي ﷺ يقرأ في الاولى بفاتحة الكتاب وقل يا ايها الكافرون وفي الثانية بالفاتحة وقل هو الله احد» وفي رواية ابن عباس كان يقرأ فيهما (قولوا آمنا بالله) ويقول (قل يا اهل الكتاب) واستحب مالك الاقتصار على الفاتحة على ظاهر قول عائشة كان يخففهما حتى اني لا قول قدقرأ فيهما بأما الكتاب وفي فضائل القرآن العظيم لابي العباس الفافى «امر رجلا شكى اليه شيئا ان يقرأ في الاولى بفاتحة الكتاب وسورة الم نشرح وفي الثانية بالفاتحة وسورة المتركيف» وفيه استحباب الاضطجاع على اليمين عند النوم وهو سنة عند البعض واجب عند الحسن البصرى وذكر القاضي عياض ان عند مالك وجهه من العلماء وجماعة من الصحابة بدعة (قلت) يعنى الاضطجاع بعد ركعتي الفجر وفي سنن ابي داود والنسائي باسناد صحيح على شرط الشيخين من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ «اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه» واعلم انه ثبت في الصحيح «انه ﷺ كان يصلي بالليل احدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع على شقه حتى ياتي المؤذن فيصلي ركعتين خفيفتين» فهذا الاضطجاع كان بعد صلاة الليل وقبل صلاة ركعتي الفجر ولم يقل احدا ان الاضطجاع قبلها سنة فكذا بعدها وقد روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت «ان كنت مستيقظة حدثني والاضطجع» فهذا يدل على انه ليس بسنة وانه تارة كان يضطجع قبل وتارة بعد وتارة لا يضطجع . وفيه استحباب اتيان المؤذن الى الامام الراتب واعلامه بحضور الصلاة . وفيه دلالة على ان الانتظار للصلاة في البيت كالانتظار في المسجد ادلوم يكن كذلك لخرج النبي ﷺ المسجد لياخذ لنفسه بحظها من فضيلة الانتظار . وفيه ان مراعاة الوقت للمؤذن وان الامام يجعل اليه ذلك وقال الداودي في حديث عائشة دلالة ان المؤذن لا يكون الا على ما بالاولى او يكون له من يعرفها . وفيه تعجيل ركعتي الفجر عند طلوع الفجر وقد ذكره جماعة من العلماء منهم اصحابنا التنفلا بعد اذان الفجر الى صلاة الفجر بأكثر من ركعتي الفجر لما في مسلم عن حفصة «كان رسول الله ﷺ اذا طلع الفجر لا يصلي الا ركعتين خفيفتين» وعند ابي داود «عن يسار مولى ابن عمر قال راى عبد الله وانا اصلي بعد طلوع الفجر فقال يا يسار ان رسول الله ﷺ خرج علينا ونحن نصلي هذه الصلاة فقال لا تصلوا بعد الفجر الا ركعتين» وقال ابو عيسى حديث غريب لا نعرفه الا من حديث قدامة بن موسى وهذا ما اجمع عليه اهل العلم كرهوا ان يصلي الرجل بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر الى هذا ذهب ابو حنيفة ومالك واحمد ولاصحاب الشافعي فيه ثلاثة اوجه احدها مثل الجماعة الثاني لا تدخل الكراهة حتى يصلي سنة الفجر الثالث لا تدخل الكراهة حتى يصلي الصبح وقال النووي وهو الصحيح والله تعالى اعلم *

﴿بابُ يَنْ كُلَّ إِذَا تَيْنِ صَلَاةٍ لِمَنْ شَاءَ﴾

اي هذا باب بيان ان بين كل اذانين صلاة وقد قلنا ان المراد من الاذانين الاذان والاقامة بطريق التغليب كالعمرين والقمرين ونحوهما لا يقال هذا الباب تكرار لان ذكر قبل هذا الباب لا نأقول انه قد ذكر هناك بعض ما دل عليه لفظ حديث الباب وهذا ذكر بلفظ الحديث وايضا لما كان بعض اختلاف في رواية الحديث وفيه ذكره بترجمتين بحسب ذلك *

٢٣ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُزَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا كَهْمَسُ بْنُ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغَفَّلٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ يَنْ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ**

مطابقته للترجمة لفظه كاذكرنا وعبد الله بن يزيد هو ابو عبد الرحمن المقرئ مولى آل عمر البصرى ثم المكي مات سنة ثلاث عشرة ومائتين روى عنه البخارى وروى عن على بن المدينى عنه في الاحكام وعن محمد بن منسوب عنه في البيوع وروى عنه مسلم بواسطة. وكهمس يفتح الكاف وسكون الهاء وفتح الميم وبالسين المهملة ابن الحسن مكبر المقرئ بفتح النون والميم القيسى مات سنة تسع واربعين ومائة وباقي الرواة وما يتعلق بالحديث قد ذكرناه (فان قلت) ما الفرق بين عبارة حديث ذاك الباب وعبارة حديث هذا الباب (قلت) الحديث الذى هنا يفسر ذاك الحديث والاحاديث يفسر بعضها بعضا وقوله هناك ثلاثا من لفظ الراوى اى قالها ثلاث مرات وبين ذلك رواية النسائى بين كل اذنين صلاة بين كل اذنين صلاة بين كل اذنين صلاة وقال الكرماني (فان قلت) ما التوفيق بينه حيث قيد الثالثة بقوله لمن شاء وبين المطلق الذى ثمة (قلت) هذا في الكرتين الاوليين مطلق وذاك مقيد بقوله «لمن شاء» في المرات والمطلق يحمل على المقيد عند الاصوليين وايضا ثمة نقل الزيادة في الاوليين وزيادة الثقة مقبولة عند الحديثين (قلت) مشيئة الصلاة مرادة بين كل اذنين على اى وجه كان الا ترى ان عند الترمذى قالها مرة وقال في الرابعة لمن شاء وعند ابى داود قالها مرتين وعند البخارى ثلاثا وعند النسائى ثلاث مرات مكررة بغير لفظ العدد والله اعلم

باب مَنْ قَالَ لِيَوْمَ ذِي الْقَعْدَةِ مُؤَذِّنٌ وَاحِدٌ

اى هذا باب في بيان قول من قال الى آخره وكأنه اشار بهذه الترجمة الى ان واحدا من المسافرين اذا اذن يكنى ولا يحتاج الى اذان البقية لانه ربما كان يتخيل انه لا يكنى الا اذان الامن جميعهم لان حديث الباب يدل ظاهرا ان الاذان في السفر لا يتكرر سواء كان في الصبح او في غيره

٢٤ - **حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفَرٍ مِنْ قَوْمِي فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عِشْرِينَ لَيْلَةً وَكَانَ رَحِمًا رَفِيقًا فَلَمَّا رَأَى شَوْقَنَا إِلَى أَهْلِنَا قَالَ ارْجِعُوا فَكُونُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ وَصَلُّوا فَإِذَا أَحْضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ**

مطابقته للترجمة في قوله «فليؤذن لكم احدكم» (ذكر رجاله) وهم خمسة. الاول معلى بن اسد بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة ابو الهيثم البصرى العمرى اخو بهز بن اسد مات بالبصرة في شهر رمضان سنة ثمان عشرة ومائتين. الثانى وهيب مصغروهب بن خالد البصرى الكرايسى وقد تقدم. الثالث ايوب السخيتانى وقد تقدم غير مرة. الرابع ابو قلابه بكسر القاف عبد الله بن زيد. الخامس مالك بن الحويرث مصغر الحارث بالناء المثله ابن اشيم الليلى

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين. وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواته كلهم بصريون. وفيه رواية التابعى عن التابعى على قول من قال ان ايوب رأى أنس بن مالك (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره). اخرجه البخارى ايضا في الصلاة عن سليمان بن حرب وفي خبر الواحد عن محمد بن المتى وفي الادب عن مسدد وفي الصلاة ايضا عن محمد بن يوسف وفيه وفي الجهاد عن احمد بن يونس واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن زهير بن حرب وعن ابى الربيع الزهراني وخالف بن هشام وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابى سعيد

الاشبح . واخرجه ابوداود فيه عن مسنده . واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان . واخرجه النسائي فيه عن حاجب بن الوليد وعن زياد بن ايوب وعن علي بن حجر . واخرجه ابن ماجه فيه عن بشر بن هلال الصواف * (ذكر معناه) قوله «في نفر» بفتح الفاء عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة والنفر مثله ولا واحد له من لفظه وسماوا بذلك لانهم اذا حزمهم امر اجتمعوا ثم نفروا الى عدوهم وفي الراعي ولا يقولون عشرون نفرا ولا ثلاثون نفرا قوله «من قومي» هم بنو ليث بن بكر بن عبد مناف بن كنانة قوله «فاقنا عنده» اي عند النبي ﷺ عشرين ليلة المراد بياها بديل الرواية الثانية في الباب «بعد عشرين يوما ليلة» قوله «وكان» اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «رحيما» بمعنى ذا رحمة وشفقة ورقة قلب قوله «رفيقا» بقافين في رواية الاصيل قيل والكشميني ايضا ومعناه كان رفيق القلب وفي رواية غيرهما «رفيقا» بالفاء ولا ثم بالقاف من الرفق وقال النووي رواية البخاري بوجهين بالقافين وبالفاء والقاف ورواية مسلم بالقافين خاصة وقال ابن قرقول رواية القاسي بالفاء والاصيلي وابي الهيثم بالقاف قوله «إلى أهلينا» هو جمع اهل والاهل من النوادر حيث يجمع مكسرا نحو الاهالي ومصححا بالواو والنون نحو الاهلون وبالفاء والتاء نحو الاهلات قوله «ارجعوا» من الرجوع لا من الرجع قوله «وصلوا» زاد في رواية اسماعيل بن علية عن ايوب «كما رأيتهم في الصلاة» قوله «فاذا حضرت الصلاة» يعني اذا حان وقتها قوله «فليؤذن لكم احداكم» (فان قلت) في الرواية الاكثية في الباب الذي يليه في حديث مالك بن الحويرث ايضا «اذا أنتما خرجتما فاذا نائم اقيما» وبينهما تعارض ظاهر (قلت) قيل معناه من احب منكما ان يؤذن فليؤذن وذلك لاستوائهما في الفضل وفيه نظر وقال الكرمانى قد يقال فلان قتله بنو تميم مع ان القاتل واحد منهم وكذا في الانشاء يقال يا تميم اقتلوه (قلت) حاصله ان التثنية تذكر ويراد به الواحد مثل قوله * قفانك * ومراده الخطاب للواحد وكذلك يأتي في الجمع وقال التميمي المراد من قوله اذا نال الفضل والا فاذا نال الواحد يحزى * *

(ذكر اختلاف الفاظ هذا الحديث) الرواية ههنا «أثبت النبي ﷺ في نفر من قومي» وعن خالد بن ابي قلابة في باب الاذان للمسافرين اذا كانوا جماعة اتى رجلان النبي ﷺ يريدان السفر فقال اذا اتما خرجتما فاذا نائم اقيما ثم يؤمكما اكبرا * وفي باب الاثنان فافوقهما جماعة اذا حضرت الصلاة فاذا نال الحديث وفي باب اذا استووا في القراءة فليؤمهم اكبرهم قدمنا على النبي ﷺ ونحن شعبة متقاربون وفيه «لو رجعتكم الى بلادكم فلعنتوهم فليصلوا صلاة كذا في حين كذا وصلاة كذا في حين كذا وفي اجازة خبر الواحد فلما ظن ان اقاداشتقنا الى اهلنا سألنا عن تركنا بعدنا فأخبرنا فقال ارجعوا الى اهلكم فاقموا فيهم وعلموهم ومروهم وذكر اشياء احفظها او لا احفظها وصلوا كما رأيتهم في الصلاة» الحديث وفي باب رحمة الناس والبهائم نحو وعند ابي داود «كنا يومئذ متقاربين في العلم» وفي رواية لابن قلابة «فأين القران قال انهما كانا متقاربين» وفي رواية ابن حزم «متقاربين» بالنون في الموضعين من المقارنة يقال فلان قرين فلان اذا كان قرينه في السن وكذا اذا كان في العلم وقال القرطبي يحتمل ان تكون هذه الالفاظ المتعددة كانت منه في وفادتين او في وفادة واحدة غير ان الثقل تكرر منه ومن النبي ﷺ *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه الامر باذان للجماعة وهو عام للمسافر وغيره وكافة العلماء على استحباب الاذان للمسافر الاعطاء فانه قال اذا لم يؤذن ولم يقم اعاد الصلاة والاعجابه فانه قال اذا نسي الاقامة اعادوا اخذا بظاهر الامر وهو اذا نائم اقيما وقيل الاجماع صارف عن الوجوب وفيه نظر وحكي الطبري عن مالك انه يعيد اذا ترك الاذان ومشهور مذهبه الاستحباب وفي المختصر عن مالك ولا اذان على مسافر وانما الاذان على من يجتمع اليه لتأذينه وبوجوبه على المسافر قال داود قالت طائفة هو مخير ان شاء اذن واقام وروى ذلك عن علي رضي الله تعالى عنه وهو قول عروة والثوري والنخعي وقالت طائفة تجزيه الاقامة روى ذلك عن مكحول والحسن والقاسم وكان ابن عمر يقيم في السفر لكل صلاة الا الصبح فانه كان يؤذن لها ويقيم وقال قاضي خان من اصحابنا رجل صلى في سفر او في بيته بغير اذان واقامة يكره قال فالكرهه مقصورة على المسافر ومن صلى في بيته فالافضل له ان يؤذن ويقيم ليكون على هيئة الجماعة ولهذا كان الجهر بالقراءة في

حقه افضل وقال القرطبي في قوله «ثم ليؤمكما اكبركما» يدل على تساويهما في شروط الامامة ورجح احدهما بالسن (قلت) لان هؤلاء كانوا مستوين في باقى الخصال لانهم هاجروا جميعا واسلموا جميعا وحججوا رسول الله ﷺ ولازمه عشرين ليلة فاستووا فى الاخذ عنه فلم يبق ما يقدم به الا السن * وفيه حجة لاصحابنا في تفضيل الامامة على الاذان لانه ﷺ قال «ليؤمكما اكبركما» خص الامامة بالاكبر * وفيه دليل على ان الجماعة تصح بامام ومأموم وهو اجماع المسلمين * وفيه الحظ على المحافظة على الاذان في الحضر والسفر * وفيه ان الاذان والجماعة مشروعان على المسافرين *

﴿ بَابُ الْاَذَانِ لِلْمُسَافِرِينَ اِذَا كَانُوا اَجْمَاعَةً وَالْاِقَامَةَ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الاذان للمسافرين و اشار بهذه الترجمة الى ان للمسافرين يؤذن وقوله اذا كانوا جماعة هو مقتضى احاديث الباب ولكن ليس فيها ما يمنع اذان التفرد وقوله «للمسافرين» بلفظ الجمع هو رواية الكشميني وهو مناسب لقوله «اذا كانوا اجماعة» وفي رواية الباقيين «للمسافر» بلفظ الافراد فيؤول على ان تكون الالف واللام فيه للجنس وفيه معنى الجمع فحصلت المناسبة من هذا الوجه قوله «والاقامة» بالجر عطفا على الاذان *

﴿ وَكَذَلِكَ بِعَرَفَةٍ وَجَمْعٍ ﴾

اي وكذلك الاذان والاقامة بعرفة وجمع بفتح الحيم وسكون الميم وهو المزدلفة سميت بجمع لاجتماع الناس فيها ليلة العيد واما عرفة فانها تطلق على الزمان وهو التاسع من ذى الحجة وعلى المكان وهو الموضع المعروف الذى يقف فيه الحجاج يوم عرفة ولم يذكر في جمع حديثا فكأنه ا كنى بحديث ابن مسعود الذى ذكره في كتاب الجمع وفيه انه صلى الله عليه وآله باذان واقامة والعشاء باذان واقامة ثم قال رايت رسول الله ﷺ يفعل وكذلك لم يذكر في عرفة شيئا وقد روى جابر في حديث طويل اخرجه مسلم وفيه «ان بلا الاذن واقام للمجتمع النبي ﷺ بين الظهر والعصر يوم عرفة» *

﴿ وَقَوْلِ الْمُؤَذِّنِ الصَّلَاةَ فِي الرَّحَالِ فِي اللَّيْلِ الْبَارِدَةِ أَوْ الْمَطِيرَةِ ﴾

وقول مجرورا ايضا عطفا على قوله «والاقامة» والى هنا كلام من الترجمة قوله «الصلاة» بالنصب اي ادوها ويروى بالرفع على انه مبتدأ وخبره قوله «في الرحال» تقديره الصلاة تصلى في الرحال وهو جمع رحل ورحل الشخص منزله قوله «اوالمطيرة» بفتح الميم على وزن فعيلة بمعنى المسطرة واستناد المطر الى الليلة المجازا ذ الليل ظرف له لافاعل وللمعلماء في اثبت الربيع البقل اقوال اربعة مجاز في الاسناد او في اثبت او في الربيع وسماه السكاكي استعارة بالكناية او المجموع مجاز عن المقصود ذكر الامام الرازي انه المجاز العقلي وانما يجعل المطيرة بمعنى المطر وفيها لان فعيلة انما تجعل بمعنى مفعولة اذا لم يذكر موصوفها معها وهن الليلة موصوفها مذكور فلذلك دخلها تاء التانيث وعند عدم ذلك لا تدخل فيها تاء التانيث *

٢٥ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ بْنُ اِبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْمُهَاجِرِينَ اَبِي الْحَسَنِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ عَنْ اَبِي ذَرٍّ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ فَقَالَ لَهُ اُتْرِدُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَذِّنَ فَقَالَ لَهُ اُتْرِدُ حَتَّى سَاوَى الظِّلَّ التَّلَوَّلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان المؤذن اراد ان يؤذن فأمره النبي ﷺ بالابراء ثلاث مرات ولم يتعرض الى ترك الاذان فدل على انه اذن بعد الابراء الموصوف واقام وانه ﷺ مع الصحابة كانوا في سفر فطابق الحديث الترجمة من هذه الحيثية (فان قلت) لادالة هنا على الاقامة والترجمة مشتملة على الاذان والاقامة معا (قلت) المقصود هو الدلالة

في الحلة ولا يلزم الدلالة صريحاً على كل جزء من الترجمة ومن لا يترك الاذان في السفر مع كونه مظنة التخفيف لا يترك الإقامة التي هي اخف من الاذان وهذا الحديث بعينه ولنظفه قد مر في باب الابراد بالظهر في شدة الحر وفي الباب الذي يليه باب الابراد مع الظهر في السفر مع اختلاف يسير في الرواة والمتمن فانه في الكل عن شعبة الى آخره غير ان شيخه في الاول عن محمد بن بشار عن غندرز عن شعبة وفي الثاني عن آدم عن شعبة وهما كما رأيت عن مسلم ابن ابراهيم عن شعبة ومسلم الازدي الفراهيدي القصاب البصري من افراد البخارى قوله «ساوى» اى صار الظل مساوياً للظل اى مثله وقال الكرماني (فان قلت) حينئذ يكون اول وقت العصر عند الشافعية ولا يجوز تأخير الظهر اليه (قلت) لانهم اذ ليس وقت الظهر مجرد كون الظل مثله بل هو بعد النقص فهو مقدار النقص وظل المثل كليهما (قلت) اول وقت العصر عند صيرورة ظل كل شئ مثليه وبين مساواة الظل المثل وكون ظل كل شئ مثليه آتات عديدة *

٢٦ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَذَّاءِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ أَتَى رَجُلَانِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدَانِ السَّفَرَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْتُمَا خَرَجْتُمَا فَأَذِّنَا ثُمَّ أَقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَكْبَرُ كُمَا ***

مطابقته للترجمة ظاهرة (فان قلت) الترجمة لجمع المسافرين والحديث للثنية (قلت) للثنية حكم الجمع وفيه الاذان والإقامة صريحان وقدم الكلام فيه في الباب السابق ومحمد بن يوسف هو الفريابي وسفيان هو الثوري (فان قلت) قد روى البخارى ايضا عن محمد بن يوسف عن سفيان بن عيينة فمن اين ان سفيان هنا هو الثوري (قلت) لان الذي يروى عن ابن عيينة هو محمد بن يوسف اليكندى وليست له رواية عن الثوري (فان قلت) الفريابي يروى ايضا عن ابن عيينة (قلت) نعم ولكن اذا اطلق سفيان فالمراد به الثوري واما اذا روى عن ابن عيينة فانه بينه قوله «رجلان» هما مالك بن الحويرث ورفقة ولفظ البخارى في باب سفر الاثنين من كتاب الجهاد «انصرف من عند النبي صلى الله عليه وسلم انا وصاحب لي» قوله «فأذن» قد قلنا في الباب الماضي ان المراد به احدهما لان الواحد قد يخاطب بصيغة الثنية كما ذكرنا هناك ويدل على هذا ما رواه الطبراني من طريق حماد بن سلمة عن خالد الحذاء في هذا الحديث «اذا كنت مع صاحبك فأذن واقم وليؤمكما اكبركما» وقال ابن القصار اراد به الفضل والا فأذان الواحد يحجزى (قلت) نظر هو الى ظاهر اللفظ وليس ظاهر اللفظ بمراد لان المنقول عن السلف خلاف ذلك وان اراد ان يؤذن كل واحد فليس كذلك ايضا فان أذان الواحد يكفى الجماعة قوله «ثم ليؤمكما اكبركما» قال القرطبي يدل على تساويهما في شروط الإقامة ورجح احدهما بالسن وقال ابن بريزة يجوز ان يكون اشار الى كبر الفضل والعلم *

٢٧ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ قَالَ أَتَيْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ شَبِيهَةٌ مُتَقَارِبُونَ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِيمًا رَفِيقًا فَلَمَّا ظَنُّوا أَنَّا قَدِ اشْتَمَيْنَا أَهْلَنَا أَوْ قَدِ اشْتَقْنَا سَأَلْنَا عَنْ تَرَكْنَا بَعْدَنَا فَأَخْبَرَنَا قَالَ ارْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ وَمَرُّهُمْ وَذَكَرْ أَشْيَاءَ أَحْفَظْهَا أَوْ لَا أَحْفَظْهَا وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلَّى فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلِيَوْمُكُمْ أَكْبَرُ كُكُمْ ***

مطابقته للترجمة ظاهرة والكلام في اكثر الحديث قد مضى في الباب السابق وعبد الوهاب بن عبد المجيد البصري وايوب هو السخيتاني وابو قلابة عبد الله بن زيد ومالك هو ابن الحويرث قوله «شبية» على وزن فعلة بتحريك العين وهو جمع شاب ومتقاربون صفته في السن قوله «سألنا» بفتح اللام قوله «او قد اشتقنا» شك من الراوى ويروى

«وقد اشتقنا» بواو العطف بغير شك قوله «إلى أهليكم» ويروى «إلى أهاليكم» قوله «أولا أحفظها» شك من الراوى به.

٢٨ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ قَالَ أَدَّأَنُ ابْنُ عُمَرَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ يَضْجَنَانِ ثُمَّ قَالَ صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ فَأَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ مَوْذَنًا يُؤَدِّنُ ثُمَّ يَقُولُ عَلَى إِنْزِهِ أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ أَوْ الْمَطِيرَةِ فِي السَّفَرِ *

مطابقته للترجمة التي هي «وقول المؤمن الصلاة في الحال» الى آخره ظاهرة لان ابن عمر هذا هو الذي اذن ثم قال صلوا في رحالكم قوله «حدثنا يحيى» هو القطان قوله «بضجان» يفتح الضاد المعجمة وسكون الحيم وبعدها نون وبعدها الف نون اخرى وهو جبل على يريدم مكة وقال الزمخشري يبنه وبين مكة خمسة وعشرون ميلا وبينه وبين مر تسعة اميال وقال ابو عبيدة وبذلك ان ابن ضحجان وقد بدلية قول معد الخراعي

قد نفرت من رفقی محمد * تہوی علی دین ایہا الاتلہ

قد جعلت ماء قديد موعدي ☆ وماء ضحان لناضحى الغد

وهو على وزن -الان غير منصرف قوله «واخبرنا» عطف على قوله اذن قوله «ثم يقول» عطف على قوله «يؤذن» قوله «على اثره» بكسر الهمزة وسكون التاء المثناة وفتحها ما بقى من رسم الشئ قوله «في الليلة الباردة» ظرف لقوله «كان يأمر» وقوله «ثم يقول» يشعر بأن القول به كان بعد الاذان (فان قلت) قد تقدم في باب الكلام في الاذان انه كان في اثناء الاذان (قلت) يجوز كلاهما وهو نص الشافعي ايضا في الام ولكن الاولى ان يقال بعد الاذان وقوله «الا» كلمة تنبيه وتخصيص وقد مر تفسير المطيرة وكلمة واقية للتويع للالشك وفي صحيح ابى عوانة ليلة بادرة اودات مطرا واذات ربيع وهذا يدل على ان كل واحد من هذه الثلاثة عذر في التأخر عن الجماعة ونقل ابن بطال فيه الاجماع لكن المعروف عند الشافعية ان الريح عذر في الليل فقط وظاهر الحديث اختصاص الثلاثة بالليل ولكن جاء في السنن من طريق ابن اسحق عن نافع في هذا الحديث «في الليلة المطيرة والغداة القرة» ❦

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعُمَيْسِ عَنْ عَوْنِ ابْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأُطْحَحِ فَجَاءَهُ بِلَالٌ فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ خَرَجَ بِلَالٌ بِالْعَنْزَةِ حَتَّى رَكَزَهَا بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأُطْحَحِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه الاذان والاقامة والنبي ﷺ مع اصحابه في السفر والحديث قدم في باب سترة الامام سترة لمن خلفه وقد ذكرنا هناك انه اخرجه في مواضع من كتاب الطهارة وكتاب الصلاة قوله «اسحق» وقع في رواية ابي الوقت انه اسحق بن منصور وبذلك جزم خلف في الاطهار وتردد الكلاباذي هل هو ابن ابراهيم او ابن منصور ورجح الحياثي انه ابن منصور واستدل على ذلك بأن مسلما اخرج هذا الحديث بهذا الاسناد عن اسحق بن منصور (قلت) فيه نظر لا يخفى وابو العيس بضم العين المهملة وفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وابو جحيفة بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الفاء واسمه وهب بن عبدالله السوائي قوله «بالابطح» هو موضع معروف خارج مكة والعزة بفتح النون اطول من العصا وقد مر الكلام فيه وفي غيره مستوفي *

﴿بَابُ هَلْ يُتَّبَعُ الْمُؤَدِّنُ فَاهُ هَهْنَا وَهَهْنَا وَهَلْ يَلْتَفِتُ فِي الْأَذَانِ﴾

ای هذا باب يذكر فيه هل يتبع المؤذن الى آخره. قوله «يتبع» بضم الياء آخر الحروف واسكان التاء المثناة من فوق

وكسر الباء الموحدة من الاتباع وهو رواية الاصيلي والمؤذن مرفوع لانه فاعل يتبع وفاء منصوب على انه مفعول وفي رواية غير يتبع بفتح الياء وبالثانيين المتنائين من فوق والباء الموحدة المفتوحة من التبع من باب التفعّل وقد تكلف الكرماني وقال لفظ المؤذن بالنصب موافق لقوله «فجعلت اتبع فاه» (فان قلت) ما فاعله (قلت) الشخص (فان قلت) فما وجه نصب فاه (قلت) بدل عن المؤذن انتهى (قلت) الموافقة التي ذكرها ليست بلازمة فجعل غير اللازم لازما تعسف قوله «ههنا وههنا» يعني يمينا وشمالا وما ظر فامكان وفي صحيح مسلم من حديث ابي جحيفة «فجعلت اتبع فاه ههنا وههنا يقول يمينا وشمالا حتى على الصلاة حتى على الفلاح» وعند ابي داود «فلما بلغ حتى على الصلاة حتى على الفلاح لوى عنقه يمينا وشمالا ولم يستدر» وعند النسائي «فجعل يقول في اذانه هكذا ينحرف يمينا وشمالا» وعند الطبراني «فجعل يقول برأسه هكذا وهكذا يمينا وشمالا حتى فرغ من اذانه» وعند الترمذي مصححا من حديث عبد الرزاق حدثنا سفيان عن عون عن ابي قال «رأيت بلالا يؤذن ويدور ويتبع فاه يمينا وشمالا ههنا وههنا» وفي رواية ابي عوانة في صحيحه «فجعل يتبع بفيه يمينا وشمالا» وفي رواية وكيع عن سفيان عند الاسماعيلي «رأيت بلالا يؤذن يتبع بفيه» ووصف سفيان يميل برأسه يمينا وشمالا والحاصل ان بلالا كان يتبع بفيه الناحيتين وكان أبو جحيفة ينظر اليه فكل منهما متبع باعتبار قوله «وهل يلتفت» اي هل يلتفت المؤذن في الاذان نعم يلتفت يدل عليه رواية الاسماعيلي المذكورة ورواية ابي داود ايضا تدل عليه والمراد من الالتفات ان يلوى عنقه ولا يحول صدره عن القبلة ولا يزيل قدميه عن مكانهما وسواء المنارة وغيرها وبه قال الثوري والاوزاعي وابو ثور واحمد في رواية وقال ابن سيرين يكره الالتفات وهو قول مالك الا ان يريد اسماع الناس وقال صاحب التوضيح من الشافعية الالتفات في الحيلتين سنة ليعلم الناس باسماعه وخص بذلك لانه دعاء وفي وجه يلتفت يمينا وشمالا فيجعل ثم يستقبل ثم يلتفت فيجعل وكذلك الشمال قال ويلتفت في الإقامة ايضا على الاصح ثم ذكر ابو داود في روايته ولم يستدر وتمامه قال حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا قيس يعني ابن الربيع وحدثنا محمد بن سليمان الانباري حدثنا وكيع عن سفيان جميعا عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال «اتيت النبي ﷺ بمكة وهو في قبة حرام من ادم فخرج بلال فأذن فكنت اتبع فاه ههنا وههنا قال ثم خرج النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وعليه حلة حمراء برود يمانية قطري» وقال موسى قال «رأيت بلالا خرج الى الابطح فأذن فلما بلغ حتى على الصلاة حتى على الفلاح لوى عنقه يمينا وشمالا ولم يستدر ثم دخل فأخرج العنزة» وساق حديثه واخرج الترمذي مصححا من حديث عبد الرزاق حدثنا سفيان عن عون عن ابيه قال «رأيت بلالا يؤذن ويدور ويتبع فاه ههنا وههنا» وفي رواية ابن ماجه قال «اتيت النبي ﷺ بالابطح وهو في قبة حمراء فخرج بلال فأذن فاستدار في اذانه وجعل اصبعه في اذنيه» واعترض السيوطي فقال الاستدارة في الاذان ليست في الطرق الصحيحة في حديث ابي جحيفة ونحن نتوهم ان سفيان رواه عن الحجاج بن ارطاة عن عون والحجاج غير محتج به وعبد الرزاق وهم في ادراجهم اسند عن عبد الله بن محمد بن الوليد عن سفيان به وليس فيه الاستدارة وقد روينا من حديث قيس بن الربيع عن عون وفيه «ولم يستدر» وقال الشيخ في الامام اما كونه غير مخرج في الصحيح فليس بلازم وقد صححه الترمذي وهو من ائمة الثقات واما عبد الرزاق وهم فيه فقد تابعه مؤمل كما اخرجه ابو عوانة في صحيحه عن مؤمل عن سفيان به نحوه وتابعه ايضا عبد الرحمن بن مهدي اخرجه ابو نعيم في مستخرجهم على كتاب البخاري وقد جاءت الاستدارة من غير جهة الحجاج اخرجه الطبراني عن زياد بن عبد الله عن ادريس الازدي عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال «بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحضرت الصلاة فقام بلال فأذن وجعل اصبعه في اذنيه وجعل يستدير يمينا وشمالا» وفي سنن الدارقطني من حديث كامل بن ابي العلاء عن ابي صالح عن ابي هريرة امر ابو محذورة ان يستدير في اذانه * * * وبُذِّ كَرُّ عَنْ بِلَالٍ أَنَّهُ جَعَلَ إِصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ * * *

ذكر هذا التعليق بصيغة التريض وقد ذكرنا الآن عن ابن ماجه حديثه وفيه وجعل يعني بلال اصبعه في اذنيه

وكذا في رواية الطبراني المذكورة الآن وفي كتاب ابى الشيخ من حديث عبدالرحمن بن سعد بن عمار حدثني ابى عن ابيه عن جده «ان رسول الله ﷺ امر بلالا ان يجعل اصبعه في اذنيه» ومن حديث ابن كاسب حدثنا عبدالرحمن بن سعد عن عبدالرحمن بن بن محمد وعمر وعمار ابى حفص عن آباءهم عن اجدادهم عن بلال «ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا اذنت فاجعل اصبعك في اذنيك فانه ارفع لصوتك» وذكر ابن المنذر في كتاب الاشراف ان ابا محذورة «جعل اصبعه في اذنيه» زاد في شرح الهداية ضم اصابعه الاربع ووضعها على اذنيه وفي المصنف لابن ابى شيبة عن ابن سيرين انه كان اذا اذن استقبل القبلة وارسل يديه فاذا بلغ الصلاة والفلاح ادخل اصبعه في اذنيه وفي الصلاة لابى نعيم عن سهل بن سعد قال «من السنة ان تدخل اصبعك في اذنيك» وكان سويد بن غفلة يفعله وكذا ابن جبير وامره الشعبي وشريك قال ابن المنذر وبه قال الحسن واحمد واسحق وابو حنيفة ومحمد بن سيرين وقال مالك ذلك واسع وقال الترمذي عليه العمل عند اهل العلم في الاذان وقال بعض اهل العلم وفي الاقامة ايضا وهو قول الازاعي وقال ابن بطال وهو مباح عند العلماء وروى ابو يوسف عن ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه ان جعل احدى يديه على اذنيه فحسن وبه قال احمد قوله «جعل اصبعه في اذنيه» مجاز عن الائمة من باب اطلاق الكل واردة الجزء والحكمة فيه انه يعينه على رفع صوته ولهذا قال في حديث ابن كاسب المذكور «فانه ارفع لصوتك» ويقال انه ربما لا يسمع صوته من به صمم فيستدل بوضع اصبعه على اذنيه على ذلك ولم يبين في الحديث ماهي الاصبع ونص النووي على انها المسبحة ولو كان في احدى يديه علة جعل الاصبع الاخرى في صماخه وصرح الرواني ان ذلك لا يستحب في الاقامة لفقد المعنى الذي علل به وعن بعضهم انه يستحب في الاقامة ايضا كاذكرناه عن قريب *

﴿وكان ابن عمر لا يجعل اصبعه في اذنيه﴾

ذكر هذا التعليق بصيغة التصحيح فكان ميله اليه ورواه ابن ابى شيبة عن وكيع حدثنا سفيان عن نسير قال رايت ابن عمر يؤذن على نعيم قال سفيان فقلت له رأيتك يجعل اصابعه في اذنيه قال لا ونسير بضم النون وفتح السين المهملة ابن ذعلوق بضم الذال المعجمة وسكون العين المهملة وضم اللام وفي آخره قاف ابو طعمة *

﴿وقال ابراهيم لا بأس أن يؤذن على غير وضوء﴾

ابراهيم هو النخعي وروى هذا التعليق ابن ابى شيبة في مصنفه عن جرير عن منصور عن ابراهيم انه قال لا بأس ان يؤذن على غير وضوء ثم ينزل فيتوضأ وحدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم لا بأس ان يؤذن على غير وضوء وعن قتادة وعبدالرحمن بن الاسود وحامد لا بأس ان يؤذن الرجل وهو على غير وضوء وعن الحسن لا بأس ان يؤذن غير طاهر ويقيم وهو طاهر وقال صاحب الهداية من اصحابنا وينبغي ان يؤذن ويقيم على طهر لان الاذان والاقامة ذكر شريف فيستحب فيه الطهارة فان اذن على غير وضوء جاز وبه قال الشافعي واحمد وعامة اهل العلم وعن مالك ان الطهارة شرط في الاقامة دون الاذان وقال عطاء والازاعي وبعض الشافعية تشترط فيهما وقال اصحابنا ويكره ان يقيم على غير وضوء لمخافه من الفصل بين الاقامة والصلاة بالاستغفار بأعمال الوضوء وعن الكرخي لا تكره الاقامة بلا وضوء وتكره عندنا ان يؤذن وهو جنب وذكر محمد في الجامع الصغير اذا اذن الجنب احب الى ان يعيد الاذان وان لم يعداجزاء وقال صاحب الهداية الاشبه بالحق ان يعاد اذا ان الجنب ولا تعاد الاقامة لان تكرار الاذان مشروع في الجملة *

﴿وقال عطاء الوضوء حق سنة﴾

اي عطاء بن ابي رباح قوله «حق» اي ثابت في الشرع قوله «وسنة» اي سنة للشرع وهذا التعليق وصله عبدالرزاق عن ابن جريج قال قال الى عطاء حق سنة مسنونة ان لا يؤذن المؤذن الامتوضأ هو من الصلاة هو فاتحة الصلاة وروى ابن ابى شيبة في مصنفه عن محمد بن عبدالله الاسدي عن معقل بن عبيد الله عن عطاء انه كره ان يؤذن الرجل وهو على غير وضوء وقد جاءت هذه اللفظة مرفوعة وذكرها ابو الشيخ عن ابن ابى عاصم حدثنا هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم عن معاوية عن يحيى عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة ان النبي ﷺ قال «لا يؤذن

الامتوضي» وقال البيهقي كذا رواه معاوية بن يحيى الصدفي وهو ضعيف والصحيح رواية يونس وغيره عن الزهري مرسلًا ولما ذكر الترمذي حديث يونس قال هذا أصح يعني من الحديث المرفوع الذي عنده من حديث الزهري عن أبي هريرة وعند أبي الشيخ من حديث عبد الحيار بن وائل عن أبيه قال حق سنة مسنونة أن لا يؤذن الا وهو طاهر وقاله علي بن عبد الله بن عباس ورواه عن أبيه أيضا مرفوعا وعند ابن أبي شيبة امر مجاهد مؤذنه أنه لا يؤذن حتى يتوضأ * ﴿ وَقَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ ﴾

هذا التعليق وصله مسلم من حديث عبد الله البهي عنها وقال فيه الترمذي حسن غريب (فان قلت) ذكر البخاري هنا عن بلال وابن عمر وابراهيم وعطاء عائشة رضي الله تعالى عنهم فواجه ذلك في هذا الباب وليس في الترجمة ما يشتمل على شيء من ذلك (قلت) انه لما ترجم هذا الباب بما ترجم به وذكر فيه الاستفهام في موضعين ولم يحزم بشيء فيهما لاجل الاختلاف الذي ذكرناه فيهما اشار بالخلاف الذي بين بلال وابن عمر رضي الله تعالى عنهم الى ان هذا الذي شاهد بلالا حين يتبعه فاه رآه بالضرورة انه جعل اصبعيه في اذنيه والذي شاهد ابن عمر لم يرمه ذلك فكان لذكر ذلك في هذا الباب وجه من هذه الحثية ثم اشار بالخلاف الذي بين ابراهيم وعطاء الى ان هذا المؤذن الذي يتبع فاه او غيره يتبع فاه كيف حاله اهو في الطهارة ام لا وهو ايضا وجه مامن هذه الحثية فوجدت المناسبة في ذكر هذين الشيتين وادنى المناسبة كاف لان المقام اقناعي غير برهاني واما وجه ذكر ما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها هنا فهو لبيان عدم صحة الحاق الأذان بالصلاة فان منهم من شرط فيه الطهارة وذكر ان حكمه مخالف لحكم الصلاة لانه من جملة الاذكار فلا تشترط فيه الطهارة كما لا تشترط في سائر الاذكار و اشار الى ذلك بحديث عائشة المذكور لان قولها على كل احيانه متناول لحين الحدث و اشار بهذا ايضا الى ان قوله في ذلك هو مثل قول التخمي وهو قول اصحابنا ايضا كما ذكرناه *

٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ رَأَى بِلَالَ يُؤَذِّنُ فَجَعَلْتُ أَتَّبِعُ فَاهُ هَمْنًا وَهَمْنًا بِالْأَذَانِ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم اربعة . محمد بن يوسف الفريابي وسفيان الثوري وعون بفتح العين ابن ابي جحيفة وابوه ابو جحيفة بضم الحيم واسمه وهب بن عبد الله وقد تقدموا كلهم . واخرجه النسائي في الصلاة عن محمود بن غيلان عن وكيع عنه نحوه ورواية وكيع عن سفيان عند مسلم اتم من رواية البخاري فانه اورده مختصرا وفيها « فجعلت اتبع فاه همنًا وهمنًا يعني وشمالا يقول حي على الصلاة حي على الفلاح » وفيه تفسيد الالتفات في الأذان وان محله عند الحيلتين وبوب عليه ابن خزيمة انحراف المؤذن عند قوله حي على الصلاة حي على الفلاح بفمه لا يبدنه كله قال وانما يمكن الانحراف بالفم بانحراف الوجه ثم ساقه من طريق وكيع ايضا بلفظ فجعل يقول في اذانه هكذا ويحرف رأسه يمينا وشمالا وقد ذكرنا اختلاف الروايات فيه في اول الباب والله اعلم *

﴿ بَابُ قَوْلِ الرَّجُلِ فَاَتَنَّا الصَّلَاةَ ﴾

اي هذا باب في بيان قول الرجل فأتنا الصلاة يعني هل يكره ام لا

﴿ وَكَرِهَ ابْنُ سِيرِينَ أَنْ يَقُولَ فَاَتَنَّا الصَّلَاةَ وَلَكِنْ لَيَقُلْ لَمْ نُدْرِكْ ﴾

ابن سيرين هو محمد بن سيرين بكسر السين المهملة ومطابقة للترجمة ظاهرة وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة في مصنفه عن اذهر عن ابن عون قال كان محمد يكره ان يقول فأتنا الصلاة ويقول لم ادرك مع بني فلان قوله « ان يقول » اي الرجل قوله « وليقل » ويروي « ولكن ليقبل » *

﴿ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَحُّ ﴾

قول النبي كلام اضافي مبتدا وقوله اصح خبره وليس المراد منه افعال التفضيل لانه اذا اريد به التفضيل يلزم ان يكون قول ابن سيرين صحيحا وقول النبي صلى الله عليه وسلم اصح منه وليس كذلك وانما المراد بالاصح الصحيح لانه قد يذكر افعال ويراد به التوضيح لا التفضيل وهذا الكلام من البخارى رد على ابن سيرين لان الشارع جوز لفظ القوات وابن سيرين كرهه *

٣١- **« حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ سَمِعَ جَلْبَةَ الرَّجَالِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا شَأْنُكُمْ قَالُوا اسْتَعْجَلْنَا إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ فَلَا تَفْعَلُوا إِذَا آتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَعَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا »**

مطابقته للترجمة في قوله «وما فاتكم فأتموا» (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابو نعيم الفضل بن دكين . الثاني شيان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف بعدها الباء الموحدة ابن عبد الرحمن التحوي . الثالث يحيى بن ابي كثير . الرابع عبد الله بن ابي قتادة . الخامس ابو قتادة واسمه الحارث بن ربيع الانصاري *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصفة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه ما بين بصرى وكوفي وفيه القول في موضعين . والحديث اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن اسحاق بن منصور عن ابي بكر بن ابي شيبة *

(ذكر معناه) قوله «بينما» اصله بين فزيدت فيه الميم والالف وربما تراد الالف فقط فيقال بينا وما ظر فازمان بمعنى المفاجأة ويضافان الى جملة من فعل وفاعل ومبتدا وخبر ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى والافصح ان لا يكون اذا واذا في جوابيهما تقول بينا زيد جالس دخل عليه عمرو واذا دخل عليه عمرو واذا دخل عليه عمرو قوله «جلبة الرجال» بالالف واللام في رواية الاكثرين وفي رواية الاصيلي «جلبة رجال» بدون الالف واللام والجلبة بالفتحات الاصوات وذلك الصوت كان بسبب حركتهم وكلامهم واستعجالهم قوله «ما شأنكم» الشأن بالهمزة والتخفيف اى الحال اى ما حالكم حيث وقع منكم الجلبة قوله «لا تفعلوا» اى لا تستعجلوا وذكر بلفظ الفعل لا بلفظ الاستعجال مبالغة في النهي عنه قوله «بالسكينة» بفتح السين وكسر الكاف التاني والهيئة ويروى «فعليكم السكينة» بدون حرف الجر وبالنصب نحو عليك زيد اى الزم ويحوز الرفع على انه مبتدأ وخبره هو قوله «عليكم» قوله «فما أدركتم» اى القدر الذى ادر كنتموه في الصلاة مع الامام فصلوا معه وما فاتكم منها فأتموه وفي هذه اللفظة اختلاف فعند ابي نعيم الاصباني «وما فاتكم فاقضوا» وكذا ذكرها الاسماعيلي من حديث شيان عن يحيى وفي رواية ابي داود من حديث ابي هريرة «فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا» وكذا هو في اكثر روايات مسلم وفي رواية «فاقض ما سبقك» وفي رواية لابي داود «فاقضوا ما سبقكم» وعند احمد من حديث ابن عينة عن الزهري عن سعيد عنه «وما فاتكم فاقضوا» وفي المحلى من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابي هريرة انه قال «اذا كان احدكم مقبلا الى الصلاة فليمش على رسله فانه في صلاة فمادرك فليصل وما فاتة فليقض بعد ما قال عطاء واني لاصنعه» وفي مسند ابي قرة عن ابن جريج عن الزهري عن ابي سلمة عنه بلفظ «فاقضوا» قال وذكر سفيان عن سعد بن ابراهيم حدثني عمرو بن ابي سلمة عن ابيه عنه بلفظ «وليقض ما سبقه» *

(ذكر ما يستفاد منه) اختلف العلماء في القضاء والاتمام المذكورين هل هما بمعنى واحد او بمعنىين وترتب على ذلك خلاف فيما يدركه الداخل مع الامام هل هو اول صلاته او آخرها على اربعة اقوال . احدها انه اول صلاته وانه يكون بانبا عليه في الافعال والاقوال وهو قول الشافعي واسحاق والاوزاعي وهو مروي عن علي وابن المسيب والحسن وعطاء ومكحول ورواية عن مالك واحمد واستدلوا بقوله «وما فاتكم فأتموا» لان لفظ الاتمام واقع على باق من شيء

قد تقدم سائر ورؤى البيهقي من حديث عبد الوهاب عن عطاء عن اسرائيل عن ابي اسحاق عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه «ما دركتم فهو اول صلاتكم» وعن ابن عمر بسند جيد مثله . الثاني انه اول صلاته بالنسبة الى الافعال فينبى عليها وآخرها بالنسبة الى الاقوال فيقضيها وهو قول مالك وقال ابن بطال عنه ما دركتم فهو اول صلاته الا انه يقضى مثل الذي فاته من القراءة بأمر القرآن وسورة وقال سحنون هذا الذي لم يعرف خلافه دليله مارواه البيهقي من حديث قتادة ان علي بن ابي طالب قال «ما دركتم مع الامام فهو اول صلاتكم واقض ما سبقكم به من القرآن» الثالث ان ما دركتم فهو اول صلاته الا انه يقرأ فيها بالحمد وسورة مع الامام واذا قام للقضاء قضى بالحمد وحدها لانه آخر صلاته وهو قول المزني واسحاق واهل الظاهر . الرابع انه آخر صلاته وان يكون قاضيا في الافعال والاقوال وهو قول ابي حنيفة واحمد في رواية وسفيان ومجاهد وابن سيرين وقال ابن الجوزي الاشبه بمذهبنا ومذهب ابي حنيفة انه آخر صلاته وقال ابن بطال روى ذلك عن ابن مسعود وابن عمر وابراهيم النخعي والشعبي وابي قلابه ورواه ابن القاسم عن مالك وهو قول اشهب وابن الماجشون واختاره ابن حبيب واستدلوا على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم «وما فاتكم فاقضوا» ورواه ابن ابي شيبة بسند صحيح عن ابي ذر وابن حزم بسند مثله عن ابي هريرة والبيهقي بسند لا بأس به على رأى جماعة عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه والجواب عما استدله الشافعي ومن تبعه وهو قوله «فأتوا» ان صلاة المأموم مرتبطة بصلاة الامام فحمل قوله «فأتوا» على ان من قضى ما فاته فقد اتم لان الصلاة تنقص بما فات فقضاؤه اتمام لما نقص (فان قلت) قال النووي وحجة الجمهور ان اكثر الروايات «وما فاتكم فأتوا» واجيب عن رواية «واقض ما سبقكم» بان المراد بالقضاء الفعل لا القضاء المصطلح عليه عند الفقهاء وقد كثر استعمال القضاء بمعنى الفعل فمنه قوله تعالى (ففضاهن سبع سموات في يومين) وقوله تعالى (فاذا قضيت مناسككم) وقوله تعالى (فاذا قضيت الصلاة) ويقال قضيت حق فلان ومعنى الجميع الفعل (قلت) اما الجواب عن قوله «فأتوا» فقد ذكرناه آنفا واما قوله المراد بالقضاء الفعل فمشارك الدلالة لان الفعل يطلق على الاداء والقضاء جميعا ومعنى (فضاهن سبع سموات) قدرهن ومعنى (قضيت مناسككم) فرغتم عنها وكذا معنى (فاذا قضيت الصلاة) ومعنى قضيت حق فلان انتهت اليه حقه ولو سلمنا ان القضاء بمعنى الاداء فيكون مجازا والحقيقة اولى من المجاز ولا سيما على اصلهم ان المجاز ضروري لا يصار اليه الا عند الضرورة والتعذر (فان قلت) حكى البيهقي عن مسلم انه قال لا علم هذه اللفظة يعني فاقضوا رواها عن الزهري الابن عينة واخطأ (قلت) تابعه ابن ابي ذئب فرواها عن الزهري كذلك وكذا وقع في رواية لمسلم وابي داود كما ذكرنا عن قريب وقال الكرماني «وما فاتكم فأتوا» دليل للشافعية حيث قالوا ما دركتم المسبوق مع الامام فهو اولها لان التمام لا يكون الا لاخر لانه يقع على باقي شئ تقدم اوله وعكس ابو حنيفة فقال ما دركتم مع الامام فهو آخرها انتهى (قلت) هو عكس حيث غفل عن رواية فاقضوا وما قال فيه العلماء وقد ذكرناه ولولا تأدب لاحسن في عبارته وليس ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه فيما قاله وحده وقد ذكرنا انه قول عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم وقول سفيان وابن سيرين ومجاهد والنخعي والشعبي وابي قلابه وآخرين . ومما يستفاد من الحديث الحث في الاتيان الى الصلاة بالسكينة والوقار وسواء فيه سائر الصلوات سواء خاف فوت تكبيرة الاحرام ام لا . وفيه جواز قول الرجل فاتتنا الصلاة وانه لا كراهة فيه عند جمهور العلماء وقد مر الكلام فيه والله اعلم به

باب لا يسعني الى الصلاة وليأت بالسكينة والوقار

اي هذا باب يذكر فيه لا يسعني الرجل الى الصلاة الى آخره وسقطت هذه الترجمة من رواية الاصيلي ومن رواية ابي ذر عن غير السرخسي وفي بعض نسخ السراج باب ما دركتم فصلوا وما فاتكم فأتوا قاله ابو قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم والوجه ما مشينا عليه *

وقال ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا قاله ابو قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم *

اي قال **وَالضَّيِّيرُ الْمُنْصُوبُ** في قوله يرجع الى المذكور في الترجمة وهو قوله «ما ادر كنتم فصلوا وما فاتكم فأتوا» والمعنى قاله عن النبي **ﷺ** وهو الذي رواه البخارى في الباب السابق

٣٢ - **حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْإِقَامَةَ فَأَمْسُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ وَلَا تُسْرِعُوا فَمَا أَدْرَاكُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتُوا**

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة قد ذكروا غير مرة واخرجه من طريقين. الاول عن آدم بن ابي اياس عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن محمد بن مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة. الثاني عن آدم ايضا عن ابن ابي ذئب عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في سبعة مواضع وفيه ان الزهري حدث عن شيخين عن سعيد بن المسيب وابي سلمة وقد جمع البخارى بينهما في باب المشي الى الجمعة عن آدم فقال فيه عن سعيد وابي سلمة كلاهما عن ابي هريرة وكذلك اخرجه مسلم من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهري عنهما والترمذي اخرجه من طريق يزيد بن زريع عن معمر عن الزهري عن ابن ابي سلمة وحده ومن طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد وحده وفيه ان رواه كلهم مدنيون ما خلا شيخ البخارى فانه عسقلاني

(ذكر معناه) قوله «اذا سمعتم الاقامة» اي اقامة الصلاة انما ذكر الاقامة تنبيها على ما سواها لانه اذا نهى عن اثنين مسرعا في حال الاقامة مع خوف فوت بعضها قبل الاقامة اولى ويقال الحكمة في التقييد بالاقامة ان المسرع اذا قيمت الصلاة يصل اليها وقد انهر فيقرأ في تلك الحالة فلا يحصل له تمام الحشوع في الترتيل وغيره بخلاف من جاء قبل ذلك فان الصلاة قد لا تمام حتى يستريح قوله «فعليك السكينة» كذا في رواية ابي ذر وفي رواية غير «وعليك السكينة» بالنصب بلاياء وكذا في رواية مسلم من طريق يونس وضبطها القرطبي الشارح بالنصب على الاغراء وضبطها النووي بالرفع على انها جملة في موضع الحال وقيل دخول الباء لوجهه لانه متعد بنفسه كما في قوله تعالى (عليكم انفسكم) ورد بانها زائدة للتأكيد ولم تدخل للتعدية وجاء في الاحاديث كثير من ذلك نحو «عليكم رخصة الله تعالى» «فعلية بالصوم فانه له وجاء» «وعليك بقيام الليل» ونحو ذلك وقال بعضهم ثم ان الذي علل بقوله لانه متعد بنفسه غير موف بمقصوده اذ لا يلزم من كونه متعد بنفسه امتناع تعديته بالباء انتهى (قلت) هذا القائل لم يشم شيئا من علم التصريف ونفى الملازمة غير صحيح قوله «والوقار» قال عياض والقرطبي وهو بمعنى السكينة وذكر على سبيل التأكيد وقال النووي السكينة الثانية في الحركات واجتناب العبث والوقار في الهيئة كفض البصر وخفض الصوت وعدم الالتفات قوله «ولا تسرعوا» فيه زيادة تأكيد ولا منافاة بينه وبين قوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) وان كان معناه يشعر بالاسراع لان المراد بالسمى النهاب يقال سعت الى كذا اي ذهبت اليه والسمى ايضا جاء بمعنى العمل ويعني القصد والحكمة في منع الاسراع انه ينافي الحشوع وتركه ايضا يستلزم كثرة الخطي وهو امر مندوب مطلوب وردت فيه احاديث منها حديث مسلم رواه عن جابر «ان بكل خطوة درجة» قوله «فا ادر كنتم» الفاء فيه جزاء شرط محذوف اي اذا بينت لكم ما هو اولى بكم فا ادر كنتم فصلوا قوله «وما فاتكم فأتوا» اي اكملوا وقد بينا اختلاف الالفاظ فيه في الباب السابق

(ذكر ما يستفاد منه) فيه الدلالة على حصول فضيلة الجماعة بادراك جزء من الصلاة لقوله «فا ادر كنتم فصلوا» ولم يفصل بين القليل والكثير وفيه استحباب الدخول مع الامام في اي حالة وجد عليه وفيه الحث على التأنى والوقار عند النهاب الى الصلاة ومنها استدلال قوم على ان من ادرك الامام را كما لم تحسب له تلك الركعة للاسراع باتمام ما فاتته وقد فاتته القيام والقراءة فيه وهو ايضا مذهب من ذهب الى وجوب القراءة خلف الامام وهو قول ابي هريرة ايضا واختاره ابن

خزيمة وعند أصحابنا وهو قول الجمهور انه يكون مدركا لتلك الركعة لحديث ابي بكره حيث ركع دون الصف فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « زادك الله حرصا ولا تعد » ولم يأمره باعادة تلك الركعة وروى ابو داود من حديث معاوية ابن ابي سفيان قال قال رسول الله ﷺ « لا تبادروني بركوع ولا سجود فانهما السبقكم به اذ اركعت تدركونني به اذا رفعت واني قد بدنت » وهذا يدل على ان المتقدم اذ الحق الامام وهو في الركوع فلو شرع معه ما لم يرفع رأسه يصير مدركا لتلك الركعة فاذا شرع وقدر رفع رأسه لا يكون مدركا لتلك الركعة ولو ركع المتقدم قبل الامام فلحقه الامام قبل قيامه يجوز عند اخلافنا فرحمه الله ﷻ

﴿ باب متى يقوم الناس إذا راوا الإمام عند الإقامة ﴾

اي هذا باب يذكر فيه متى تقوم الجماعة اذا راوا الامام عند اقامة الصلاة وحديث الباب بين ذلك *

٣٣- ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ كَتَبَ إِلَيَّ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقْرَمُوا حَتَّى تَرَوْنِي ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان معنى الحديث ان الجماعة لا يقومون عند الاقامة الا حين يرون ان الامام قام وحينئذ ذلك معنى الترجمة التي فيها الاستفهام عن وقت قيام الناس الى الصلاة وقد اختلف العلماء في وقت قيام الناس الى الصلاة على ما نبينه عن قريب ان شاء الله تعالى (ذكر رجاله) وهم خمسة قد ذكروا وهشام هو الدستوائي وابو قتادة الحارث بن ربيع *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في موضعين وفيه الكتابة وهي طريق من طرق الحديث وهو ان يكتب مسموعه لغائب او حاضر اما ان تكون مقرونة بالاجازة او لا ذلك عندهم معدود في المسند الموصول وظاهر قوله كتب الى يحيى انه لم يسمعه منه وقدرناه الاسماعيلي من طريق هشيم عن هشام وحجاج الصواف كلاهما عن يحيى وهو من تدليس الصيغ وصرح ابو نعيم في المستخرج من وجه آخر عن هشام ان يحيى كتب اليه ان عبد الله بن ابي قتادة حدثه فامن من تدليس يحيى وفيه القول في اربعة مواضع *

﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن ابي نعيم عن شيبان عن يحيى به وعن عمرو بن علي عن ابي قتبية واخرجه مسلم فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابن ابي شيبة عن اسماعيل بن علي وعن محمد بن حاتم وعبيد الله بن سعيد واخرجه ابو داود عن مسلم بن ابراهيم وموسى بن اسماعيل وعن ابراهيم بن موسى وعن احمد بن صالح واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن محمد واخرجه النسائي فيه عن الحسين بن حريث وعن علي بن حجر *

﴿ ذكر معناه وما يستفاد منه ﴾ قوله « اقيم الصلاة » اي ذكرت الفاظ الاقامة ونودي بها قوله « حتى تروني » اي تبصروني خرجت وبصر ابن حبان من طريق عبد الرزاق وحده « حتى تروني خرجت » ولا بد فيه من التقدير تقديره لا تنموا حتى تروني خرجت فاذا رايتموني خرجت فقوموا. وقد اختلف السلف متى يقوم الناس الى الصلاة فذهب مالك وجمهور العلماء الى انه ليس لقيامهم حدود لكن استحب عامتهم القيام اذا اخذ المؤذن في الاقامة وكان انس رضى الله تعالى عنه يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة وكبر الامام وحكاه ابن ابي شيبة عن سويد بن غفلة وكذا قيس بن ابي حازم وحماد عن سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز اذا قال المؤذن الله اكبر وجب القيام واذا قال حي على الصلاة اعتدلت السفوف، واذا قال لا اله الا الله كبر الامام وذهبت عامة العلماء الى انه لا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الاقامة وفي المصنف كره هشام يعني ابن عروة ان يقوم حتى يقول المؤذن قد قامت الصلاة وعن يحيى بن وثاب اذا فرغ المؤذن كبر وكان ابراهيم يقول اذا قامت الصلاة كبر ومذهب الشافعي وطائفة انه يستحب ان لا يقوم حتى يفرغ المؤذن من الاقامة وهو قول ابي يوسف وعن

مالك رحمه الله تعالى السنة في الشروع في الصلاة بعد الاقامة وبداية استواء الصف وقال احمد اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة يقوم وقال زفر اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة مرة قاموا واذا قال ثانيا افتتحوا وقال ابو حنيفة ومحمد يقومون في الصف اذا قال حي على الصلاة فاذا قال قد قامت الصلاة كبر الامام لانه امين الشرع وقد اخبر بقيامها فيجب تصديقه واذا لم يكن الامام في المسجد فذهب الجمهور الى انهم لا يقومون حتى يروه (فان قلت) روى مسلم من حديث ابي هريرة « اقيمت الصلاة فقمنا فعدلنا الصفوف قبل ان يخرج النبي ﷺ » وفي رواية « ان الصلاة كانت تقام لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَأْخُذُ النَّاسُ مَصَافِهِمْ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ النَّبِيُّ ﷺ مَقَامَهُ » وفي رواية جابر بن سمرة « كان بلال يؤذن اذا دحضت الشمس فلا يقيم حتى يخرج النبي ﷺ فاذا خرج الامام اقام الصلاة حين يراه » وبين هذه الروايات معارضة (قلت) وجه الجمع بينهما بلالا كان يراقب خروج النبي ﷺ من حيث لا يراه غيره او الا القليل فعند اول خروجه يقيم ولا يقوم الناس حتى يروه ثم لا يقوم مقامه حتى يعدل الصفوف وقوله في رواية ابي هريرة « فَيَأْخُذُ النَّاسُ مَصَافِهِمْ قَبْلَ خُرُوجِهِ » لعله كان مرة او مرتين او نحوها لبيان الجواز او لعذر ولعل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « فلا تقوموا حتى تروني » كان بعد ذلك قال العلماء والنهي عن القيام قبل ان يروه لئلا يطول عليهم القيام ولانه قد يعرض له عارض فيتأخر بسببه *

باب لَا يَسْعَى إِلَى الدَّلَاةِ مُسْتَعْجِلًا وَلِيَقُمَ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ

اي هذا باب يذكر فيه لا يقوم الشخص الى الصلاة حال كونه مستعجلا وليقم الى الصلاة متلبسا بالسكينة والوقار وقد مر معناه والفرق بينهما وهذا هكذا هو رواية الحموي وفي رواية المستملى باب لا يسعى الى الصلاة وفي رواية الباقرين باب لا يسعى الى الصلاة ولا يقوم اليها مستعجلا *

٣٤ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي وَعَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ * مطابقة للترجمة ظاهرة وابونعيم الفضل بن دكين وشيبان بن عبد الرحمن النحوي ويحيى بن ابي كثير وهذا الحديث قد مر عن مسلم بن ابراهيم عن هشام عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه وفي هذا زيادة على ذلك وهو قوله « وعليكم بالسكينة » وهذا هكذا في رواية ابي ذرور كريمة وفي رواية الاصيلي وابي الوقت « وعليكم السكينة » بحذف الباء وكذا اخرجه ابو عوانة من طريق شيبان وقد ذكرنا اعراب الوجهين عن قريب * تَابِعُهُ عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ * اي تابع علي بن المبارك البصري شيبان عن يحيى بن ابي ثبير وقد وصل البخاري هذه المتابعة في كتاب الجمعة ولفظه « وعليكم السكينة » بغير ياء وقال ابو العباس الطبرقي تفرد شيبان وعلي بن المبارك عن يحيى بهذه الزيادة ورد عليه ذلك لان معاوية بن سلام تابعهما عن يحيى ذكره ابو داود وعقب رواية ابان عن يحيى فقال رواه معاوية بن سلام وعلي بن المبارك عن يحيى وقال فيه « حتى تروني وعليكم السكينة » *

باب هَلْ يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ لِعَلَّةٍ

اي هذا باب يذكر فيه هل يخرج الرجل من المسجد بعد اقامة الصلاة لاجل علة اي ضرورة وذلك مثل ان يكون محدثا او جنبا او كان حاقنا او حصل به عاف او نحو ذلك او كان اماما بمسجد آخر (فان قلت) روى « عن ابي هريرة انه راى رجلا يخرج من المسجد بعد ان اذن المؤذن بالعصر فقال اما هذا فقد عصى ابا القاسم » رواه مسلم والاربعة (قلت) هذا محمول على من خرج بغير ضرورة وقد اوضح ذلك ما رواه الطبراني في الاوسط من طريق سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظه « لا يسمع النداء في مسجدى ثم يخرج منه الا لحاجة ثم لا يرجع اليه الا منافق » *

٣٥ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ**
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَقَدْ أُقِيمَتِ
الصَّلَاةُ وَعَدَلَتِ الصَّفُوفُ حَتَّى إِذَا قَامَ فِي مُصَلَّاهُ انْتَضَرْنَا أَنْ يُكَبِّرَ انْصَرَفَ قَالَ عَلَى مَكَانِكُمْ
فَمَكَّنْتُنَا عَلَى هَيْئَتِنَا حَتَّى خَرَجَ إِلَيْنَا يَنْظِفُ رَأْسَهُ مَاءً وَقَدْ اغْتَسَلَ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين . وفيه النعنة في أربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخ البخاري من افرادة وفيه رواية ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض وهم صالح بن كيسان فانه رأى عبد الله بن عمر والزهري وابو سلمة وفيه ان رواه كلهم مديون واخرج البخاري في كتاب الفسل في باب اذا ذكر في المسجد انه جنب يخرج كما هو ولا يتيمم حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا عثمان بن عمر قال حدثنا يونس عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال « اقيمت الصلاة وعدلت الصفوف قياما فخرج الينا رسول الله ﷺ فلما قام في مصلاه ذكر انه جنب فقال لنا مكانكم ثم رجع فاغتسل ثم خرج الينا ورأسه يقطر فكبّر وصلينا معه » وقد قلنا هناك انه اخرجه مسلم وابوداود والنسائي وتكلمنا بما فيه الكفاية ولتسكلم هنا بما يتعلق بالحديث المذكور فقوله « خرج » اي من الحجرة وقال بعضهم يحتمل ان يكون خروجه في حال الاقامة ويحتمل ان تكون الاقامة تقدمت خروجه وهو ظاهر في الرواية التي في الباب الذي بعده لتعقيب الاقامة بالتسوية وتعقيب التسوية بخروجه جميعا بالفاء (قلت) ليس فيه الاحتمالان اللذان ذكرهما بل معنى الحديثين سواء لان الجملةين اعنى قوله « وقد اقيمت الصلاة وعدلت الصفوف » وقتنا حالين والمعنى انه خرج والحال انهم اقاموا الصلاة وعدلوا الصفوف وكذلك معنى الحديث الثاني لان الفاء فيه ليست لتعقيب كإظنه هذا القائل وانما هذه الفاء تسمى فاء الحال والمعنى حال اقامة الصلاة وتعديل الصفوف خرج النبي ﷺ وقال الكرمانى (فان قلت) السنة ان تكون الاقامة بنظر الامام فلم اقيمت قبل خروجه وتقدم حديث « لا تقوموا حتى ترونى » فلم عدلت الصفوف قبل ذلك (قلت) لفظ قديقر الماضى من الحال فعناه خرج في حال الاقامة وفي حال التعديل فلا يلزم المحذور ان المذكور ان او علموا بالقرائن خروجه واذا ناله في الاقامة ولهم في القيام انتهى (قلت) لا حاجة الى قوله بأن لفظ قديقر الماضى من الحال لان الجملة التي دخلت عليها لفظة قدحالية كما ذكرنا والاصل ان الجملة الفعلية الماضية اذا وقعت حالا تدخل عليها قدحالية كما تدخل الو او على الجملة الاسمية اذا وقعت حالا واذا دخلت الجملة الفعلية الواقعة حالا عن لفظة قدحالية تقدر فيها كما في قوله تعالى (واجاؤكم حصرت صدورهم) اي قد حصرت قواه « وعدلت » اي سويت قوله « حتى اذا قام في مصلاه انتظرنا ان يكبر انصرف » وفي رواية مسلم من طريق يونس عن الزهري « قبل ان يكبر فانصرف » وفيه دليل على انه انصرف قبل ان يدخل في الصلاة (فان قلت) يعارضه ما رواه ابوداود وابن حبان « عن ابي بكر ان النبي ﷺ دخل في صلاة الفجر فكبر ثم اومأ اليهم » وما رواه مالك من طريق عطاء بن يسار مرسل انه « ﷺ كبر في صلاة من الصلوات ثم اشار بيده ان امكثوا (قلت) اذا قلنا انهما واقعتان فلا تعارض والافالذي في الصحيح اصح قوله « انتظرنا » جملة حالية عامل في الظرف قوله « ان يكبر » كلمة ان مصدرية اي انتظرنا تكبيره قوله « انصرف » اي الى الحجرة وهو جواب اذا قوله « قال » استئناف قوله « على مكانكم » اي توقفوا على مكانكم والزموا موضعكم قوله « فمكثنا » من المكث وهو اللبث قوله « على هيتنا » بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الهمزة بعدها التاء المثناة من فوق اي على الهيئة والصورة التي كنا عليها وهي قيامهم في الصفوف المعدلة وفي رواية الكشميهني « على هيتنا » بكسر الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون وكسر التاء المثناة من فوق والهيئة الرفق والثاني ورواية الجماعة اصوب واوجه قوله « ينظف » بكسر الطاء وضمها اي يقطر كما صرح به في الرواية التي تأتى بعدها وهذه الجملة حال وكذا

قوله « وقد اغتسل » وماء نصب على التمييز وفي رواية المارقطي من وجه آخر عن أبي هريرة فقال « اني كنت جنباً فلتيت ان اغتسل » *

• (ونما يستفاد من هذا الحديث) • جواز النسيان على الانبياء عليهم الصلاة والسلام في امر العباد للتعمرع . وطهارة الماء المستعمل : وانتظار الجماعة لامامهم مادام في سعة من الوقت . وجواز الفصل بين الاقامة والصلاة لان قوله « فصل » ظاهر في ان الاقامة لم تعد والظاهر انه مقيد بالضرورة وعن مالك اذا بعدت الاقامة عن الاحرام تعاد (قلت) الظاهر انه اذا لم يكن له عذر . وفيه انه لحياء في امر الدين . وفيه جواز الكلام بين الاقامة والصلاة . وجواز تأخير جنب الفسل عن وقت الحدث . وفيه انه لا يجب على من احتلم في المسجد فاراد الخروج منه ان يشمهم

باب إذا قال الإمام مكانكم حتى ترجع انتظروه

اي هذا باب يذكر فيه اذا قال الامام للجماعة الزموا مكانكم حتى ترجع قوله « انتظروه » على صيغة الماضي جواب اذا وقال بهضم هذا اللفظ في رواية يونس عن الزهري كما مضى في الفصل (قلت) ليس هذا اللفظ في رواية يونس فان لفظه « فقال لنامكانكم ثم رجع » ولو قال هذا اللفظ اخذه من معنى رواية يونس لكان اصوب قوله « حتى ترجع » بالنون في رواية الكشميني وبالمهزمة « ارجع » للاصلي « ويرجع » بالياء آخر الحروف لبقية الرواة وعلى كل حال هو منصوب بأن المقدرة *

٣٦ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَسَوَّى النَّاسُ صُفُوفَهُمْ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَقَدَّمَ وَهُوَ جَنْبٌ ثُمَّ قَالَ عَلَى مَكَانِكُمْ فَرَجَعَ فَغَتَّسَلْ ثُمَّ خَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ مَاءٌ فَصَلَّى بِهِمْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق هذا وقع غير منسوب في جميع الروايات قال الفسائي لعله اسحق بن منصور وجوزة ابن طاهر وحزم به المزى ومحمد بن يوسف هو الفريابي وهو شيخ البخاري واكثر الرواية عنه بغير واسطة وهنا روى عنه بواسطة والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو والزهري محمد بن مسلم بن شهاب . والحديث أخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي نحوه « أقيمت الصلاة وصف الناس صفوفهم فخرج رسول الله ﷺ فقام مقامه فأومأ اليهم بيده ان مكانكم فخرج وقد اغتسل ورأسه يقطر الماء فصلى بهم » وعن ابراهيم بن موسى عن الوليد بن مسلم مختصرا واخرجه ابوداود في الطهارة عن مؤمل بن الفضل عن الوليد بن مسلم نحوه حديث زهير بن حرب وفي الصلاة عن محمود بن خالد وداود بن رشيد كلاهما عن الوليد بن مسلم نحوه حديث ابراهيم ابن موسى قوله « فتقدم وهو جنب » يعني في نفس الامر لا انهم اطاعوا على ذلك منه قبل ان يعلمهم وقدمضى في رواية يونس في الفصل « فلما قام في مصلاه ذكرانه جنب » وفي رواية ابي نعيم « ذكرانه لم يغتسل » قوله « على مكانكم » اي اثبتوا في مكانكم ولا تفرقوا قوله « فرجع » اي الى الحجر قوله « ورأسه » مبتدا وخبره قوله « يقطر » والجملة حال وماء نصب على التمييز قوله « فصلى بهم » ظاهره انه لم يأمرهم باعادة الاقامة وفي بعض النسخ بعده قيل لابي عبدالله ان بدا لاحدنا مثل هذا يفعل كما فعل النبي ﷺ قال فاي شيء يصنع فقيل ينتظرونه قياما او قعودا قال ان كان قبل التكبير فلا بأس ان يعمدوا وان كان بعد التكبير ينتظرونه قياما

باب قول الرجل ما صلينا

اي هذا باب يذكر فيه قول الرجل ما صلينا وفي بعض النسخ باب قول الرجل للنبي ﷺ ما صلينا وقال ابن بطال

فيه رد لقول ابراهيم النخعي يكره ان يقول الرجل لم فصل وكراهة النخعي ليست على اطلاقها بل انما هي في حق منتظر الصلاة ومنتظر الصلاة في الصلاة فقول المنتظر ماصلينا يقضى نفى ما اثبتته الفارغ فلذلك كرهه والدليل على ذلك ان البخاري لو اراد الرد عليه مطلقا لصرح بذلك كما صرح بالرد على ابن سيرين في ترجمة فاتتنا الصلاة ☆

٣٧- **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَوْمَ اخْتَدَقَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا كِدْتُ أَنْ أَصَلِّيَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا أَفْطَرَ الصَّائِمُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا فَتَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَطْحَانَ وَأَنَا مَعَهُ فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ صَلَّيْتُ يَمْنَى الْعَصْرِ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّيْتُ بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ** ❦

قل الكرمانى ما يظهر من كلامه ان مطابقة الحديث للترجمة في قوله «ماكدت ان اصلى» وهو معنى ماصليت بحسب عرف الاستعمال فهذا قول عمر رضى الله تعالى عنه للنبي ﷺ وقال بعضهم ثم ان اللفظ الذى اورده المؤلف وقع النفي فيه من قول النبي ﷺ لامن قول الرجل لكن في بعض طرقه وقوع ذلك من الرجل ايضا وهو عمر كما اورده في المغازي وهذه عادة معروفة للمؤلف يترجم ببعض ما وقع في طرق الحديث الذى يسوقه ولولم يقع في الطريق التى يوردها في تلك الترجمة انتهت (قلت) الذى قاله الكرمانى هو الاوجه لانه لا يحسن ان يترجم ببعض ما في حديث اورده في غير الباب الذى يترجم به الاحسن ان تقع المطابقة بين الترجمة والحديث في الباب الذى ذكره ❦

(ذكر رجاله) وهم خمسة قد ذكرنا غير مرة وابونعيم الفضل بن دكين وشيبان بن عبد الرحمن النخوى ويحيى ابن ابي كثير ❦ وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاختار كذلك في موضع وفيه الغنعة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وهذا الحديث قد مر في باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت وقد استوفينا الكلام فيه هناك **قوله** «ماكدت ان اصلى» خبر كاد قد يستعمل بأن استعمال عسى والاصل عدمها وقد استعمل ههنا على الوجهين حيث قال «ان اصلى وتغرب» قوله «وذلك» اى القول **قوله** «بعدما افطر الصائم» اى بعد الغروب قال الكرمانى (فان قلت) كيف يكون المحيى بعد الغروب وقد صرح بأنه جاء يوم الخندق (قلت) اراد باليوم الزمان كما يقال رايته يوم ولادة فلان وان كانت بالليل والغرض منه بيان التاريخ لا خصوصية الوقت **قوله** «بطحان» بضم الباء الموحدة وسكون الطاء وهو واد بالمدينة غير منصرف ❦

❦ باب الإمام تعرض له الحاجة بعد الإقامة ❦

اى هذا باب يذكر فيه الامام تعرض الى آخره وتعرض بكسر الراء اى تظهر ويعدده مقدر تقديره هل يباح له التشاغل بالحاجة قبل الدخول في الصلاة ام لا والحاصل انه يجوز وقيد بقوله «بعد الإقامة» لان قبل الإقامة الجواز بالطريق الاولى ❦

٣٨- **حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَزِيزِ ابْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنَاجِي رَجُلًا فِي جَانِبِ الْمَسْجِدِ فَمَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ حَتَّى نَامَ الْقَوْمُ** ❦

مطابقته للترجمة ظاهرة لانه ﷺ ناجى ذلك الرجل والصلاة قد اقيمت واطال المناجاة فهذا هو عروض الحاجة فلذلك قيد في الترجمة بالامام وقال ابن المنير خص الامام بالذكر يعنى في الترجمة مع ان الحكم عام (قلت) انما قيدها بالامام لتعلق هذا الحكم به لان المأموم اذا عرضت له حاجة لا يقيد به غيره من القوم بخلاف الامام فانه اذا

عرضت له حاجة يتقيد به القوم جميعا ومع هذا فقد اشار الى بيان عموم الحكم بالباب الذى بعده على ما باتى ان شاء الله تعالى (ذكر رجاله) * وهم اربعة قد ذكروا وابو معمر بفتح الميمين وعبدالوارث بن سعيد وعبدالعزيز بن صهيب بضم الصاد المهمة وفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة *

(ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون قوله «عن انس» وفي رواية لمسلم «سمع انس» * والحديث اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن شيان بن فروخ وابو داود عن مسدد *

(ذكر معناه) قوله «اقامت الصلاة» وكانت صلاة العشاء بينه وحامد بن ثابت عن انس عند مسلم ودلت القرينة ايضا انها كانت صلاة العشاء وهي قوله «حتى نام القوم» قوله «والنبي» مبتدأ وخبره قوله «يناجى» والجملة حال والمعنى يناجى رجلا يحادثه وفي رواية ابى داود «ورسول الله ﷺ نجى في جانب المسجد» يعنى مناجى كديم بمعنى منادى ووزير بمعنى موازروا نما ذكر من باب المفاعلة ليدل على ان الرجل ايضا يشاركه في الحديث قيل لم يعرف اسم الرجل ماهو وقيل كان كبيرا في قومه فاراد ان يتألفه عليه السلام على الاسلام وليس لهذا دليل (قلت) لا يبعد ان يكون هذا ملكا وانس رضى الله تعالى عنه رآه في صورة رجل قوله «حتى نام القوم» وزاد شعبة عن عبدالعزیز «ثم قام فصلى» وهذه الزيادة عند البخارى في الاستئذان ولمسلم ايضا وقال الكرماني ونام القوم اى نغمس بعض القوم (قلت) الظاهر انه فسر هذا هكذا من عنده ولكنه وقع هكذا في رواية ابن حبان من وجه آخر عن انس ووقع في مسند اسحاق بن راهويه عن ابن عليه عن عبد العزيز فيه حتى نغمس بعض القوم ولو كان وقف الكرماني على هذا لكان اشار اليه بوجه ما *

(ذكر ما يستفاد منه) * فيه جواز مناجاة الاثنين بحضور الجماعة وقال بعضهم وفي الحديث جواز مناجاة الواحد بمحضرة الجماعة (قلت) باب المفاعلة لا يسند الى الواحد ولو كان هذا القائل وقف على معاني الاعمال لقال مثل ما قلنا . وفيه جواز الفصل بين الاقامة والاحرام للضرورة وقال صاحب التلويح فيه جواز الكلام بعد الاقامة وان كان ابراهيم والزهرى وتبهما الخنفيون كرهوا ذلك حتى قال بعض اصحاب ابى حنيفة اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة وجب على الامام التكبير وقال مالك اذا بعدت الاقامة رأيت ان تعاد الاقامة استجابا (قلت) انما كره الخنفية الكلام بين الاقامة والاحرام اذا كان لغير ضرورة واما اذا كان لامر من امور الدين فلا يكره . وفيه جواز تأخير الصلاة عن اول وقتها *

باب الكلام إذا أقيمت الصلاة *

اي هذا باب جواز الكلام لاجل مهم من الامور عند اقامة الصلاة وكان البخارى اراد بذلك الرد على من كرهه مطلقا * ٣٩ - **حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ سَأَلْتُ ثَابِتًا الْبُنَانِيَّ عَنِ الرَّجُلِ يَتَكَلَّمُ بَعْدَ مَا تَقَامُ الصَّلَاةُ فَحَدَّثَنِي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَعَرَضَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَحَبَسَهُ بَعْدَ مَا أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ ***

مطابقته للترجمة في قوله «حبسه بعدما اقيمت الصلاة» لان معناه حبسه عن الصلاة بسبب التكلم معه * (ذكر رجاله) * وهم خمسة * الاول عياش بفتح العين المهمة وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة ابن الوليد بفتح الواو وكسر اللام وقد تقدم في باب الجنب يخرج * الثاني عبدالاعلى بن عبدالاعلى السامى بالسين المهمة مر في باب المسلم من سلم المسلمون * الثالث حميد بضم الحاء الطويل وقد تقدم * الرابع ثابت بالثاء المثناة ابن اسلم البنانى بضم الباء الموحدة وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى مكسورة وهي نسبة الى بنة زوجة سعد بن لؤى بن غالب ابن فهر وقيل كانت حاضرة لبنه فقط وقال ابن دريد في الوشاح في باب من دخل في قبائل قريش وهم فيهم الى اليوم

وهم الذين يقال لهم بنو بئانة وبئانة حاضنتهم وليس بنسب * الخامس انس بن مالك (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنعة في موضع واحد وقوله عن الرجل ليس له تعلق في الاسناد وفيه السؤال وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان حميدا روى ههنا عن انس بواسطة وهو يروى عنه كثير ابلا واسطة وفيه ان رواه كلهم بصريون والحديث اخرجه ابو داود ايضا في الصلاة عن حسين بن معاذ عن عبد الاعلى قوله «خبرته» اى منعه من الدخول في الصلاة وزاده هشيم في روايته «حتى نفس بعض القوم» وقال التميمي هذارى على من قال اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة وجب على الامام تكبيرة الاحرام وفيه دليل على ان اتصال الامة بالصلاة ليس من وكيد السنن وانما هو من مستحبها *

باب وجوب صلاة الجماعة

اى هذا باب في بيان وجوب الصلاة بالجماعة وقال بعضهم هكذا ثبت الحكم في هذه المسألة وكان ذلك لقوة دليلها عنده لكن اطلق الوجوب وهو اعم من كونه وجوب عين او كفاية الا ان الاثر الذى ذكره عن الحسن يشعر بأنه يريد وجوب عين (قلت) لا يقال هذه الفسمة الا في الفرض فيقال فرض عين وفرض كفاية اللهم الا ان يكون عند من لم يفرق بين الواجب والفرض ومن اين علم ان البخارى اراد وجوب العين ومن اين يدل عليه اثر الحسن وكيف يجوز الاستدلال على وجوب العين بالاثر المروى عن التابعي وهذا محل نظر *

وقال الحسن ان منعه أمه عن العشاء في الجماعة شقة لم يطعها *

الحسن هو البصرى يعنى ان منعت الرجل امه عن الحضور الى صلاة العشاء مع الجماعة شقة عليه اى لاجل الشقة لم يطع امه فيه فهذا يدل على ان الصلاة بالجماعة فرض عنده ولهذا قال لم يطع امه مع ان طاعة الوالدين فرض في غير المعصية وانما عين العشاء مع ان الحكم في كل الصلوات سواء لكونها من اثقل الصلاة على المنافقين (فان قلت) الفجر كذلك (قلت) ذكر احداهما يفي عن الآخر وانما عين الام مع ان الاب كذلك في وجوب طاعتها لان الام اكثر شقة من الاب على الاولاد ولم يذكر صاحب التلويح ولا صاحب التوضيح وصل هذا الاثر مع كثرة تتبع صاحب التلويح لمثل هذا واتساع اطلاعه في هذا الباب وذكر بعضهم انه وجد معناه بل أم منه واصرح في كتاب الصيام للحسين بن الحسن المروزي باسناد صحيح عن الحسن في رجل يصوم يعنى تطوعا فنامره امانه ان يفطر قال فليفطر ولا قضاء عليه وله اجر الصوم واجر البر قيل فتنها ان يصلى العشاء بجماعة قال ليس ذلك لها هذه فريضة *

٤٠ - حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر بحطاب فيحطب ثم أمر بالصلاة فيؤذن لها ثم أمر رجلا فيوم الناس ثم أخالف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم والذي نفسي بيده لو يعلم أحدكم أنه يجحد عرفا سمينا أو مرماتا من حسنتين لشهد العشاء *

مطابقه للترجمة من حيث انه يدل على وجوب الصلاة بالجماعة لما فيه من وعيد شديد يدل على ان تاركها يدخل فيه (ذكر رجاله واطائف اسناده) اى امارجاله فقد ذكروا غير مرة وابو الزناد بالزراى والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن ابن هرمز . واما لطائف اسناده ففيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه اثنان لم يذكرنا باسمهما فاحدهما ذكر بالكنية والاخر باللقب وفيه عن الاعرج وفي رواية السراج من طريق شعيب عن ابي الزناد سمع الاعرج . وفيه ان رواه كلهم مدينون ما خلا شيخ البخارى *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الاحكام عن اسماعيل واخرجه النسائي في الصلاة

ايضا عن قتيبة عن مالك (ذكر اختلاف الفاظ هذا الحديث) وعند البخاري في باب فضل صلاة العشاء في الجماعة ليس صلاة ائقل على المنافقين من الفجر والعشاء الحديث وفي لفظ له «لقد هممت ان آمر المؤذن فيقيم» وفيه «ثم آخذ شعلا من نار فأحرق على من لا يخرج الى الصلاة بغير عذر» وفي لفظ «ثم اختلف الى اقوام لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم» وعند احمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه «لولا ما في البيوت من النساء والذرية اقتص صلاة العشاء وامرت فتياي بحرقون ما في البيوت بالنار» وعند ابى داود «ثم آتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فأحرقها عليهم» وفي مسند السراج «أمر فتيتي اذا سمعوا الاقامة من تخلف ان يحرقوا عليهم انكم لو تعلمون ما فيها لا تسموها ولو جئوا وفي لفظ آخر «آخر النبي ﷺ صلاة العشاء حتى تهور الليل وذهب ثلثه او نحوه ثم خرج الى المسجد فاذا الناس عزرون واذا هم قليلون فغضب غضبا شديدا لا اعلم انى رايت غضب غضبا اشد منه ثم قال لقد هممت ان آمر رجلا يصلي بالناس ثم اتبع هذه الدور التي تخلف اهلها عن هذه الصلاة فأضرمها عليهم بالنيران» وفي كتاب الطوسي مصححا «ثم آتى قوما يتخلفون عن هذه الصلاة فأحرق عليهم» يعنى صلاة العشاء وفي مسند عبد الله بن وهب حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا عجلان عنه «لينتهين رجال من حول المسجد لا يشهدون العشاء ولا حرقن بيوتهم» وفي كتاب الثواب لمحمد بن زنجويه «أمر رجلا في ايديهم حزم حطب لا يؤتى رجل في بيته سمع الاذان الا اضرم عليه بيته» وفي الاوسط للطبراني «أمر رجلا اذا اقيمت الصلاة ان يتخلوا دون من لا يشهد الصلاة فيضرموا عليهم بيوتهم» قال «ولو ان رجلا اذن الناس الى طعام لا تؤهه والصلاة ينادى بها فلا يأتونها» وفي معجمه الصغير «ثم انظر فمن لم يشهد المسجد فأحرق عليه بيته» وفي كتاب الترغيب والترهيب لابي موسى المديني الاصبهاني «خرج بعد ما تهور الليل فذهب ثلثه ثم قال لو ان رجلا نادى الناس الى عرق او مر مائتين ائوه لفلان وهم يتخلفون عن هذه الصلاة» وعند الدارقطني في مسنده «لو كان عرقا سمينا او مفرقين لشهدها» وفي مصنف عبد الرزاق بسند صحيح «لقد هممت ان آمر فتياي ان يجمعوا الى حزام من حطب ثم انطلق فأحرق على قوم بيوتهم لا يشهدون الجمعة» رواه عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم عن ابي هريرة ولما رواه البيهقي من طريق احمد بن منصور الرمادي عن عبد الرزاق كذا قال كذا الجمعة وكذلك روى عن ابي الاحوص عن ابن مسعود والذي يدل عليه سائر الروايات انه عبر بالجمعة عن الجماعات وروى في المعجم الاوسط عن ابن مسعود بالاطلاق من غير تقييد بالجمعة والذي فيه التقييد بالجمعة رواه السراج عن ابي الاحوص عن عبد الله

(ذكر معناه) قوله «والذى نفسى بيده» اي والله الذى نفسى بيده (١) وهو قسم كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا ما كان يقسم به قوله «لقد هممت» جواب القسم اكد به باللام وكلمة قد ومعنى هممت اى قصدت من المهم وهو العزم وقيل دونه قوله «فيحطب» بالقاف وهو على صيغة المجهول وهو رواية الكشميني وفي رواية الحموي والمستمل «ليحطب» باللام ورواية الكشميني هو رواية الاكثرين ورواية الموطأ ايضا وقال الكرماني وفي بعض الروايات «ليحطب» بالنصب ولا مكي وبالجزم ولا مكي وقال ايضا ليحطب اى ليجمع يقال حطبت واحتطبت اذا جمعت الحطب وقال بعضهم ومعنى يحطب يكسر ليسهل اشغال النار به (قلت) ليس المعنى كذلك والمعنى ان آمر بحطب فيحطب اى فيجمع وكذلك معنى يحطب كما ذكرناه ولم يقل احد من اهل اللغة ان معنى يحطب يكسر قوله «ثم آمر بالصلاة» الالف واللام فيها ان كانت للجنس فهو عام وان كانت للعهد ففي رواية انها العشاء وفي اخرى الفجر وفي اخرى الجمعة وفي اخرى يتخلفون عن الصلاة مطلقا ولا تضاد بينها لجواز تعدد الواقعة نعم اذا كان المراد الجمعة فالجماعة شرط فيها وعمل الخلاف انما هو قى غيرها وقال البيهقي والذي يدل عليه سائر الروايات انه عبر بالجمعة عن الجماعة ونوزع فيه لان ابا داود والطبراني زويا من طريق يزيد (٢) بن جابر عن يزيد بن الاصم فذكر الحديث قال يزيد قلت ليزيد بن الاصم يا ابا عوف الجمعة عنى او غيرها قال صمت اذناي ان لم اكن سمعت ابا هريرة يؤثره عن رسول الله ﷺ ما ذكر جمعة ولا غيرها فظهر من ذلك ان الراجح من حديث ابي هريرة انها غير الجمعة وظاهر من هذا ان البيهقي وهم في هذا نعم جاء في حديث ابن

مسعود أخرجه مسلم وفيه الجزم بالجمعة وهو حديث مستقل برأسه ومخرجه مفار لحديث أبي هريرة لا يقدح أحدهما في الآخر لا مكان كونهما واقعتين كما اشترنا إلى ذلك عن قريب **قوله** «فيؤذن لها» كذا هو باللام أي أعلم الناس لاجلها ويروى بالباء أي أعلمت بها والهاء مفعول ثانٍ لقوله «ثم أخالف» من باب المفاعلة قال الجوهرى قولهم هو يخالف إلى فلان أي يأتيه إذا غاب عنه وقال الزمخشري يقال خالفني إلى كذا إذا قصدته وانت مولى عنه قال تعالى (وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) والمعنى أخالف المشتغلين بالصلاة قاصداً إلى بيوت الذين لم يخرجوا عنها إلى الصلاة فأحرقها عليهم ويقال معنى أخالف إلى رجال أذهب إليهم والتقيد بالرجال يخرج الصبيان والنساء **قوله** «فأحرق» بالتشديد من التحريق والمراد به التكثير يقال حرقه بالتشديد إذا بالغ في تحريقه ويروى «فأحرق من الأحراق» ورواية التشديد أكثر وأشهر **قوله** «والذى نفسى بيده» أعاد يمينه لاجل المبالغة في التهديد **قوله** «عراقاً» بفتح العين وسكون الراء جمعه عراق قال الأزهري في التهذيب هي العظام التى يؤخذ منها هبر اللحم ويبقى عليها لحوم رقيقة طيبة فتكسر وتطبخ وتؤخذ أهانتها من طفاختها ويؤكل ما على العظام من لحم رقيق وتشمس العظام ولحمها من أطيب اللحوم عندهم يقال عرق اللحم وتعرقته وأعرقته إذا أخذت اللحم منه نهباً سنانك وعظم معروق إذا ألقى عنه لحمه أي قشره والرام مثل العراق قاله الرياشي وقال القتيبي سمعت الرياشي يروى عن أبي زيد أنه قال قول الناس ثريدة كثيرة العراق خطأ لأن العراق العظام وفي الموعب لابن التياتي عن ابن قتيبة تسمى عراقاً إذا كانت جرداء للحم عليها وتسمى عراقاً وعليها اللحم وزعم الكلبي أن العرق العظم الذى أخذ أكثر مما بقى عليه وبقي عليه شيء يسير وعن الأصمعي العرق بمجرم الراء القدرة من اللحم وفي المحكم العراق العظم يغير لحمه فإن كان عليه لحم فهو عرق والعرق القدرة من اللحم وجمعه عراق وهو من الجمع العزيز وحكى ابن الأعرابي في جمعه عراق بالكسر وهو أقيس وفي المغرب العرق العظم **قوله** «أمر ما زين» بكسر الميم وفتحها وهي ثنية مرماة وقال الخليل هي ما بين ظلفي الشاة وحكاها أبو عبيدة وقال لا أدري ما وجهه ونقله المستمل في روايته في كتاب الأحكام عن الفربري عن محمد بن سليمان عن البخاري قال المرماة بكسر الميم مثل منساة وميضاة ما بين ظلفي الشاة من اللحم قال عياض فالميم على هذا أصلية وقال الاخفش المرماة لعبة كانوا يلعبونها بنصال محددة يرمونها في كوم من تراب فأيسم اثبتا في الكوم غلب وهي المرماة والمدحاة وحكى الحرابي عن الأصمعي أن المرماة سهم الهدف وقال ويؤيده ما حدثني ثم ساق من طريق أبي رافع عن أبي هريرة بلفظ «لوان أحدهما إذا شهد الصلاة معي كان له عظم من شاة سميناً أو سهماً لفعل» وقيل المرماة سهم تعلم عليه الرمي وهو سهم دقيق مستو غير محدد وقال أبو سعيد المرماة ثانٍ في الحديث سهماً يرمى بهما الرجل فيحرز سبقه يقول يسابق إلى أحراز الدنيا وسبقها ويدع سبق الآخرة (فان قلت) لم وصف العرق بالسمن والمرماة بالحسن (قلت) ليكون الباعث النفساني في تحصيلهما وقال الطيبي الحسنين بدل من المرماة إذا أريد بهما العظم الذى اللحم عليه وان أريد بهما السهمان الصغيران فالحسنان بمعنى الجيدتان صفة للمرماة قال والمضاف محذوف يعنى في قوله «لشهد العشاء» أي صلاة العشاء فالمعنى لو علم أنه لو حضر الصلاة لوجد نفعاً دنيوياً وان كان خسيساً حقيراً لحضرها لقصور همته على الدنيا ولا يحضرها لما لها من منوآت العقبى ونعيمها **بـ**

• (ذكر ما يستفاد منه) • فيه أن جماعة استدلوا به على أن الجماعة فرض عين وقال صاحب التلويح اختلف في صلاة الجماعة هل هي شرط في صحة الصلاة كما قال داود بن علي وأحمد بن حنبل أو فرض على الأعيان كما قاله جماعة من العلماء ابن خزيمة وابن المنذر وهو قول عطاء والأوزاعي وأبي ثور وهو الصحيح عند أحمد وقال في شرح المذهب وقيل أنه قول للشافعي وعن أحمد واجبة ليست بشرط وقيل سنة مؤكدة كما قاله القدوري وفي شرح الهداية طامة مشايخنا أنها واجبة وقد سماها بعض أصحابنا سنة مؤكدة وفي المفيد الجماعة واجبة وتسميتها سنة لتوجوبها بالسنة وفي البدائع إذا فاتته الجماعة لا يجب عليه الطلب في مسجد آخر بلا خلاف بين أصحابنا لكن إن أتى مسجداً يرجو أدراك الجماعة فيه فحسن وإن صلى في مسجد حيه فحسن وعن القدوري يجمع بأهله وفي التحفة إنما تجب على من قدر عليها من غير

خرج وتسقط بالعذر فلا تجب على المريض ولا على الاعمى والزمن ونحوهم هذا اذا لم يجد الاعمى والزمن من يحمله وكذا اذا وجدا عند ابى خيفة وعندهما يجب وعن شرف الائمة وغيره تركها بغير عذر يوجب التعذير وبأثم الجيران بالسكوت عن تاركها وعن بعضهم لا تقبل شهادته فان اشتغل بتكرار اللغة لا يعذر في ترك الجماعة وتكرار الفقه او مطالعته يعذر فان تركها اهل ناحية قوتلوا بالسلاح وفي القية يشتغل بكرر الفقه ليلا ونهارا ولا يحضر الجماعة لا يعذر ولا نقبل شهادته وقال ابو خنيفة سها او نام او شغله عن الجماعة شغل جمع بأهله في منزله وان صلى وحده يجوزواختلف العلماء في اقامتها في البيت والاصح انها كاقامتها في المسجد وفي شرح خواهر زاده هي سنة مؤكدة غاية التأكيد وقيل فرض كفاية وهو اختيار الطحاوى والكرخي وغيرهما وهو قول الشافعي المختار وقيل سنة وفي الجواهر عن مالك هي سنة مؤكدة وقيل فرض كفاية واستدل من قال بفرضية عنها بمحدث الباب وقال لو كانت فرض كفاية لكان قيام النبي ﷺ واصحابه بها كفايا ولو كانت سنة فتارك السنة لا يحرق عليه بيته اذ سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يهم الا بحق ويدل على وجوبها صلاة الخوف اذ فيها اعمال منافية للصلاة ولا يعمل ذلك لاجل فرض كفاية ولا سنة وبما في صحيح مسلم «ان اعمرى قال يا رسول الله ليس لي قائد يقودني الى المسجد قال هل تسمع النداء قال نعم قال فأجب» وخرجه ابو عبد الله في مستدرکه من حديث عبد الرحمن بن عباس عن ابن ام مكتوم «قلت يا رسول الله ان المدينة كثيرة الهوام والسباع قال تسمع حي على الصلاة حي على الفلاح قال نعم قال فخيلا» وقال صحيح الاسناد ان كان سمع عن ابن ام مكتوم واخرجه من حديث زائدة عن عاصم عن ابي رزين عن ابن ام مكتوم بلفظ «اني كير شاسع الدار ليس لي قائد يلازمي فهل تجدي لي من رخصة قال تسمع النداء قلت نعم قال ما اجد لك رخصة» قال الحاكم وله شاهد باسناد صحيح فذكر حديث ابي جعفر الرازي عن حسين بن عبد الرحمن عن عبد الله بن شداد عنه «ان النبي ﷺ استقبل الناس في صلاة العشاء فقال «يعني ابن ام مكتوم» فقال لقد هممت ان آتي هؤلاء الذين يتخلفون عن هذه الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم قال فقلت يا رسول الله لقد علمت ما بى » الحديث وعند احمد «اني النبي ﷺ المسجد فوجد في القوم رقة فقال اني لاهم ان اجعل للناس اماما ثم اخرج فلا اقدر على انسان يتخلف عن الصلاة في بيته الا احرقته عليه فقال ابن ام مكتوم يا رسول الله ان بيني وبين المسجد نخلا وشجرا ولا اقدر على قائد كل ساعة ايسعني ان اصلي في بيتي فقال تسمع اقامة الصلاة قال نعم قال فأتها» واعل ابن القطان حديث ابن ام مكتوم فقال لان الراوى عنه ابو رزين وابن ابي ليلى فأما ابو رزين فانا لا نعلم سنه ولكن اكر ما عنده من الصحابة على رضى الله عنه وابن ام مكتوم قتل بالقادسية زمن عمر رضى الله عنه وابن ابي ليلى مولده لست بيقين من خلافة عمر رضى الله تعالى عنه انتهى قال صاحب التلويح فيه نظر من وجوه الاول ان قوله ابو رزين لا نعلم مولده غير جيد لان ابن حبان ذكر انه كان اكبر سنا من ابي وائل وابو وائل قد علم ادرا كة لسيدنا رسول الله ﷺ فعلى هذا لا تنكر روايته عن ابن ام مكتوم * الثاني قوله اعلى ماله الرواية عن على مردود بروايته الصحيحة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه الثالث قوله مات ابن ام مكتوم بالقادسية مردود بقول ابن حبان في كتاب الصحابة شهد القادسية ثم رجع الى المدينة فمات بها في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه * الرابع قوله ان سن ابن ابي ليلى لا يقتضى له السماع من عمر مردود بقول ابي حاتم الرازي وسأله ابنه هل يسمع عبد الرحمن من بلال فقال بلال خرج الى الشام قديما في خلافة عمر فان كان رآه صغيرا فهذا ابو حاتم لم ينكر سماعه من بلال المتوفى سنة سبع عشرة او ثمان عشرة بل جوزه فكيف ينكر من عمر رضى الله تعالى عنه ورواه البيهقي من حديث ابن شهاب الخياط عن العلاء بن المسيب عن ابن ام مكتوم «قلت يا رسول الله ان لي قائدا لا يلزمني في هاتين الصلوات العشاء والصبح فقال لو يعلم القاعدون عنهما ما فيها لآتوها ولو حبوا» وفي الاوسط من حديث البزار «ان ابن ام مكتوم سكا الى النبي ﷺ وسأله ان يرخص له في صلاة العشاء والفجر وقال ان بيني وبينك اشب» بفتح الهزمة وفتح الشين المعجمة وفي آخره باء موحدة وهو كثيرة الشجر يقال بلدة اشبة اذا كانت ذات شجر وارادهمنا النخل فقال هل تسمع الاذان قال نعم مرة او مرتين فلم يرخص له في ذلك وعنده ايضا من حديث

عدي بن ثابت عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة « جاء رجل ضرير الى النبي ﷺ فقال اني اسمع النداء فلمي لاجد قائدا ويشق علي ان اتخذ مسجدا في بيتي فقال ﷺ ايلفك النداء قال فاذا سمعت فأجب » وقال تفرده زيد بن ابي انيسة عن عبد الله بن مغفل وعند مسلم من حديث ابي هريرة « اتى النبي ﷺ رجل اعمى فقال يا رسول الله ليس لي قائد يقودني الى المسجد فسأل النبي ﷺ ان يرخص له فيبص في بيته فرخص له فلما ولى دعاه فقال هل تسمع النداء بالصلاة قال نعم قال فأجب » وأخرجه السراج في مسنده من حديث عاصم عن ابي صالح عن ابي هريرة قال اتى ابن ام مكتوم الاعمى الحديث * وبما روى عن ابن عباس رضى الله عنه عن النبي ﷺ « من يسمع النداء فلم يجب فلا صلاة له الا من عذر » خرج ابن حبان في صحيحه من حديث سعيد بن جبير عنه وفسر العذر في حديث سليمان بن قرم بلفظ « من سمع النداء يتأدى به صحيحا فلم يأته من غير عذر لم يقبل الله له صلاة غيرها قيل وما العذر قال المرض والخوف » * وبما رواه ابن ماجه من حديث الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير عن الحكم بن مينا اخبرني ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم سمعا النبي ﷺ يقول على اعداؤه « ليتنهن اقوام عن ودعهم الجماعات او ليختمن الله على قلوبهم » * وبما رواه ابن ماجه ايضا من حديث الوليد بن مسلم عن الزبرقان بن عمرو الضمري عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله ﷺ « ليتنهن رجال على ترك الجماعة او لاحرقن بيوتهم » * * وبما رواه ابو سعيد بن يونس في تاريخه من حديث واهب بن عبد الله المغافري عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما مرفوعا « لا ناعلى امتي في غير الحرم اخوف عليهم من الحرم سكنى البادية وترك المساجد » * * وبما رواه الطبراني في الاوسط بسند جيد عن انس رضى الله عنه « لو ان رجلا دعا الناس الى عرق او مرماطين لاجابوه وهم يدعون الى هذه الصلاة في جماعة فلا يؤتونها لقد هممت ان آمر رجلا يصلى بالناس في جماعة فأضرهمها عليهم نارا فانه لا يتخلف الا منافق » * * وبما رواه ابو داود في سننه بسند لا بأس به عن ابي الدرداء مرفوعا « مامن ثلاثة في قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة الا قد استحوذ عليهم الشيطان فعليك بالجماعة فانما يأكل كل الذئب القاصية » * * وبما رواه ابن عدي من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا « من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له الا من عذر » وضعفه * * وبما رواه ابو نعيم الدكيني بسند صحيح يرفعه « من سمع النداء فلم يجب من غير عذر فلا صلاة له » * * وبما رواه الكجى في سننه عن حارثة بن النعمان يرفعه « يخرج الرجل في غيمته فلا يشهد الصلاة حتى يطبع على قلبه » في اسناده عمر مولى غفرة وعن ابي زرارة الانصاري قال قال ﷺ « من سمع النداء فلم يجب كتب من المنافقين » ذكره ابو يعلى احمد بن على المتي في مسنده بسند فيه ضعف. وبما رواه الطحاوى في شرح مشكل الآثار عن جابر رضى الله تعالى عنه قال ﷺ « لو لا شيء لامرت رجلا يصلى بالناس ثم لحرق بيوتاعلى ما فيها » . واما استدلال من قال بأنها سنة او فرض كفاية فيما تقدم في هذا الكتاب من الاحاديث التي فيها صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفردان صيغة افعل تقتضى الاشتراك في الفضل وترجيح احد الجانبين وما لا يصح لافضل فيه ولا يجوز ان يقال ان افضل قد يستعمل بمعنى الفاضل ولا يقال ان ذلك محمول على صلاة المذخور فذا لان الفذ معرف بالالف واللام فيفيد العموم ويدخل تحته كل فذ من معذور وغيره ويدل ايضا انه اراد غير المذخور بقوله « او في سوقه » لان المذخور لا يروح الى السوق وايضا فلا يجوز ان يحمل على المذخور لان المذخور في اجر الصلاة كالصحيح واستدلوا ايضا بما رواه الحاكم وصححه عن ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه « صلاة الرجل مع الرجل ازكى من صلاته وحده وصلاته مع رجلاين ازكى من صلاته مع رجل وما كثر فهو احب الى الله عز وجل » ويقول ﷺ « للذين صايا في رحالهما من غير جماعة » اذا صليتا في رحالكما ثم اتيتا المسجد فصليا فانها لك نافلة » فلو كانت الجماعة فرضا لامرهما بالاعادة ومثل هذا جرى لحجج الدليل ذكره في الموطأ واما الجواب عن حديث الباب فعلى اوجه . احدها ما قاله ابن بطال وهو ان الجماعة لو كانت فرضا لقال حين تواعد بالاحراق من تخلف عن الجماعة لم تجز به صلاته لانه وقت البيان ونظر فيه ابن دقيق العيد بان البيان قد يكون بالتخصيص وقد يكون بالدلالة فلما قال ﷺ « لقد هممت » النخ دل على وجوب الحضور وهو كاف في البيان (قلت) ليست فيه دلالة

من الدلالات الثلاث المطابقة والتضمن والالتزام ولا فيه دلالة اصولية فافهم . الثاني ما قاله الباجي وهو ان الخبر ورد
مورد الزجر وحقيقته غير مرادة انما المراد المبالغة لان الاجماع منعقد على منع عقوبة المسلمين بذلك قيل ان المنع وقع
بعد نسخ التعذيب بالنار وكان قبل ذلك جائزا فحمل التهديد على حقيقته غير ممتنع . الثالث ما قاله ابن بزرة
عن بعضهم انه استنبط من نفس الحديث عدم الوجوب لكونه صلى الله تعالى عليه وسلم هم بالتوجه الى المتخلفين
فلو كانت الجماعة فرض عين ما لم يتركها اذا توجه ثم نظريه ابن بزرة بان الواجب يجوز تركه لمساها او جبهته .
الرابع ما قيل ان تركه صلى الله تعالى عليه وسلم تخريجه بعد التهديد يدل على عدم الفرضية . الخامس ما قاله عياض وهو
انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعل . السادس ما قاله النووي وهو انها لو كانت فرض عين لم يتركهم وهذا اقرب
من الاول . السابع ما قيل ان المراد بالتهديد قوم تركوا الصلاة واسألا لاجرد الجماعة ورد بما رواه مسلم «لا يشهدون الصلاة»
اي لا يحضرون وفي رواية عجلان عن ابي هريرة «لا يشهدون العشاء في الجميع» اي في الجماعة وفي حديث اسامة بن زيد عند
ابن ماجه مرفوعا «ليتهين رجال عن تركهم الجماعات اولاً حرقن بيوتهم» . الثامن ما قيل ان الحديث ورد في الحقيقة
على مخالفة اهل النفاق والتحذير من التشبه بهم . التاسع انه ورد في حق المنافقين فليس التهديد لترك الجماعة بخصوصهم
فلا يتم الدليل ورده بعضهم بأنه يستبعد الاعتناء بتأديب المنافقين على تركهم الجماعة مع العلم بأنه لا صلاة لهم وبأنه كان
معرضاً عنهم وعن عقوبتهم مع علمه بطويتهم «وقد قال لا يتحدث الناس بأن محمداً يقتل أصحابه» ورده ابن دقيق العيد بأنه
لا يتم الا ان ادعى ان ترك مقابلة المنافقين كان واجبا عليه ولا دليل على ذلك فاذا ثبت انه كان مخبراً فليس في اعراضه
عنهم ما يدل على وجوب ترك عقوبتهم (قلت) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «ليس صلاة ائتمل على المنافقين من العشاء
والفجر» يوضح بانه ورد في المنافقين ولكن المراد به نفاق المعصية لانفاق الكفر بدليل قوله في رواية عجلان «لا يشهدون
العشاء في الجميع» ووضح من ذلك ما رواه ابو داود «ويصلون في بيوتهم وليس بهم علة» فهذا يدل على ان نفاقهم نفاق
معصية لانفاق كفر لان الكافر لا يصل في بيته وانما يصل في المسجد رياء وسعة فاذا خلا في بيته كان كما وصفه الله تعالى به
من الكفر والاستهزاء به عليه القرطبي وقال الطبري خروج المؤمن من هذا الوعيد ليس من جهة انهم اذا سمعوا النداء
جاز لهم التخلف عن الجماعة بل ان التخلف ليس من شأنهم بل هو من صفات المنافقين ويدل عليه قول ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه لقد رايتنا وما يتخلف عن الجماعة الامنافق . العاشر ما قيل ان فرضية الجماعة كان في اول
الاسلام لاجل سد باب التخلف عن الصلوات على المنافقين ثم نسخ حكمه عياض . الحادي عشر ما قيل ان المراد بالصلاة
الجمعة لابقى الصلوات وحسنه القرطبي ورد بالاحاديث الواردة المصروفة بالعشاء . وفيه من الفوائد تقديم الوعيد
والتهديد على العقوبة لان المفسدة اذا ارتفعت بالاهون من الزجر اكتفى به عن الاعلى بالعقوبة (قلت) يكون هذا من باب
الدفع بالاحف . وفيه جواز العقوبة بالمال بحسب الظاهر واستدل به قوم من القائلين بذلك من المالكية وعزى ذلك
ايضا الى مالك واجاب الجمهور عنه بانه كان ذلك في اول الاسلام ثم نسخ . وفيه جواز اخراج من طلب بحق من بيته
اذا اختفى فيه وامتنع بكل طريق يتوصل اليه كما اراد عليه الصلاة والسلام اخراج المتخلفين عن الصلاة بالقاء النار
عليهم في بيوتهم وحكى الطحاوي في ادب القاضى الصغير له ان بعضهم كان يرى الهجوم على الغائب وبعضهم لا يرى
وبعضهم يرى التسمير على الابواب وبعضهم لا يراه وقال بعض الحكماء اجلس رجلا على بابه ويمنع من الدخول والخروج
من منزله الا الطعام والشراب فانه لا يمنع عنهما ويضيق حتى يخرج فيحكم عليه قال الخصاص ومن رأى الهجوم من
اصحابنا على الحصم في منزله اذ اثنين ذلك فيكون ذلك بالنساء والخدم والرجال فيقدم النساء في الدخول ويفتش الدار ثم
يدخل البيت الذي فيه النساء خاصة فاذا وجد اخرج ولا يكون الهجوم الا على غفلة من غير استئثار يدخل النساء اولا
كما قلنا آنفا . وفيه جواز اخذ اهل الجرائم على غرة . وفيه جواز الحلف من غير استحلاف كما في حلف النبي ﷺ
وفيه جواز التخلف عن الجماعة لعذر كالمرض والخوف من ظالم او حيوان ومنه خوف فوات الغريم . وفيه جواز امامة
المفضول مع وجود الفاضل اذا كانت فيه مصلحة واستدل ابن العربي منه في شيئين احدهما على جواز اعدام محل المعصية كما هو

مذهب مالك (قلت) وذلك روى عن بعض اصحابنا وأدعى الجمهور النسخ فيه كافي العقوبة بالمال والثاني استدل به على مشروعية قتل تارك الصلاة تهاونا بها وفيه نظر لا يخفى والله تعالى اعلم *

بابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ

اي هذا باب في بيان فضل الصلاة بالجماعة وفي بعض النسخ باب فضل صلاة الجماعة لا يقال ان بين هذه الترجمة وبين الباب الذي قبله منافاة لان هذه في بيان الفضيلة وتلك في بيان الوجوب لاننا نقول كون الشيء متصفا بالوجوب لا ينافي انضافه بالفضيلة

﴿ وَكَانَ الْأَسْوَدُ إِذَا فَاتَتْهُ الْجَمَاعَةُ ذَهَبَ إِلَى مَسْجِدٍ آخَرَ ﴾

مطابقة هذا الاثر لترجمة ظاهرة وهي ان الاسود بن يزيد التابعي الكبير كان اذا انفوته الصلاة بالجماعة في مسجد يذهب الى مسجد آخر ليصلي فيه بالجماعة ووصل هذا التعليق ابو بكر بن ابي شيبة باسناد صحيح ولفظه « اذا فاتته الجماعة في مسجد قومه ذهب الى مسجد آخر » وقال صاحب التوضيح وقد روى ذلك عن حذيفة وسعيد بن جبيرة وذكر الطحاوي عن الكوفيين ومالك ان شاء صلى في مسجده وحده وان شاء اتى مسجدا آخر تطلب فيه الجماعة الا ان مالك قال الا ان يكون في المسجد الحرام او في مسجد رسول الله ﷺ فلا يخرج منه ويصلي فيه وحده لان الصلاة في هذين المسجدين اعظم اجرا من صلى في جماعة وقال الحسن البصري ما رأينا المهاجرين يتبعون المساجد وفي مختصر ابن شعبان عن مالك من صلى في جماعة فلا يعيد في جماعة الا في مسجد مكة والمدينة

﴿ وَجَاءَ أَنَسٌ إِلَى مَسْجِدٍ قَدْ صَلَّى فِيهِ فَأَذَّنَ وَأَقَامَ وَصَلَّى جَمَاعَةً ﴾

مطابقة لترجمة ظاهرة كالتى قبلها وهذا التعليق رواه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن الجعد بن عثمان عنه وعن هشيم اخبرنا يونس بن عبيد حدثني ابو عثمان فذكره ووصله ايضا ابو يعلى في مسنده من طريق الجعد قال مر بنا انس بن مالك فذكر نحوه واخرجه السيوطي من طريق ابي عبد الصمد العمري نحوه وقال مسجدي رفاعه وقال فجاء انس في نحو عشرين من فتياه انتهى واختلف العلماء في الجماعة بعد الجماعة في المسجد فروى عن ابن مسعود انه صلى بملقة والاسود في مسجد قد جمع فيه وهو قول عطاء والحسن في رواية واليه ذهب احمد واسحق واشهب عملا بظاهر قوله ﷺ « صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفرد » الحديث وقالت طائفة لا يجمع في مسجد جمع فيه مرتين روى ذلك عن سالم والقاسم وابي قلابه وهو قول مالك والليث وابن المبارك والثوري والاوزاعي وابي حنيفة والشافعي وقال بعضهم انما كره ذلك خشية افتراق الكلمة وان اهل البدع يتطرقون الى مخالفة الجماعة وقال مالك والشافعي اذا كان المسجد على طريق الامام له ان يجمع فيه قوم بعد قوم وحاصل مذهب الشافعي انه لا يكره في المسجد المطروق وكذا غيره ان بعد مكان الامام ولم يخف فيه *

٤١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةُ الْفَرْدِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة . ورجاله قد ذكروا غير مرة وفيه بين مالك والنبي ﷺ اثنان واخرجه مسلم والنسائي ايضا في الصلاة ولفظ مسلم « صلاة الرجل في الجماعة تريد على صلاته وحده » رواه من رواية عبيد الله بن عمر عن نافع قوله « صلاة الفرد » والرواية المشهورة « صلاة الفرد » بفتح الفاء وتشديد الدال المعجمة ومثناه المنفرد يقال فذ الرجل من اصحابه اذا بقى وحده وقد استقصينا الكلام في لفظ سبع وعشرين درجة في باب الصلاة في مسجد السوق فيما مضى *

٤٢ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ الْهَادِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُبَابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً** *

مطابقه للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة عبد الله بن يوسف التميمي والليث بن سعد وزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد الليثي وعبد الله بن خباب بفتح الحاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة وبعد الالف باء اخرى الإصاري التابعي وليس هو بابن الحجاب بن الارت صاحب رسول الله ﷺ وابو سعيد الخدري سعد بن مالك (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه السماع وفيه ان رواه ما بين مصرى ومدنى وهذا الحديث ساقط في بعض النسخ ثابت في الاطراف لابي مسعود وخلف (قلت) هو ساقط في رواية كريمة وثابت في رواية الباقيين وهو من افراد البخارى وذكره ابو نعيم هنا بعد حديث ابن عمرو ذكره الاسماعيلي في اول الباب الذى قبله.

(ذكر معناه) **قوله** «تفضل صلاة الفذ» كذا هو في عامة نسخ البخارى وعزاه ابن الاثير اليه فى شرح المستد بلفظ «على صلاة الفذ» ثم اولها بان تفضل لما كانت بمعنى تريدوهى تعمدي بعل اعطاها معناها فعداها بها والافهى متعدية بنفسها قال واما الذى فى مسلم افضل من صلاة الفذ فجاء بها بلفظ افعل التى هى للتفضيل والتكثير فى المعنى المشترك وهى ابانغ من تفضل على ما لا يخفى وقد ذكرنا ان الفذ هو المنفرد ولغة عبد القيس القنذبالون وهى غنة لانون حقيقة **قوله** «بخمسة وعشرين» وفى رواية الاصيلي «خمس وعشرين» زاد ابن حبان وابو داود من وجه آخر عن ابي سعيد «فاذا صلاها فى فلاة فاتم ركوعها وسجودها بلغت خمسين صلاة» اى بلغت صلاته تلك خمسين صلاة والمعنى يحصل له اجر خمسين صلاة وذلك يحصل له فى الصلاة مع الجماعة لان الجماعة لا تتأكد فى حق المسافر لوجود المشقة فاذا صلاها منفردا لا يحصل له هذا التضعيف وانما يحصل له اذا صلاها مع الجماعة خمسة وعشرون لاجل انه صلاها مع الجماعة وخمسة وعشرون اخرى لاقى هى ضعف تلك لاجل انه اتم ركوع صلاته وسجودها وهو فى السفر الذى هو مظنة التخفيف فمن امن نظره فيه علم ان الاشكال الذى اورد به بعضهم فيه من لزوم زيادة ثواب المندوب على الواجب غير وارد.

٤٣ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَمُّ عَلَى صَلَاتِهِ فِي يَدَيْهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مَضَلَّةٍ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْجُمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا انتظر الصلاة ***

هذا الحديث عن ابي مسعود مضى فى باب الصلاة فى مسجد السوق غير ان هناك اخرجه عن مسدد عن ابي معاوية عن الاعمش الى آخره وهنا عن موسى بن اسماعيل النقرى التبوذكى عن عبد الواحد بن زياد العبدى عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكوان واللفظ هناك «صلاة الجمع» (١) تزيد على صلاته فى بيته وصلاته فى سوقه خمسا وعشرين درجة فان احدكم اذا توضأ فأحسن واتى المسجد لا يريد الا الصلاة لم يخط خطوة الا رفعه الله بها درجة أو حط عنها

(١) وفى بعض النسخ صلاة الجميع بدل الجمع *

خطبة حتى دخل المسجد وإذا دخل المسجد كان في صلاة ما كانت الصلاة تجبسه وتصلى الملائكة عليه مادام في مجلسه الذي يصلى فيه اللهم ارحمه ما لم يؤذ يحدث فيه وقد ذكرنا هناك من آخره غيره ومعناه وما يستفاد منه مستقصى وذكرنا ايضا اختلاف الروايات فيه والتوفيق بينها فلا يحتاج الى الاعداد الا في بعض المواضع كما ذكره الآن *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه السماع في موضعين وفيه القول في ستة مواضع وقوله يقول في الموضعين في محل النصب على الحال وفيه ان رواه ما بين بصرى وكوفي ومدني وفيه رواية التابعي عن التابعي *

(ذكر معناه) قوله «في الجماعة» وفي رواية المحوى والكشميني «في جماعة» بدون الالف واللام قوله «تضعف» اي تزداد والتضعيف ان يزداد على اصل الشيء فيجعل بمثلين او اكثر والتضعيف بالكسر المثل قوله «خمس وعشرين ضعفا» كذا في كثير الروايات ويروى «خمس وعشرين» ووجهها ان يؤول الضعف بالدرجة او بالصلاة توضيحها ان ضعفاً يميز مذكور فتجب التاء فقل بالتأويل المذكور والاحسن ان يقول ان وجوب التاء فيما اذا كان المميز مذكوراً واذا لم يكن مذكوراً يستوى فيه التاء وعدمها وهنا يميز الخمس غير مذكور فجاز الامر ان (فان قلت) يقتضى قوله «في بيته» وفي سوقه ان الصلاة في المسجد جماعة تريد على الصلاة في البيت وفي السوق سواء كانت جماعة او فرادى وليس كذلك (قلت) هذا خارج مخرج الغالب لان من لم يحضر الجماعة في المسجد يصلى منفردا في بيته او سوقه واما الذي يصلى في بيته جماعة فله الفضل فيها على صلاته منفردا بل نزاع قوله «وذلك» اشارة الى التضعيف الذي يدل عليه قوله «تضعف» يعني التضعيف المذكور سببه انه اذا توضع في آخره قوله «لا يخرج» من الاخراج قوله «الا الصلاة» اي قصد الصلاة في جماعة قوله «لم يخط» بفتح اليا وضم الطاء قوله «خطوة» يجوز فيه ضم الحاء وفتحها وحزم اليمرى بأنها هنا بالفتح وقال القرطبي انها في روايات مسلم بالضم وقال الجوهرى الخطوة بالضم ما بين القدمين والفتح المرة الواحدة قوله «فاذا صلى» المراد به فاذا صلى الصلاة التامة ليستحق هذه الفضائل قوله «مضاه» بضم الميم المكان الذي يصلى فيه وهذا خرج مخرج الغالب والافلو قام في بقعة اخرى من المسجد مستمرا على نية انتظار الصلاة كان كذلك قوله «اللهم ارحمه» اي لم تزل الملائكة يصلون عليه حال كونهم قائلين يا الله ارحمهم واد ابن ماجه «اللهم تب عليه» *

(ذكر ما يستفاد منه) من ذلك الدلالة على افضلية الصلاة على غيرهما من الاعمال لان فيها صلاة الملائكة على فاعلها ودعاهم له بالرحمة والمغفرة والتوبة ومنه الدلالة على تفضيل صالحى الناس على الملائكة لانهم يكونون في تحصيل الدرجات بعبادتهم والملائكة يشغلون بالاستغفار والدعاء لهم كذا قيل (قلت) هذا ليس على اطلاقه فان خواص بنى آدم وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام افضل من الملائكة وعوامهم افضل من عوام الملائكة وخواص الملائكة افضل من عوام بنى آدم . وفيه الدلالة على ان الجماعة ليست شرطا لصحة الصلاة لان قوله على صلاته وحده يدل على صحة صلاته منفردا لاقتضاء صيغة افعال التفضيل الاشتراك في اصل التفاضل فذلك يقتضى وجود الفضيلة في صلاة المنفرد لان ما لا يصح من الصلاة لافضيلة فيه . وفيه رد على داود ومن تبعه في اشتراطهم الجماعة في صحة الصلاة *

﴿ باب فضل صلاة الفجر في جماعة ﴾

اي هذا باب في بيان فضل صلاة الفجر مع الجماعة انما ذكر هذه الترجمة مقيدة وذكر الترجمة التي قبلها مطلقة اشارة الى زيادة خصوصية الفجر بالفضيلة *

٤٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْجَمِيعِ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ وَحْدَهُ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ جُزْأً وَتَجْتَمِعُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ

وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ فَأَقْرَأُوا إِن شِئْتُمْ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا
قال شعيبٌ وحدثني نافعٌ عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قال تَفَضَّلُوا بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار» فانه يدا على مزية لصلاة الفجر على غيرها
(ذكر رجاله) وهم ستة قد ذكرنا غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة ومحمد بن مسلم الزهري
(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد في موضع
وفيه العشرة في موضع وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه ما بين حمص ومدني وفيه ثلاثين من التابعين
﴿ذكر معناه﴾ قوله «تفضل» اي تريد صلاة الجميع الاضافة فيه بمعنى في لا بمعنى اللام فافهم قوله «بخمسة
وعشرين جزءاً» كذا هو في عامة نسخ البخاري وقيل وقع في الصحيحين «خمس وعشرين» بدون الباء الموحدة
وبدون الهاء في آخره وأول بأن لفظ خمس مجرور بنزع الخافض وهو الباء كما وقع في نظيره في قول الشاعر
﴿اشارت كليب بالاكف الاصابع﴾ وتقديره الى كليب واما حذف الهاء فعلى تأويل الجزء بالدرجة (قلت) واما
لان المميز غير مذكور وهما يميز خمس غير مذكور قوله «وتجتمع ملائكة الليل» الى آخره هو الموجب لتفضيل
صلاة الفجر مع الجماعة وكذا في صلاة العصر ايضا فلذلك حث الشارع على المحافظة عليهما ليكون من حضرهما ترفع
الملائكة عمله وتشفع له وقال ابن بطال ويمكن ان يكون اجتماع الملائكة فيهما هما الدرجتان الزائدتان على الخمسة
والعشرين جزءاً في سائر الصلوات التي لا تجتمع الملائكة فيها قوله «قراَن الفجر» كناية عن صلاة الفجر لان
الصلاة مستلزمة للقراَن قوله «مشهودا» اي حضورا فيه قوله «قال شعيب» هو شعيب المذكور في سند الحديث
وقال يحتمل ان يكون داخلا تحت الاسناد الاول فتقديره حدثنا ابو اليمان قال شعيب وان يكون تعليقا من البخاري وقال
بعضهم وحدثني نافع اي بالحديث مرفوعا نحوه الا انه قال «بسبع وعشرين درجة» وهو موافق لرواية مالك
 وغيره عن نافع وطريق شعيب هذه موصولة وجوز الكرمانى ان تكون معلقة وهو بعيد بل هي معطوفة على الاسناد
الاول والتقدير حدثنا ابو اليمان قال شعيب انتهى (قلت) استنباهه قول الكرمانى بعيد لانه ما حكم بالجزم بل بالاحتمال
وذلك بحسب الظاهر بل القريب ما ذكره ويقويه ان طريق شعيب هذه لم تر الا عند البخاري والدليل عليه ما قاله هذا
القائل لم يستخرجها الاسماعيلي ولا ابونعيم ولا اوردها الطبراني في مسند الشاميين في ترجمة شعيب ﴿

٤٥ - ﴿حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا قَالَ
سَمِعْتُ أُمَّ الدَّرْدَاءِ تَقُولُ دَخَلَ عَلَيَّ أَبُو الدَّرْدَاءِ وَهُوَ مُغْضَبٌ فَقُلْتُ مَا غَضَبَكَ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا عَرِفْتُ
مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا إِلَّا أَنَّهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعًا ﴿

مطابقته للترجمة من حيث ان اعمال الذين يصلون بالجماعة قد وقع فيها النقص والتغيير ما خلاصاتهم بالجماعة ولم يقع
فيها شيء من ذلك فدل ذلك على ان فضل الصلاة بالجماعة عظيم (فان قلت) الترجمة في فضل الصلاة بالجماعة في الفجر والذى
يفهم من هذا الحديث اعم من ذلك فكيف يكون التطابق (قلت) اذا طابق جزء من الحديث الترجمة يكنى ومثل
هذا وقع له كثيرا في هذا الكتاب (ذكر رجاله) وهم ستة ﴿الاول عمر بن حفص النخعي الكوفي﴾ الثاني ابوه
حفص بن غياث بن طلق النخعي ﴿الثالث سليمان الاعمش﴾ الرابع سالم بن ابي الجعد ﴿الخامس ام الدرداء التي اسمها
هجيمة وهي ام الدرداء الصغرى التابعة لالكبرى التي اسمها خيرة وهي الصحابية وانما قلنا كذلك لان الكبرى
ماتت في حياة ابي الدرداء وعاشت الصغرى بعده بزمان طويل وقد جزم ابو حاتم بأن سالم بن ابي الجعد لم يدرك
ابا الدرداء فعلى هذا لم يدرك ام الدرداء الكبرى وقال الكرمانى ام الدرداء هي خيرة بفتح الحاء المعجمة وسكون الياء
آخر الحروف بنت ابي حذر الداسلمية من فاضلات الصحابات وعاقلاتهن وعابداتهن ماتت بالشام في خلافة عثمان

(قلت) هذا هو منه والصحيح ما ذكرناه * السادس ابو الدرداء واسمه عويمر بن مالك (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثه مواضع وفيه السماع في موضعين وفيه القول في سبعة مواضع وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية التابعة عن الصحابي وفيه رواية التابعي عن التابعيه وفيه ان رواته الاربعة كوفيون وهذا من افراد البخارى رضى الله تعالى عنه *

(ذكر معناه) **قوله** «مغضب» بفتح الضاد المعجمة **قوله** «ما اعرف من امة محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» كذا في رواية ابى ذر وكريمة وفي رواية الباقيين «من محمد» بدون لفظة امة وعليه شرح ابن بطال ومن تبعه فقال يريد من شريعة محمد ﷺ شيئا لم يتغير عما كان عليه الا الصلاة في جماعة خذف المضاف اليه دلالة الكلام عليه ووقع في رواية ابى الوقت «من امر محمد» بفتح الهجمة وسكون الميم وفي آخره راء وكذا ساقه الحميدى في جمعه وكذا هو فى مسند احمد ومستخرجى الاسماعيلى وابى نعيم من طرق عن الاعمش وعندهم بلفظ «ما اعرف فيهم» اى فى اهل البلد الذى كان فيه ابو الدرداء قيل كان لفظ فيهم لما خذف من رواية البخارى صحف بعض النقلة افظ امر بلفظة امة ليعود الضمير فى انهم على الامة (قلت) لا محذور فى كون لفظة امة بل الظاهر هذا على ما لا يخفى **قوله** «يصلون جميعا» اى مجتمعين وانتصابه على الحال ومفعول يصلون محذوف تقديره يصلون الصلاة او الصلوات (ومما يستفاد منه) جواز الغضب عند تغير شىء من امور الدين وجواز انكار المنكر بالغضب اذا لم يستطع اكثر من ذلك *

٤٦ - **قوله** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بَرِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْظَمُ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَعَدَّهُمْ فَأَبَدَهُمْ ثُمَّ مَشَى وَالنَّبِيُّ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُسَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنَ الَّذِي يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ *

مطابقه للترجمة نفهم من **قوله** «اعظم الناس اجرا فى الصلاة ابعدهم فابعدهم ممشى» بيان ذلك انه بين فيه ان سبب انظمة الاجر فى الصلاة هو بعد الممشى وهو المسافة وذلك لوجود المشقة فيه وقد علم ان افضل الاعمال احزها فكل صلاة توجد فيها المشقة من حيث بعد الممشى فى اعظم اجرا وافضل من الصلاة التى لا يوجد فيها ذلك فينتج من ذلك ان صلاة الفجر اذا كان فيها بعد الممشى مع كونه عقيب النوم الذى فيه راحة للبدن مع مصادفة الظلمة احيانا تكون اعظم اجرا وافضل من غيرها فهذه الحثية طابق هذا الحديث الترجمة (فان قلت) تشاركها العشاء فى ذلك مع دلالة آخر الحديث على ذلك (قلت) نعم تشاركها فى وجود تلك المشقة ولا تشاركها فى الزيادة المذكورة ولئن سلمنا انها تشاركها مطلقا فلا يضر ذلك لان المقصود هو مطابقة ما بين الحديث والترجمة وهى موجودة بالطريق الذى ذكرناه فهذا القدر فيه الكفاية ولا يحتاج الى ما اكثره بعض الشراح من كلام فيه ما فيه من حرارة فى القلب من الحسد (ذكر رجاله) * وهم خمسة قد ذكرنا هذا الترتيب فى باب من علم لكن ذكر ابو اسامة بممة باسمه حماد وهى بالكسنة ويريد بضم الباء الموحدة وابو بردة اسمه عامر وقيل الحارث يروى عن ابيه ابى موسى واسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه مسلم ايضا فى الصلاة *

(ذكر معناه) **قوله** «اجرا» نصب على التمييز **قوله** «ابعدهم» بالرفع خبر المبتدأ اعنى **قوله** «اعظم الناس» **قوله** «فابعدهم» الفاء فيه للاستمرار كما فى قولهم الا مثل فالامل هكذا قاله الكرماني (قلت) لم يذكر احد من النحاة ان الفاء تجبى بمعنى الاستمرار ولكن يمكن ان تكون الفاء هنا للترتيب مع تفاوت من بعض الوجوه وقال الزمخشري الفاء مع الصفات ثلاثة احوال احدها ان تدل على ترتيب معانيها فى الوجود كقوله

يا لهف زبابة للحارث الصابح * فالغائم فالآيب

اى الذى صبح فغيم فآب والثانى تدل على ترتيبها فى التفاوت من بعض الوجوه نحو قولك خذ الاكل فالافضل واعمل الاحسن فالاجمل والثالث ان تدل على ترتيب موصوفاتها فى ذلك نحو رحم الله المحلقين

فالمقصرين وقيل تقع الفاء تارة بمعنى ثم كما في قوله تعالى (ثم خلقنا النطفة علقه خلقنا العلقه مضغة خلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما) فالفاء آت فيها بمعنى ثم لتراخي معطوفاتها فعلى هذا يجوز ان تكون الفاء ههنا بمعنى ثم بمعنى ابعدهم ثم ابعدهم قوله « بمشي » بفتح الميم الاولى وسكون الثانية اسم مكان وهو منصوب على التمييز والمعنى ابعدهم مسافة إلى المسجد قوله « من الذي يصلي » اعم من ان يكون مع جماعة او وحده قوله « ثم بنام » قال الكرمانى (فان قلت) هذا التفضيل امر ظاهر ضرورى فما الفائدة في ذكره (قلت) معناه ان الذي ينتظرها حتى يصليها مع الامام آخر الوقت اعظم اجرا من الذي يصليها في وقت الاختيار وحده او الذي ينتظرها حتى يصليها مع الامام اعظم اجرا من الذي يصليها ايضا مع الامام بدون انتظار اى كما ان بعد المكان مؤثر في زيادة الاجر كذلك طول الزمان لانها يتضمنان زيادة المشقة الواقعة مقدمة للجماعة (قلت) قد علم ان السبب في تحصيل هذا الاجر العظيم انتظار الصلاة واقامتها مع الامام فان وجد احدهما دون الآخر فلا يحصل له ذلك ويعلم من هذا ايضا ان تأخير الصلاة عن وقت الاختيار لا يخلو عن اجر كما في تأخير الظهر الى ان يبرد الوقت عند اشتداد الحر وتأخير العصر الى ما قبل تغير قرص الشمس وتأخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل وتأخير الصباح الى وقت الاسفار ثم قال الكرمانى ايضا (فان قلت) فما الفائدة ثم بنام (قلت) اشار الى الاستراحة المقابلة للمشقة التى فى ضمن الانتظار

(وما يستفاد منه) الدلالة على فضل المسجد البعيد لاجل كثرة الخطا وسيأتى بيان ذلك فى الباب الذى يلى الباب الذى يلى هذا الباب ان شاء الله تعالى *

باب فضل التهجير إلى الظهر

اى هذا باب فى بيان فضل التهجير الى صلاة الظهر . التهجير التبكير الى كل شئ والمبادرة اليه يقال هجر يهجر تهجير افهم هجروهم لغة قليلة حجازية اراد المبادرة الى اول وقت الصلاة وانما قال الى الظهر مع ان لفظ التهجير يفتى عنه لزيادة التأكيد وعامة نسخ البخارى باب فضل التهجير الى الظهر وعليه شرح ابن التين وغيره وفى بعضها باب فضل التهجير الى الصلاة وعليه شرح ابن بطال وهذه النسخة اعم واشمل *

٤٧ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ وَجَدَ غُصْنًا شَوْكًا عَلَى الطَّرِيقِ فَأَخْرَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغَفَرَ لَهُ ثُمَّ قَالَ الشَّهَادَةُ خَمْسُ الْمَطْعُونِ وَالْمَبْطُونِ وَالْفَرِيقِ وَصَاحِبِ الْهَدِيمِ وَالشَّهِيدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَقَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا لَأَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَأَسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعِنَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا**

مطابقه للترجمة فى قوله « ولو يعلمون ما فى التهجير لاستبقوا اليه » وهذا المتن الذى ذكره مشتمل على خمسة احاديث الاول الذى أخذ الغصن الثانى الشهداء الثالث الاستهام الرابع التهجير الخامس الجبوم يفرق البخارى بينها كعادته لاجل التراجع لان قتيبة حدث به عن مالك هكذا مجموعا

(ذكر رجاله) وهم خمسة قد ذكروا غير مرة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القريشى الخزرمى المدينى وابوصالح اسمه ذكوان بالذال المعجمة وكان يجلب السمن والزيت الى الكوفة (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الافراد فى موضع واحد وفيه العنة فى اربعة مواضع وفيه ان رواه مدينون ما خلا قتيبة بن سعيد فانه بغلانى بغلان بلخ من خراسان

﴿ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره﴾ أخرجه البخاري قوله «لو يعلم الناس ما في النداء» الى آخره في الصلاة عن عبد الله بن يوسف وفي الشهادات عن اسماعيل وأخرجه النسائي فيه عن عتبة بن عبد الله وقتيبة فرقهما وعن الحارث ابن مسكين عن عبد الرحمن بن القاسم سبعة عن مالك به وأخرج قوله «بيما رجل يمشي في طريق» الحديث في الصلاة عن قتيبة وأخرجه مسلم في الأدب وفي الجهاد عن يحيى بن يحيى كلاهما عن مالك وأخرجه الترمذي في البر عن قتيبة به وقال حديث حسن صحيح

(ذكر معناه) قوله «ينارجل» قد ذكرنا فيما مضى أن أصل بينا بين فاشبعت الفتحة فصارت الفا وزيدت فيه الميم فصارت بينا ويقال بينا بدون الميم أيضا وهما ظر فإزمان بمعنى المفاجأة ويضافان إلى جملة من فعل وفاعل أو مبتدأ وخبر ويحتاجان إلى جواب يتم به المعنى والمبتدأ هنا قوله «رجل» خصص بالصفة وهي قوله «يمشي» وخبره قوله «وجد» قوله «فأخذه» وفي رواية الكشميني «فأخره» أي فأخره عن الطريق قوله «فشكر الله له» معناه تقبل الله منه وأثنى عليه يقال شكرته وشكرت له بمعنى واحد قوله «الشهداء» جمع شهيد سمي به لأن الملائكة يشهدون موته فكان مشهودا وقيل مشهود له الجنة فعلى هذا يكون الشهيد على وزن فعيل بمعنى مفعول وقيل لأنه حي عند الله حاضر يشهد حضرة القدس ويحضرها وقيل لأنه شهد ما أعد الله له من الكرامات وقيل لأنه ممن يستشهد مع النبي ﷺ يوم القيامة على سائر الأمم المكذبين فعلى هذه المعاني يكون الشهيد بمعنى شاهد قوله «خمس» بدون التاء هكذا في رواية أبي ذر عن الحمري وفي رواية الباقرين خمسة بالتاء وهذا هو الأصل ولكن إذا كان المميز غير مذكور جاز الأمران وفي رواية مالك في الموطأ «الشهداء سبعة» ونقص الشهيد في سبيل الله وزاد صاحب ذات الجنب والحريق والمرأة تموت بجمع أي التي تموت وولدها في بطنها وفي رواية أبي داود والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث جابر بن عتيك مرفوعا «الشهادة سبعة سوى القتل في سبيل الله المطعون والغريق وصاحب ذات الجنب والمبطون وصاحب الحريق والذي يموت تحت الهدم والمرأة تموت بجمع» وفي حديث ابن ماجه من حديث عكرمة عن ابن عباس مرفوعا «موت الغريب شهادة» واستناده ضعيف وروى سويد بن سعيد الحدادني عن علي بن مسهر عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «من عشق ففعل وكتمه مات شهيدا» وقد انكره على سويد الأئمة قاله ابن عدي في كامله وكذا أنكره البيهقي وابن طاهر وقال ابن حبان من روى مثل هذا عن علي بن مسهر تجب محاربة روايته وسويد بن سعيد هذا وإن كان مسلم أخرجه له في صحيحه فقد اعتذر مسلم عن ذلك وقال أنه لم يأخذ عنه إلا ما كان عاليا وتويع عليه ولاجل هذا أعرض عن مثل هذا الحديث وذكر ابن عساكر عن ابن عباس في تعداد الشهداء الشريق وما أكله السبع (فان قلت) الشهداء في الصحيح خمسة وفي رواية مالك سبعة ومع رواية ابن ماجه عن ابن عباس تكون ثمانية ومع رواية سويد بن غفلة عن ابن عباس تسعة وفي رواية ابن عساكر عنه يكون أحد عشر (قلت) لالتناقض بينها لأن الاختلاف في العدد بحسب اختلاف الوحي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «المطعون» هو الذي يموت في الطاعون أي الوباء ولم يرد المطعون بالسنان لأنه الشهيد في سبيل الله والطاعون مرض عام فيفسد له الهواء فتفسد الأمزجة والأبدان قوله «والمبطون» هو صاحب الأسهال وقيل هو الذي به الاستسقاء وقيل هو الذي يشتكى بطنه وقيل من مات بداء بطنه مطلقا قوله «وصاحب الهدم» هو الذي يموت تحت الهدم وقال ابن الجوزي بفتح الدال المهملة وهو اسم ما يقع وأما بتسكين الدال فهو الفعل والذي يقع هو الذي يقتل ويجوز أن ينسب القتل إلى الفعل قوله «والشهيد في سبيل الله» هذا هو الخامس من الشهداء وقال الطبري (فان قلت) خمسة خبر المبتدأ والمعدود هذا بيان له فكيف يصح له في الخامس فانه حمل الشيء على نفسه فكانه قال الشهيد هو الشهيد (قلت) هو من باب ﴿أنا أبو النجم وشعري وشعري﴾ وقال الكرماني الأولى أن يقال المراد بالشهيد القتل فكانه قال الشهداء كذا وكذا والقتيل في سبيل الله قوله «الا أن يستهوا» أي الا أن يترعوا وتقدم الكلام فيه في باب الاستهام في الأذان قوله «ولو حوا» الجوحى الصغير على يديه ورجليه وقال ابن الأثير الحيوان يمشي على يديه وركبته وأسته وجبا البعير إذا برك ثم زحف من الأعياء وجبا الصغير إذا زحف على استه

(فان قلت) بما انتصب حبا (قلت) على انه صفة لمصدر محذوف اى لا توهما ولو كان اتيانا حبا او يجوز ان يكون خبر كان المقدر والتقدير ولو كان اتيانكم حبا *

(ذكر ما يستنبط منه) وهو على وجوه . الاول فيه فضيلة اماطة الاذى عن الطريق وهي ادنى شعب الايمان فاذا كان الله عز وجل يشكر عبده ويفقر له على ازالة غصن شوك من الطريق فلا يدري ما له من الفضل والثواب اذا فعل ما فوق ذلك . الثانى فيه بيان الشهيد والشهيد عندنا من قتله المشركون او وجد في المعركة وبه اثر الجراحة او قتله المسلمون ظلما ولم يجب بقتله دية وعند مالك والشافعى واحمد الشهيد هو الذى قتله العدو غازيا في المعركة ثم الشهيد يكفن بلا خلاف ولا يفصل وفي المفتى اذا مات في المعركة فانه لا يفصل رواية واحدة وهو قول اكثر اهل العلم ولا نعلم فيه خلافا الا عن الحسن وابن المسيب فانهما قالوا يفصل الشهيد ولا يعمل به ويصلى عليه عندنا وهو قول ابن عباس وابن الزبير وعتبة ابن عامر وعكرمة وسعيد بن المسيب والحسن البصرى ومكحول والثورى والاوزاعى والمزنى واحمد في رواية واختارها الحلال وقال مالك والشافعى واسحق لا يصلى عليه وهو قول اهل المدينة وقال الثوبى في شرح المذهب الجزم بتحريم الصلاة عليه وقال ابن حزم ان شاؤا صلوا عليه وان شاؤا تركوها وقال الكرماني (فان قلت) الشهيد حكمه ان لا يفصل ولا يصلى عليه وهذا الحكم غير ثابت في الاربعة الاول بالاتفاق (قلت) معناه انه يكون لهم في الآخرة مثل ثواب الشهداء قالوا الشهداء على ثلاثة اقسام شهيد الدنيا والآخرة وهو من مات في قتال الكفار بسببه . وشهيد الآخرة دون احكام الدنيا وهم هؤلاء المذكورون . وشهيد الدنيا دون الآخرة وهو من قتل مدبرا او غل في الغنيمة او قاتل لغرض دنيوى لا لاعلاء كلمة الله تعالى (فان قلت) فاطلاق الشهيد على الاربعة الاول مجاز وعلى الخامس حقيقة ولا يجوز ارادة الحقيقة والمجاز باستعمال واحد (قلت) جوزه الشافعى واما غيره ففهم من جوزه في لفظ الجمع ومن منعه مطلقا حمل مثله على عموم المجاز يعنى حمل على معنى مجازى اعم من ذلك المجاز والحقيقة (قلت) العمل بعموم المجاز هو قول اصحابنا الحنفية . الثالث فضيلة السبق الى الصف الاول والاستهام عليه . الرابع فيه فضيلة التهجير الى الظهر وعليه ترجم البخارى ولا منافاة بينه وبين حديث الابراد لانه عند اشتداد الحر والتهجير هو الاصل وهو عزيمة وذلك رخصة . الخامس فضيلة العشاء والصبح لانهما ثقيلان على المنافقين *

باب احتساب الآثار

اى هذا باب في بيان احتساب الآثار اى في عدد الخطوات الى المسجد والآثار جمع اثر واصله من اثر المشى في الارض والمراد بها هنا الخطوات كما فسرہ مجاهد على ما يحى .

٤٨ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي سَلَمَةَ أَلَا تَحْتَسِبُونَ آثَارَكُمْ** *

مطابقته للترجمة ظاهرة . ورجاله قد ذكرنا واحوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة وفي آخره باء موحدة . وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفى البصرى وحيد ابن ابى حميد الطويل (ومن لطائف اسناده) ان فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع والغنة في موضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان رواه ما بين طائفي وبصرى وفيه القول في اربعة مواضع قوله «يا بنى سلمة» بفتح السين وكسر اللام وهم بطن كبير من الانصار ثم من الخزرج وقال القرأز والجوهري وليس في العرب سلمة غيرهم (قلت) ليس الامر كذلك فان ابن مأكولا والرشاطى وابن حبيب ذكروا جماعات غيرهم قوله «الاتحسبون» كلمة الاللتنبية والتحضيض ومعناه الاتعدون خطا كم عند مشيكم الى المسجد وانما خاطبهم النبي ﷺ بذلك حين ارادوا النقلة الى قرب مسجد النبي ﷺ وعند مسلم من حديث جابر رضى الله تعالى عنه «خلت البقاع حول المسجد فاراد بنو سلمة ان ينقلوا الى قرب المسجد فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال

لهم انه بلغني انكم تريدون ان تنتقلوا الى قرب المسجد قالوا نعم يا رسول الله قد اردنا ذلك فقال يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم دياركم تكتب آثاركم « وفي لفظ » كانت ديارنا نائية من المسجد فأردنا ان نبيع بيوتنا فنقرب من المسجد فنهانا رسول الله ﷺ فقال ان لكم بكل خطوة درجة « وعند ابن ماجه من حديث ابن عباس « كانت الانصار بعيدة منازلهم من المسجد فأرادوا ان يتقربوا فنزلت ونكتب ما قدموا وآثارهم قال فثبتوا « زاد عبد بن حميد في تفسيره « فقالوا بل ثبت مكاننا « وقوله « تحسبون « بنون الجمع على الاصل في عامة النسخ وشرحه الكرماني مجحف النون فقال « فان قلت ما وجه سقوط النون قلت جواز النجاة اسقاط النون بدون ناصب وجازم »

﴿ وقال مجاهد في قوله ونكتب ما قدموا وآثارهم قال خطاهم ﴾

فسر مجاهد الآثار بالخطا وعن مجاهد خطاهم آثارهم أي مشوا في الارض بأرجلهم وفي تفسير عبد بن حميد عن ابي سعيد موقوفا « نكتب ما قدموا وآثارهم » قال الخطا وعند الزار « فقال لهم النبي ﷺ منازلكم منها تكتب آثاركم » وعند الترمذي عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه « شكت بنو سلمة الى النبي ﷺ بعد منازلهم من المسجد فأنزل الله تعالى « ونكتب ما قدموا وآثارهم » فقال النبي ﷺ منازلكم فانها تكتب آثاركم » وقال حسن غريب

﴿ وقال ابن ابي مريم قال أخبرنا يحيى بن أيوب قال حدثني حميد قال حدثني أنس أن بني سلمة أرادوا أن يتحولوا عن منازلهم فينزلوا قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يمرضوا المدينة فقال ألا تحسبون آثاركم . قال مجاهد خطاهم آثارهم أن يمشى في الأرض بأرجلهم ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة . ورجاله تقدموا ابن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم المصري ويحيى ابن ايوب الغافقي المصري قوله « وحدثنا ابن ابي مريم » هكذا هو في رواية ابي ذر وحده وفي رواية الباقرين وقال ابن ابي مريم وقال صاحب التلويح وقال ابن ابي مريم قال هكذا ذكر هذا الحديث معلقا وكذا ذكره ايضا صاحب الاطراف قال والذي رأيت في كثير من نسخ البخاري وحدثنا ابن ابي مريم وقال ابو نعيم في المستخرج كذا ذكره البخاري بالارواية يعني معلقا وقال بعضهم هذا هو الصواب قلت هذه دعوى بلا دليل قوله « عن انس » هكذا هو في رواية ابي ذر وحده وفي رواية الباقرين حدثنا انس وكذا ذكره ابو نعيم ايضا قوله « فينزلوا قريبا » أي منزلا قريبا من مسجد النبي ﷺ لان ديارهم كانت بعيدة عن المسجد وقد صرح بذلك في رواية مسلم من حديث جابر بن عبد الله يقول « كانت ديارنا بعيدة من المسجد فأردنا ان نبتاع بيوتنا فتقرب من المسجد فنهانا رسول الله ﷺ وقال ان لكم بكل خطوة درجة » وفي مسند السراج من طريق ابي نضرة عن جابر « ارادوا ان يتقربوا من اجل الصلاة » وفي رواية ابن مردويه من طريق اخرى عن ابي نضرة عنه قال « كانت منازلنا بسلع » « فان قلت » في الاستسقاء من حديث انس « وما بيننا وبين سلع من دار » فهذا يعارضه « قلت » لا تعارض لاحتمال ان تكون ديارهم كانت من وراء سلع وبين سلع والمسجد قدر ميل قوله « ان يعرفوا المدينة » وفي رواية الكشميني « ان يعرفوا منازلهم » وهو بضم الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة أي يتكوهاء راء أي قضاء خالية قال عز وجل « فبيناه بالراء » أي بموضع خال قال ابن سيده هو المكان الذي لا يستتر فيه شيء . وقيل الارض الواسعة وجمعها اعراف وفي الغريبين الممدود والمتسع من الارض قيل له ذلك لانه لا شجر فيه ولا شيء يغطيه والراء مقصور الناحية ووجه كراهة النبي عليه الصلاة والسلام في منعهم من القرب من المسجد هو انه اراد ان تبقى جهات المدينة عامرة بساكنيها قوله « وقال مجاهد خطاهم آثار المشى في الارض بأرجلهم » كذا هو في رواية ابي ذر وفي رواية الباقرين وقال مجاهد « ونكتب ما قدموا وآثارهم » قال خطاهم وهكذا وصله عبد بن حميد من طريق ابن ابي نجيح عنه قال في قوله « ونكتب ما قدموا » قال اعماله وفي قوله « وآثارهم » قال خطاهم وأشار البخاري

بهذا التعليق الى ان قصة بنى سلمة كانت سبب نزول هذه الآية وقد ورد مصرحاً به من طريق سالك عن عكرمة عن ابن عباس أخرجه ابن ماجه وقد ذكرناه عن قريب *
 (ذكر ما يستفاد منه) * فيه الدلالة على كثرة الاجر لكثرة الخطا في المشي الى المسجد وسئل ابو عبد الله بن لبابة عن الذي يدع مسجده ويصلي في المسجد الجامع للفضل في كثرة الناس قال لا يدع مسجده وانما فضل المسجد الجامع للجمعة فقط وعن انس بن مالك انه كان يجاوز المساجد المحدث الى المساجد القديمة وفعله بمجاهد وابو وائل واما الحسن فسئل ايدع الرجل مسجده قومته وبأى غيره فقال كانوا يحبون ان يكثر الرجل قومته بنفسه وقال القرطبي وهذه الاحاديث تدل على ان البعد من المسجد افضل فلو كان بجوار المسجد فهل له ان يجاوزه لا لبعد فكره الحسن قال وهو مذهبنا وفي تخطي مسجده الى المسجد الاعظم قولان واختلف فيمن كانت داره قريبة من المسجد وقارب الخطا بحيث يساوى خطاه من داره بعيدة هل يساويه في الفضل او لا والى المساواة مال الطبري (فان قلت) روى ابن ابي شيبة من طريق انس قال « مشيت مع زيد بن ثابت الى المسجد فقارب بين الخطا وقال اردت ان تكثر خطانا الى المسجد » (قلت) لا يلزم منه المساواة في الفضل وان دل على ان في كثرة الخطا فضيلة لان ثواب الخطي الشاقفة ليست كنواب الخطي السهلة واستنبط بعضهم من الحديث استحباب قصد المسجد البعيد ولو كان بجنبه مسجدة قريب ففيل هذا اذا لم يلزم من ذهابه الى البعيد هجر القريب والا فاحياؤه بذكر الله اولى ثم اذا كان امام القريب مبتدعا او لحانا في القراءة او قومته يكرهونه فله ان يتركه وينذهب الى البعيد وكذا اذا كان امام البعيد بهذه الصفة وفي رواحه اليه ليس هجر القريب له ان يترك البعيد ويصلي في القريب . وفيه ان اعمال البر اذا كانت خالصة تكتب آثارها حسنات . وفيه استحباب السكنى بقرب المسجد الا لمن حصلت منه منفعة اخرى او اراد تكثير الاجر بكثرة المشي ما لم يكلف نفسه والدليل على ذلك انهم طلبوا السكنى بقرب المسجد للفضل الذي علموه منه فما انكر النبي ﷺ عليهم ذلك وانما كره ذلك لدرء المفسدة باخلائهم جوانب المدينة كما ذكرناه *

باب فضل صلاة العشاء في الجماعة *

اي هذا باب في بيان فضل صلاة العشاء الآخرة حال كونها في الجماعة *

٤٩ - **حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني ابو صالح**
عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس صلاة أثقل على المنافقين من الفجر والعشاء
ولو يعلمون ما فيها لأتوها ولو حبواً لقد هممت أن أمر المؤذن أن فيقيم ثم أمر رجلاً يوم الناس
ثم أخذ شعلاً من نار فأحرق على من لا يخرج إلى الصلاة بعد *

مطابقته للترجمة في الجزء الثاني لانه يدل على زيادة فضيلة العشاء والفجر على غيرها من الصلوات فوضع الترجمة لبيان فضيلة صلاة العشاء * (ذكر رجاله) * وهم خمسة فالثلاثة الاول مضت متأسفة في سند حديث ابي الدرداء في باب فضل صلاة الفجر في الجماعة وهم عمر بن حفص بن غياث النخعي الكوفي وهو يروى عن ابيه - حفص بن غياث وهو يروى عن سليمان الاعمش وسليمان يروى هناك عن سالم بن ابي الجعد وهما يروى عن ابي صالح ذكوان السمان وقد مضى هذا مفرقا قوله « ليس صلاة أثقل » هكذا هو رواية الكشميني في رواية ابي ذر وكريمة عنه وفي رواية الاكثرين « ليس أثقل على المنافقين » بحذف اسم ليس واما وجه تذكير ليس فلان الفعل اذا اسند الى المؤنث غير الحقيقي يجوز فيه التذكير والتأنيث وقوله أثقل أفعال التفضيل فيدل على ان الصلوات كلها ثقيلة على المنافقين والفجر والعشاء أثقل من غيرها اما الفجر فلانه وقت لذة النوم واما العشاء فلانه وقت السكون والراحة

وقد قال الله تعالى في حق المنافقين (ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى) وقيل وجه ذلك هو كون المؤمنين يفوزون بما يترتب عليهما من الفضل لقيامهم بحقوقهما دون المنافقين **قوله** «ما فيهما» اى في الفجر والعشاء من الثواب والفضل **قوله** «لاتوها» اى لاتوا الفجر والعشاء ولو كان اتيانهم حبوا لاتوها حابين من حب الصبي اذا زحف على استه وقد ذكرناه عن قريب وقال الكرماني لو يعلمون ما فيهما من الفضل والخير ثم لم يستطيعوا الا تيان اليهما الا حبوا لحبوا اليهما ولم يفوتوا جماعتها وقال بعضهم لاتوها اى لاتوا الى المحل الذى تصليان فيه جماعة وهو المسجد (قلت) هذا تفسير لا يطابق التركيب اصلا والصحيح الذى ذكرناه **قوله** «يوم الناس» بالرفع في يوم والنصب في الناس والجملة في محل النصب على انها صفة لقوله «رجلا» وهو منصوب لانه مفعول لقوله «ثم أمر» وهو منصوب لانه عطف على أمر الاول المنصوب بأن **قوله** «فيقيم» ايضا منصوب عطفا على ما قبله **قوله** «ثم أخذ» بالنصب لانه عطف على قوله «ثم أمر» **قوله** «شعلا» بضم الشين المعجمة وضم العين المهملة جمع شعلة وهو القليلة فيها نار نحو صحيفة وصحف وبفتح العين جمع الشعلة من النار قوله «فاحرق» بالنصب عطفا على «ثم أخذ» **قوله** «بعد» نقيض قبل مبنى على الضم فلما حذف منه المضاف اليه بنى على الضم وسمى غاية لانه انتهاء الكلام اليها والمعنى بعد ان يسمع النداء الى الصلاة ووقع في رواية الكشميهنى لفظة يقدر بدل بعدومناه لا يخرج الى الصلاة حال كونه يقدر وقد علم ان الجملة الفعلية المضارعية اذا وقعت حالا يجوز فيها ترك الواو ووقع عند الداودى لا العذر عوض اللفظين المذكورين اى يقدر وبعد ويؤيده ما في حديث ابى داود الذى رواه عن ابى هريرة من حديث يزيد بن الاصم قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ «لقد هممت أن آمر فتيتي فيجمعوا حزمنا من حطب ثم أتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فأحرقها عليهم» الحديث ولكن ما روى هذا غير الداودى وهذا الحديث يدل على انه ﷺ اطلق على المؤمنين الذين لا يحضرون الجماعة ويصلون في بيوتهم من غير عذر ولا علة تمنع عن الاتيان اسم المنافقين على سبيل المبالغة في التهديد فافهم *

﴿ باب اثنان فما فوقهما جماعة ﴾

اى هذا باب مترجم بلفظ اثنان فما فوقهما جماعة وهو لفظ حديث ورد من طرق ضعيفة منها ما رواه ابن ماجه في سننه من حديث الربيع بن بدر عن ابيه عن جده عن عمرو بن جراد عن ابى موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «اثنان فما فوقهما جماعة» وقال ابن حزم في كتاب الاحكام هذا خبر ساقط ومنها ما رواه البيهقي من حديث سعيد بن ابى زررى وهو ضعيف قال حدثنا ثابت عن انس فذكره بمثله ومنها ما رواه الدارقطني من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مثله قال ابن حزم لا يصح ومنها ما روى في الكامل للبخاري من حديث الحكم بن عمير مرفوعا مثله وفي سنده عيسى بن طهمان وهو منكر الحديث *

٥٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَّنَا وَأَقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمُكُمَْا اكْبَرُكُمَْا ﴾

توجيه مطابقته حديث الباب للترجمة مشكل فقال بعضهم ذلك مأخوذ بالاستنباط من لازم الامر بالامامة لانه لو استوت صلاتهما معام صلاتهما منفردين لا كفى بأمرهما بالصلاة كأن يقول اذنا واقيا وصليا (قلت) هذا اللازم لا يستلزم كون الاثنين جماعة على ما لا يخفى فكيف يستنبط منه مطابقته للترجمة ويمكن ان يذكر له وجه وان كان لا يخلو عن تكلف وهو انه ﷺ انما امرها بامامة احدها الذى هو اكبرها ليحصل لهما فضيلة الجماعة فكأنهما لما صليا واحدهما امام صارا كأنهما صليام جماعة اذ حصل لهما ما يحصل لمن صلى بالجماعة فصار الاثنان ههنا كأنهما جماعة بهذا الاعتبار

لا باعتبار الحقيقة فافهم وتقدم حديث مالك بن الحويرث في باب الاذان للمسافرين عن محمد بن يوسف عن سفيان عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن مالك بن الحويرث قال «أتى رجلان النبي ﷺ يريدان السفر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا انتاخرتما فأذنا ثم اقيما ثم ليؤمكما اكبرهما» وهما خالدهما الحذاء أيضا وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد وقد مضى الكلام فيه هناك ☆

﴿ باب مَنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ وَفَضْلُ الْمَسَاجِدِ ﴾

اي هذا باب في بيان فضل من جلس في المسجد حال كونه ينتظر الصلاة ليصليها بالجماعة وفي بيان فضل المساجد

٥١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ مَا لَمْ يُحْدِثِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا دَامَتِ الصَّلَاةُ تَحْبِسُهُ لَا يَمْنَعُهُ أَنْ يَنْقَلِبَ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا الصَّلَاةُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة. هذا الحديث الى قوله «لا يزال احدكم» ذكره البخارى في باب الحدث في المسجد اخرجه ابن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه غير ان هناك ان الملائكة تصلى وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز وقوله «لا يزال احدكم» الى آخره افرد به مالك في موطنه عما قبله واكثر الزواة ضموه الى الاول وجملوه حديثا واحدا وذكر البخارى في باب فضل الجماعة حديث ابى هريرة مطولا وفيه «لا يزال احدكم في صلاة ما انتظر الصلاة» قوله «تصلى على احدكم» قد ذكرنا غير مرة ان الصلاة من الملائكة الاستغفار (فان قلت) ما السكنة في ذكر لفظ الصلاة دون لفظ الاستغفار (قلت) لتقع المناسبة بين العمل والجزاء قوله «ما دام» كلمة مالمدة في الموضعين ومعناه مادام في موضعه الذي يصلى فيه منتظرا للصلاة كما صرح به البخارى في الطهارة من وجه آخر قوله «اللهم اغفر له» بيان لقوله «تصلى» وفيه مقدر وهو اما لفظ تقول الملائكة اللهم اغفر له واما قائلين اللهم وعلى التقديرين كلاهما بالنصب على الحال قوله «في صلاة» اى في ثواب صلاة لا في حكم الصلاة الا ترى انه يحل له الكلام وغيره بما يمنع الصلاة قوله «ما دامت» وفي رواية الكشميني «ما كانت» قوله «لا يمنعه» جملة من الفعل والمفعول قوله «ان ينقلب» فان مصدرية في محل الرفع على الفاعلية تقديره لا يمنعه الانقلاب اى الروح الى اهله الا الصلاة وكلمة لا بمعنى غير وهذا يقتضى انه اذا صرف نيته عن ذلك صار في آخر انقطع عنه الثواب المذكور وكذلك اذا شارك نية الانتظار أمر آخر ويدخل في ذلك من اشبههم في المعنى فمن حبس نفسه على افعال البر كلها ☆

٥٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا خُبَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ الْإِمَامُ الْعَادِلُ وَشَابُّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّبَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ أَخْفَى حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «ورجل قلبه معلق في المساجد» اى متعلق ولولم يكن للمساجد فضل لم يكن لمن قلبه معلق فيها هذا الفضل العظيم وهذا للجزء الثانى من الترجمة وهو قوله «وفضل المساجد» ويدل على هذا الجزء ايضا قوله

«وشاب نشأ في عبادة ربه» لأن من هذه صفته يكون له ملازمة للمساجد بقلبه وأما عن قلبه فلا يخلو وإن عرض لقلبه عارض وهذا أيضا يدل على فضل المساجد *

(ذكر رجاله) * ومسته * الأول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة * الثاني يحيى بن سعيد القطان * الثالث عبيد الله بن صغير العبد ابن عمر العمري * الرابع خبيب بن ضم الحاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة بن عبد الرحمن بن خبيب بن يساف أبو الحارث الانصاري المدني وهو خال عبيد الله بن عمر المذكور * الخامس حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وهو جد عبيد الله المذكور لآبيه * السادس أبو هريرة رضي الله عنه (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصفة الأفراد في موضع وفيه الغنة في أربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه رواية الرجل عن خاله وجده وفيه أن رواه ما بين بصريين وهما محمد بن بشار ويحيى والبقية مدنيون وفيه أن شيخ البخاري مشهور ببندار ويحيى مشهور بالقطان وفيه عن حفص ابن عاصم عن أبي هريرة عن أبي سعيد قال الترمذي من حديث معن قال حدثنا مالك عن خبيب عن حفص ابن عاصم عن أبي هريرة عن أبي سعيد قال الترمذي كذا روى غير واحد عن مالك وشك فيه وقال ابن عبد البر كل من رواه عن مالك قال فيه أو أبي سعيد الأباقرة ومصعبا فانها قال عن مالك عن خبيب عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة وأبي سعيد جميعا وكذا رواه أبو معاذ البلخي عن مالك ورواه الواقاري ذكر ابن يحيى عن ثلاثة من أصحاب مالك عن أبي سعيد وحده ولم يتابع (قلت) الثلاثة هم عبيد الله بن وهب وعبد الرحمن بن القاسم ويوسف بن عمرو بن يزيد وفي غرائب مالك للدارقطني رواه أبو معاذ عن أبي سعيد أو عن أبي هريرة أو عن جميعا انهما قالوا ذكره (قلت) وفيه رد لما ذكره ابن عبد البر *

* (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) * أخرجه البخاري أيضا في الزكاة عن مسدد وفي الرقاق عن محمد بن بشار وفي المحاريق عن محمد بن سلام وأخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب ومحمد بن المتي وعن يحيى بن يحيى عن مالك وأخرجه الترمذي في الزهد عن سوار بن عبد الله الغنبري ومحمد بن المتي وعن اسحق بن موسى وأخرجه النسائي في القضاء وفي الرقاق عن سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك به *

(ذكر معناه) **قوله «سبعة»** أي سبعة أشخاص وإنما قدرنا هكذا ليدخل فيه النساء فالأصوليون ذكروا أن أحكام الشرع عامة لجميع المكلفين وحكمه على الواحد حكم على الجماعة إلا ما دل الدليل على خصوص البعض (فان قلت) ما وجه التخصيص بذكر هذه السبعة قلت التخصيص بالعدد في شيء لا ينفي الحكم عما عداه وقد روى مسلم من حديث أبي اليسر مرفوعا «من أنظر مصرا أو وضع له أظله الله في ظله يوم لا ظل الاظله» وهاتان الحصلتان غير الحصول السبعة المذكورة فدل على ما قلنا وقال الكرماني وأما التخصيص بذكر هذه السبعة فيحتمل أن يقال فيه ذلك لأن الطاعة إما تكون بين العبد وبين الله أو بينه وبين الخلق والأول إما أن يكون باللسان أو بالقلب أو بجميع البدن والثاني إما أن يكون عاما وهو العدل أو خاصا وهو أمان من جهة النفس وهو التحاب أو من جهة البدن أو من جهة المال انتهى (قلت) أراد كونه باللسان هو الذكر وأراد كونه بالقلب هو المعلق بالمسجد وأراد بجميع البدن الناشئ بالعبادة وبجهة المال الصدقة ومن جهة البدن في الصورة الخاصة هي العفة **قوله «يظلمهم الله»** حلة في محل الرفع على أنها خبر للبتداء أعني قوله «سبعة» وقال عياض إضافة الظل إلى الله إضافة ملك وكل ظل فهو ملكه (قلت) إضافة الظل إليه إضافة تشريف ليحصل امتياز هذا عن غيره كما يقال للكعبة بيت الله مع أن المساجد كلها ملكه وأما الظل الحقيقي فأنه تعالى منزله عنه لأنه من خواص الأجسام ويقال المراد ظل العرش ويؤيده ما رواه سعيد بن منصور بإسناد حسن من حديث سلمان رضي الله تعالى عنه «سبعة يظلمهم الله في ظل عرشه» فذكر الحديث ثم كونه في ظل عرشه يستلزم ما ذكره بعضهم من أن معنى «يظلمهم الله» يسترم في ستره ورحمته تقول العرب إناني في ظل فلان أي في ستره وكنفه وتسمى العرب الليل ظلا لبرده ويقال المرامن الظل ظل طوي أو ظل الجنة ويرد هذا قوله «يوم لا ظل الاظله» لأن المرامن

اليوم المذكور يوم القيامة والدليل عليه ان عبد الله بن المبارك صرح به في روايته عن عبد الله بن عمر على ما يحى في كتاب الحدود وظل طوبى او ظن الجنة انما يكون بعد استقرارهم في الجنة وهذا عام في حق كل من يدخلها والخديث يدل على امتياز هؤلاء السبعة من بين الخلق ولا يكون ذلك الا يوم القيامة يقوم يقوم الناس لرب العالمين ودنت منهم الشمس ويشد عليهم حرها وبأخذهم العرق ولا ظل هناك لشيء الا ظل العرش قوله «الامام العادل» خبر مبتدأ محذوف تقديره احد السبعة الامام العادل والكلام فيه من وجوه الاول ان قوله «العادل» اسم فاعل من العدل وقال ابو عمر اكثر رواة الموطأ روه عادل وقدرواه بعضهم عدل وهو المختار عند اهل اللغة يقال رجل عدل ورجال عدل وامرأة عدل ويجوز امام عادل على اسم الفاعل يقال عدل فهو عادل كما يقال ضرب فهو ضارب وقال ابن الاثير العدل في الاصل مصدر سمى به فوضع موضع الء دل وهو ابلغ منه لانه جمل المسمى نفسه عدلا . الثاني معناه الواضع كل شيء في موضعه وقيل المتوسط بين طرفي الافراط والتفريط سواء كان في العقائد او في الاعمال او في الاخلاق وقيل الجامع بين امهات كمالات الانسان الثلاث وهي الحكمة والشجاعة والعفة التي هي اوساط القوى الثلاث اعنى القوة العقلية والغضبية والشهوانية وقيل المطيع لاحكام الله تعالى . وقيل المراعى لحقوق الرعية وهو عام في كل من اليه نظر في شيء من امور المسلمين من الولاية والحكام . الثالث قدم الامام العادل في ذكر السبعة لكثرة مصالحه وعموم نفعه فالامام العادل يصلح الله به امور اعظيمة ويقال ليس احد اقرب منزلة من الله تعالى بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام من امام عادل وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما حكم قوم بغير حق الا سلب الله عليهم اماما جائرا قوله «وشاب» اى والثاني من السبعة شاب نشأ في عبادة ربه يقال نشأ الصبي نشأ نشأ فهو ناشئ اذا كبر وشب يقال نشأ وانشأ اذا خرج وابندا وانشأ يفعل كذا اى ابتداء يفعل وفي رواية الامام احمد عن يحيى القطان «شاب نشأ عبادة الله» وهى رواية مسلم ايضا وزاد حماد بن زيد عن عبيد الله بن عمر «حتى توفي على ذلك» اخرجه الجوزقي وفي حديث سلمان «افنى شيابه ونشاطه في عبادة الله» (فان قلت) لم يخص الثاني من السبعة بالشباب ولم يقل رجل نشأ (قلت) لان العبادة في الشباب اشد واشق لكثرة الدواعى وغلبة الشهوات وقوة البواعث على اتباع الهوى قوله «ورجل قلبه» اى الثالث رجل قلبه معلق فى المساجد بفتح اللام وقال الكرماني اى بالمساجد وحرور الجربعضها يقوم مقام بعض ومعناه شديدا يحب لها والملازمة للجماعة فيها (قلت) رواية احمد معلق (بالمساجد) وفي رواية المسمى (متعلق) بزيادة التاء المثناة من فوق بعد الميم ومعناه شدة تعلق قلبه بالمساجد وان كان خارجا عنه وتعلق قلبه بالمساجد كناية عن انتظاره اوقات الصلوات فلا يصلى صلاة ويخرج منه الا وهو منتظر وقت صلاة اخرى حتى يصلى فيه وهذا يستلزم صلاته ايضا بالجماعة قوله «ورجلان تحابا» اى الرابع رجلان تحابا بتشديد الباء الموحدة واصله تحابيا فلما اجتمع الحرفان التماثلان اسكن الاول منهما وادرج فى الثاني وهو حد الاذغام وهو من باب التفاعل وقال الكرماني (فان قلت) التفاعل هو الاظهار اذا صل الفعل حاصل له وهو منتف ولا يريد حصوله نحو تجاهلت (قلت) قديحي . لغير ذلك نحو باعدته فتباعد انتهى (قلت) التحقيق فى هذا ان تفاعل لمشاركة امرين او اكثر فى اصله يعنى فى مصدر فعله الثلاثى ضريح نحو ضارب زيد وعمر ولذلك نقص مفعولا عن فاعل وحاصله ان وضع فاعل لنسبة الفعل الى الفاعل متعلقا بغيره مع ان الغير فعل مثل ذلك ووضع تفاعل لنسبته الى المشتركين فى شيء من غير قصد الى تعلق له فذلك جاء الاول زائدا على الثاني بمفعول ابد افاذا كان الامر كذلك كان المقام يقتضى ان يقال ورجلان تحابيا من باب الفاعلة لا من باب التفاعل ليدل على ان الغير فعل مثل ما فعل هو والجواب عنه ان تفاعل قد يحى للمعاونة وهي كونها دالة على معنى حصل عن تعلق فعل آخر متعد كقولك باعدته فتباعد فقولك تباعد عبارة عن معنى حصل عن تعلق فعل متعد وهما كذلك فان تحابا عبارة عن معنى حصل عن تعلق حاب والجواب الذى قاله الكرماني غير مستقيم لان معنى ذلك هو الدلالة على ان الفاعل اظهر ان المعنى الذى اشتق منه تفاعل حصل له مع انه ليس فى الحقيقة كذلك فعنى تجاهل زيدانه اظهر الجهل من نفسه وليس عليه فى الحقيقة وليس المعنى هنا انه اظهر المحبة من نفسه وليس عليه فى الحقيقة فافهم فانه موضع دقيق (فان قلت) قال رجلان فيكون المذكور ثمانية لاسبعة

(قلت) معناه ورجل يحب غيره في الله والحجة أمر نسي فلا بد لها من المتيسين فلذلك قال رجلان قوله «في الله»
 أي لأجل الله لا لفرض دنيا ويؤكله في قد تحبى للسببية كما في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «في النفس المؤمنة مائة أبل»
 أي بسبب قتل النفس المؤمنة ووقع في رواية حماد بن زيد «ورجلان قال كل منهما إلا خرائي احبك في الله فصدرا على
 ذلك» قوله «اجتمعا على ذلك» أي على الحب في الله وفي رواية الكشميني «اجتمعا عليه» أي على الحب المذكور
 وكذلك الضمير في عليه يعني كان سبب اجتماعهما حب الله والاستمرار عليه حتى تفرقا من مجلسهما كما قاله الكرمانى
 ولا يحتاج إلى قوله حتى تفرقا من مجلسهما بل المعنى انهما دامتا على المحبة الدينية ولم يقطعاها بعارض دنيوى سواء اجتمعا
 حقيقة أولا حتى فرقا بينهما الموت قوله «ورجل» طلبته أي والخامس رجل طلبته امرأة وفي رواية احمد بن يحيى
 القطان «دعته امرأة» وكذا في رواية كريمة ولمسلم وللبخارى ايضا في الحدود عن ابن المبارك وزاد ابن المبارك «الى
 نفسها» وفي رواية البيهقي في شعب الايمان من طريق ابي صالح عن ابي هريرة «فعرضت نفسها عليه» وظاهر الكلام
 انها دعت الى الفاحشة وبه جزم القرطبي وقيل يحتمل ان تكون طلبته الى التزويج بها تخاف ان يشتغل عن العبادة
 بالافتتان بها او خاف ان لا يقوم بحقه الشغلة بالعبادة عن التكسب بما يليق بها والاول اظهر لوجود قرائن عليه قوله «ذات
 منصب» المنصب بكسر الصاد الحسب والنسب الشريف قال الجوهرى المنصب الاصل وكذلك النصاب وانما خصصها بالذكر
 لكثرة الرغبة فيها وعسر حصولها وهي طالبة لذلك وقد اغت عن مرادته قوله «فقال انى اخاف الله» زاد في رواية
 كريمة «رب العالمين» وقال القاضى عياض يحتمل ان يقول ذلك بلسانه زجر الها عن الفاحشة ويحتمل ان يقول بقلبه لزجر
 نفسه قال القرطبي انما يصدر ذلك عن شدة الخوف من الله والصبر عنها خوفاً من الله من اكمل المراتب واعظم الطاعات
 قوله «ورجل تصدق» أي والسادس رجل تصدق اخفى بلفظ الماضي وهو جملة وقت حالاً بتقدير قدوم مفعول اخفى
 محذوف أي اخفى الصدقة ووقع في رواية احمد «تصدق اخفى» وكذا في رواية البخارى في الزكاة عن مسدد عن يحيى
 «تصدق بصدقة فأخفاها» ومثله للمالك في الموطأ ووقع في رواية الاصيل «تصدق اخفاء» بكسر الهمزة مدودا على
 انه مصدر منصوب على انه حال بمعنى تخفيا قوله «حتى لا تعلم» بضم الميم وفتحها نحو مرض حتى لا يرجونه وسرت حتى
 تغيب الشمس قوله «ثمالة» مرفوع لانه فاعل لقوله «لا تعلم» قوله «ما تنفق بمينه» جملة في محل نصب على انها مفعول وانما
 ذكر اليمين والشمال للبالغة في الاخفاء والاسرار بالصدقة وضرب المثل بهما القرب اليمين من الشمال ولما لازمتها ومعناه لو
 قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة اليمين لمبايعة في الاخفاء وقيل المراد من على ثمالة من الناس . ثم اعلم ان اكثر
 الروايات في هذا الحديث في البخارى وغيره «حتى لا تعلم ثمالة ما تنفق بمينه» ووقع في صحيح مسلم مقولاً وهو حتى لا تعلم
 بمينه ما تنفق ثمالة وقال عياض هكذا في جميع النسخ التي وصلت اليها من صحيح مسلم مقولاً والصواب الاول (قلت) لان السنة
 المهودة اعطاء الصدقة باليمين وقد ترجم عليه البخارى في الزكاة باب الصدقة باليمين قال ويشبه ان يكون الوهم فيه ممن دون
 مسلم وقال بعضهم ليس الوهم فيه ممن دون مسلم ولا منه بل هو من شيخه او شيخه يحيى القطان وقد طول الكلام فيه ولا
 ينكر الوهم من مسلم ولا ممن هو دونه او فوقه ويمكن ان يكون هذا القلب من الكاتب واستمرت الرواة عليه قوله «ورجل»
 أي والسابع رجل ذكر الله خالياً أي من الخلق لانه حينئذ يكون ابعد من الرياء وقيل خالياً من الالتفات الى غيره تعالى ولو كان
 في الملا ويؤيده رواية البيهقي «ذكر الله بين يديه» ويؤيد الاول رواية ابن المبارك وحماد بن زيد «ذكر الله في خلاء» أي في موضع
 خال وقال بعضهم «ذكر الله» أي بقلبه من التذكر او بلسانه من الذكر (قلت) ليس كذلك لان الذكر بالقلب من الذكر بضم
 الذال وباللسان من الذكر بكسر الذال وايضا لفظ ذكر بلا قيد لا يكون مشتقاً من التذكر فن له يد في علم التصريف يفهم هذا
 قوله «ففاضت عيناه» وانما اسند الفيض الى العين مع ان العين لا تفيض لان الفائض هو الدمع مبالغة كأنها هي الفائض
 وذلك كقوله (ترى اعينهم تفيض من الدمع) وقال القرطبي وفيض العين بحسب حال الذكور وبحسب ما ينكشف له في حال
 اوصاف الجلال يكون البكاء من خشية الله وفي حال اوصاف الجمال يكون البكاء من الشوق اليه ويشهد للاول ما رواه
 الجوزقي من رواية حماد بن زيد «ففاضت عيناه من خشية الله»

(ذكر ما يستفاد منه) فيه فضيلة الامام العادل وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمر رفعه « ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا » وقال ابن عباس ما اخفر قوم المهدي الاساط الله عليهم العذاب وما نقص قوم الميكال الامنعوا القطر ولاكثر الربا في قوم الاسلط الله عليهم الوباء وما حكم قوم بغير حق الاسلط عليهم امام جابر « فالامام العادل يصاح الله به . وفيه فضيلة الشاب الذي نشأ في عبادة ربه وفي الحديث « تعجب ربك من شاب ليست له صبوة » * وفيه فضل من سلم من الذنوب واشتغل بطاعة ربه طول عمره وقد يحتاج به من قال ان الملك افضل من البشر لانهم (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وقيل لابن عباس رجل كثير الصلاة كثير القيام يقارف بعض الاشياء ورجل يصلي المكتوبة ويصوم مع السلامة قال لا عدل بالسلامة شيئا قال تعالى (الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللغم) . وفيه فضيلة من يلزم المسجد للصلاة مع الجماعة لان المسجدين الله وبيت كل تقى وحقيق على المزور اكرام الزائر فكيف باكرم الكرماء . وفيه فضيلة التحاب في الله تعالى فان الحب في الله والبغض في الله من الايمان وعند مالك من الفرائض وروى ابن مسعود والبراء بن عازب مرفوعا ان ذلك من اوثق عرى الايمان وروى ثابت عن انس رفعه « ماتحبا رجلان في الله الا كانا افضلهما اشدهما جانا صاحبه » وروى ابو رزين قال « قال النبي ﷺ يا ابا رزين اذا خلوت حرك لسانك بذكر الله وحب في الله وابغض في الله فان المسلم اذا زار في الله شيعة سبعون الف ملك يقولون اللهم وصله فيك فصله ومن فضل المتحابين في الله ان كل واحد منهما اذا دعا لآخره بظهر الغيب آمن الملك على دعائه » رواه ابو داود مرفوعا . وفيه فضيلة من يخاف الله قال الله تعالى (واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) وقال (ولمن خاف مقام ربه جنتان) وروى ابو عمر عن سلمة بن نبط عن عبيد بن ابي الجعد عن كعب الاحبار قال ان في الجنة لدار ادرية فوق درة ولؤلؤة فوق لؤلؤة فيها سبعون الف قصر في كل قصر سبعون الف دار في كل دار سبعون الف بيت لا ينزلها الا نبي او صديق او شهيد او محكم في نفسه او امام عادل قال سلمة فسالت عبيدا عن المحكم في نفسه قال هو الرجل يطلب الحرام من النساء او من المال فيتعرض له فاذا ظفربه تركه مخافة الله تعالى فذلك المحكم في نفسه وفيه فضيلة الخفي صدقة ومصدق هذا الحديث في قوله تعالى (وان تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم) وقالت العلماء هذا في صدقة التطوع فالسرف فيها افضل لانه اقرب الى الاخلاص وابعد من الرياء واما الواجبة فاعلانها افضل ليقندي به في ذلك ويظهر دعائهم الاسلام وهكذا حكم الصوم فاعلان فرائضها افضل واختلف في السنن كالوتر وركعتي الفجر هل اعلانها افضل ام كتبتهما حكاة ابن التين وقال القرطبي وقد سمعنا من بعض المشايخ ان ذلك الاخفاء ان يتصدق على الضعيف في صورة المشتري منه فيدفع له مثلا درهما في شيء يساوي نصف درهم فالصورة مباينة والحقيقة صدقة وهو اعتبار حسن قيل ان اراد ان المراد في هذا الحديث هذه الصورة خاصة ففيه نظر وان اراد ان هذا ايضا من صورة الصدقة الخفية فسلم وفي مسند احمد رحمه الله من حديث انس رضي الله تعالى عنه باسناد حسن مرفوعا « ان الملائكة قالت يا رب هل من خلقك شيء اشد من الحبال قال نعم الحديد قالت فهل اشد من الحديد قال نعم النار قالت فهل اشد من النار قال نعم الماء قالت فهل اشد من الماء قال نعم الريح قالت فهل اشد من الريح قال نعم ابن آدم يتصدق يمينه فيخفيها عن شماله » * وفيه فضيلة ذكر الله في الحلوات مع فيضان النعم من عينه وروى ابو هريرة مرفوعا « لا يلج النار احد بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع » وروى ابو عمران « عن ابي الخلد قال قرأت في مسألة داود عليه الصلاة والسلام ربه تعالى الهى ما جزاء من بكى من خشيتك حتى تسيل دموعه على وجهه قال اسلم وجهه من لقع النار » وروى الحاكم من حديث انس مرفوعا « من ذكر الله ففاضت عيناه من خشية الله حتى يصيب الارض من دموعه لم يعذب يوم القيامة » *

٥٣ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْنُ أَبِي عَمِيرَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ سَأَلَ أَنَسٌ هَلْ اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَائِنًا فَقَالَ نَعَمْ أَخْرَجَ آيَلَةَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى شَطْرِ الْإِيلِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا يَوْجُهُ

بَعْدَ مَا صَلَّى فَقَالَ صَلَّى النَّاسُ وَرَقَدُوا وَلَمْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مُنْذُ أَنْتَظَرْتُمُوهَا قَالَ فَكَأَنِّي أَنْظَرُ
إِلَى وَبَيْصٍ خَاتَمِهِ ﴿

مطابقته للجزء الاول من الترجمة وهو قوله «من جلس في المسجد ينتظر الصلاة» وفي الحديث هو قوله «ولم تزالوا في صلاة منذ انتظرتُموها» وهو رجاله قتيبة بن سعيد واسماعيل بن جعفر ابوابراهيم الانصارى المديني وحيد هو الطويل وهذا الحديث قدمي في باب وقت العشاء الى نصف الليل عن عبد الرحيم الحاربي عن زائدة عن حيد الطويل عن انس قال «اخر النبي ﷺ صلاة العشاء الى نصف الليل ثم صلى ثم قال قد صلوا الناس واناموا اما انكم في صلاة ما انتظرتُموها» وقد مضى الكلام فيه مستوفي قوله «الى شطر الليل» اي نصفه على ما صرح به في الحديث المذكور قوله «وبيص خاتمه» بفتح الواو وكسر الباء الموحدة وبالصاد المهملة وهو يريق الحاتم ولعمري

﴿ باب فضل من غدا إلى المسجد ومن راح ﴾

اي هذا باب في بيان فضل من يخرج الى المسجد وفي رواية ابى ذر «من خرج» بلفظ الماضي وفي رواية الاكثرين باب فضل من غدا الى المسجد موافقا للفظ الحديث وقال ابن سيده الغدوة البكرة علم للوقت والغداة كالغدوة وجمعها غدوات وقال ابن الاعرابي غدبة لغدة غدوة كضحية لغدة في ضحوة والغدو جمع غداة نادرة وغدا عليه غدوا وغدوا واغتدى بكر وغداه باكره وفي الجامع للقرائز الغدوة اسم سمي به الوقت فجعل معرفة لذلك وصار اسما لشيء بعينه وقال الخليل الغدو الجمع مثل الغدوات وجمع غدوة غداو وفي الصباح الغدوة ما بين صلاة الغداة وبين طلوع الشمس والغدو نقيض الرواح وزعم ابن فرقول انه قد استعمل الغدوة والرواح في جميع النهار وفي المحكم الرواح العشي وقيل من لدن زوال الشمس الى الليل ورخا رواحا وتروخا من راح في ذلك الوقت او عملنا وفي الصباح الرواح نقيض الصباح وهو اسم للوقت ويقال الغدو السير في اول النهار الى زوال الشمس والرواح من الزوال الى آخر النهار ويقال غدا خرج مبكرا وراح رجع وقد يستعملان في الخروج والرجوع مطلقا توسعا *

٥٤ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلًا مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة. الاول على بن عبد الله بن جعفر ابوا الحسن يقال له ابن المديني البصري وقد تقدم. الثاني يزيد بن هارون بن زاذان الواسطي تقدم. الثالث محمد بن المطرف بضم الميم وفتح الطاء وكسر الراء وبالفاء ابو غسان اللبي المديني. الرابع زيد بن اسلم بلفظ الماضي مولى عمر بن الخطاب المديني. الخامس عطاء بن يسار ضد اليمن ابو محمد الهلالي مولى ميمونة بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مات سنة ثلاث ومائة. السادس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسنده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار كذلك في موضع وفيه النسخة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه ان رواه ما بين بصرى وواسطى ومديني. والحديث اخرجه مسلم ايضا عن ابى بكر بن ابي شيبة قوله «اعد» من الاعداد وهو التهيئة قوله «نزلا» بضم النون وسكون الزاي وضما وهي ما يهايم من الاشياء للقدام وتزلا بالتكرير رواية الكشميني وفي رواية غيره تزله بالاضافة الى الضمير وفي رواية مسلم وابن خزيمة واحد مثل رواية الكشميني قوله «كلا غدا او راح» اي بكل غدوة وروحة وقال الكرماني في بعض الروايات وراح بواو المعطف والفرق بين الروايتين انه على الواو لا بد له من الامرين حتي بعدله

النزل وعلى كلمة اويكنفى احدهما فى الاعداد وقال بعضهم القدو والرواح فى الحديث كالبركة والعشى فى قوله تعالى (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) يراد بها الديمومة لا الوقتان المعينان والله تعالى اعلم *

﴿بابُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ﴾

اى هذا باب ترجمته اذا اقيمت الى آخره وهذه الترجمة بعينها لفظ حديث اخرجه مسلم فى كتاب الصلاة من طرق كثيرة عن عمرو بن دينار المكي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة واخرجه ابو داود عن احمد بن حنبل واخرجه الترمذى عن احمد بن منيع واخرجه النسائى عن احمد بن عبد الله بن الحكم واخرجه ابن ماجه عن ابي بشر بن خلف (فان قلت) ما كان المانع للبخارى جعل هذا ترجمة ولم يخبر به قلت) اختلف هذا على عمرو بن دينار فى رفعه ووقفه لذلك لم يخبر به ولكن الحديث الذى ذكره فى الباب يعنى عن ذلك كما نذكره ان شاء الله تعالى *

٥٥ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ بُحَيْنَةَ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ . قَالَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ حَفْصَ بْنَ عَاصِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا مِنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ مَالِكُ بْنُ بُحَيْنَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا وَقَدْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاحَظَ إِلَيْهِ النَّاسُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعًا أَرْبَعًا أَرْبَعًا﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «آلصبح اربعا» حيث انكر صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجل الذى كان يصلى ركعتين بعد ان اقيمت صلاة الصبح فقال «آلصبح اربعا» اى الصبح تصلى اربعا لانه اذا صلى ركعتين بعد ان اقيمت الصلاة ثم يصلى مع الامام ركعتين صلاة الصبح فيكون فى معنى من صلى الصبح اربعا فدل هذا على ان لا صلاة بعد الاقامة الا الصلاة المكتوبة (فان قلت) حديث الترجمة اعم لانه يشمل سائر الصلوات وحديث الباب فى صلاة الصبح (قلت) كلاهما فى المعنى واحد لان الحكم فى الانكار فيه ان يتفرغ المصلى للفريضة من اولها حتى لا تفوته فضيلة الاحرام مع الامام فهذا يعم الكل فى الحقيقة وقال بعضهم يحتمل ان تكون اللام فى حديث الترجمة عهدية فيتفقان (قلت) لاحاجة الى ذكر الاحتمال لان الاصل فى اللام ان تكون للعهد فى الاصل فحين قال ﷺ «اذا اقيمت الصلاة» لاتزاع انه كان ذلك فى وقت صلاة من الصلوات *

(ذكر رجاله) وهم تسعة الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامرى الاوسى المدنى . الثانى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق الزهرى المدنى . الثالث ابوه سعد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . الرابع حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب . الخامس عبد الله بن مالك بن بحينة وبجينة بضم الباء الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الياه آخر الحروف وفتح النون وفى آخره هاء وهى بنت الحارث بن المطلب بن عبد مناف وهو اسم ام عبد الله وقال ابو نعيم الاصبهانى بجينة ام ابيه مالك ابن القشرب بكسر القاف وسكون الشين المعجمة وفى آخره باء موحدة وهولقب واسمه جندب بن نضلة بن عبد الله بن رافع الازدى وقال ابن سعد بجينة عتبة بنت الحارث لها حجة وقال قدم مالك بن القشرب مكة فى الجاهلية فخالف بنى المطلب بن عبد مناف وتزوج بجينة بنت الحارث بن المطلب وادركت بجينة الاسلام فاسلمت وصحبت واسلم ابنها عبد الله قديما وحكى ابن عبد البر خلافا لبجينة هل هى أم عبدالله او ام مالك والصواب انها ام عبدالله كما قلنا . السادس عبد الرحمن ابن بشر بن الحكم بن محمد النيسابورى مات فى سنة ستين ومائتين . السابع يزد بن عوف بن الحارث بن المطلب بن عبد الله بن رافع الازدى .

آخره زاي بن اسد المعنى ابو الاسود البصرى . الثامن شعبة بن الحجاج . التاسع مالك بن بحينة قال ابن الاثير له حجة وقال الذهبي في تجميد الصحابة مالك بن بحينة والد عبدالله ورد عنه حديث وصوابه لعبدالله وقال ابن عساكر في ترجمته مالك بن بحينة عن النبي ﷺ انها وهم وقال ابن معين عبدالله هو الذي روى عن النبي ﷺ وليس يروى ابو عن النبي ﷺ شيئا نقله عنه النسائي

(ذكر لطائف اسناده) هنا اسنادان الاول عن عبد العزيز عن ابراهيم بن سعد عن أبيه عن حفص بن عاصم عن عبدالله بن مالك . الاسناد الثاني عن عبد الرحمن بن عوف عن شعبة بن سعد عن حفص بن مالك بن بحينة هكذا يقول شعبة في هذا الصحابي وتابعه على ذلك ابو عوانة وحماد بن سلمة وحكم الحفاظ يحيى بن معين واحمد ومسلم والنسائي والاسماعيلي والدارقطني وابو مسعود وآخرون عليهم بالوهم في موضعين احدهما ان بحينة والد عبدالله لا والده مالك . والاخر ان الصحبة والرواية لعبدالله للمالك وجنح الداودي الى ان مالكا له صحبة حيث قال وهذا الاختلاف لا يضر فاي الرجلين كان فهو صاحب (فان قلت) لم يسبق البخاري لفظ رواية ابراهيم بن سعد وتحويل الرواية لشعبة (قلت) كأنه اوهم انهما متوافقان وليس كذلك وقد ساق مسلم رواية ابراهيم بن سعد بالسند المذكور ولفظه «مر برجل يصلي وقد اقيمت صلاة الصبح فكلمه بشيء لاندري ما هو فلما انصرفنا احططنا نقول ماذا قال لك رسول الله ﷺ قال قال لي يوشك احدكم ان يصلي الصبح اربعا» ففي هذا السياق مخالفة لسياق شعبة في كونه ﷺ كالم الرجل وهو يصلي ورواية شعبة تقتضي انه كالم بعدما فرغ (قلت) يمكن الجمع بينهما انه كالم اولاسر اولهنا احتاجوا ان يسألوه ثم كالمه ثانيا جهرا فسمعوه وفائدة التكرار تقرير الانتكار وفيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه السماع في موضعين وفيه القول في سبعة مواضع وفيه ان رواه ما بين نيسابور وبصرى ومدني وواسطي وفيه ان شيخه عبد العزيز من افراده وفيه اثنان من الصحابة على قول من يقول مالك بن بحينة من الصحابة وفيه اثنان من التابعين احدهما سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف كان من اجلة التابعين والاخر حفص بن عاصم *

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الصلاة عن القضي عن ابراهيم بن سعد عن أبيه وعن قتيبة عن أبي عوانة عن سعد بن ابراهيم عن حفص بن عاصم عن ابن بحينة به قال وقوله عن أبيه خطأ بحينة هي ام عبدالله قال ابو مسعود وهذا يخطئ فيه القضي بقوله عن أبيه واسقط مسلم من اوله عن أبيه ثم قال في عقبه وقال القضي عن أبيه واهل العراق منهم شعبة وحماد بن سلمة وابو عوانة يقولون عن سعد بن حفص عن مالك بن بحينة واهل الحجاز قالوا في نسبة عبدالله بن مالك ابن بحينة وهو الاصح واخرجه النسائي فيه عن قتيبة به وعن محمود بن غيلان عن وهب بن جرير عن شعبة باسناد نحوه وقال هذا خطأ والصواب عبدالله بن بحينة واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي مروان محمد بن عثمان العثماني عن ابراهيم بن سعد به (ذكر معناه) قوله «من الازد» بسكون الزاي ويقال له الاسد ايضا وهم ازد شذوذة وبالسين رواية الاصيلي قوله «رأى رجلا» هو عبدالله الراوي كما رواه احمد من طريق محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عنه «ان النبي ﷺ مر به وهو يصلي» وفي رواية «خرج واين القشب يصلي» واخرج ابن خزيمة وابن حبان والبراء والحاكم وغيرهم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال «كنت اصلي واخذ المؤذن في الاقامة فحذبن النبي ﷺ وقال اتصلي الصبح اربعا» (فان قلت) يحتمل ان يكون الرجل هو ابي عباس (قلت) لا بل هما قضيتان قوله «وقد اقيمت» هو ملحق الاسنادين والقدر المشترك بين الطريقتين اذ تقديره مر النبي ﷺ برجل وقد اقيمت ومعناه وقد نودي للصلاة بالالفاظ الخصوصية قوله «فلما انصرف» اي من الصلاة قوله «لا تبه الناس» بالهاء المثلثة الخفيفة اي دار واحاط وقال ابن قتيبة اصل اللوث الطي ويقال لاث عمامته اي ادارها ويقال فلان يلوث بي اي يلوذي والمقصود ان الناس احاطوا به والتفوا حوله والضير في به يرجع الى النبي ﷺ ولكن طريق ابراهيم بن سعد المتقدمة تقتضي انه يرجع الى الرجل قوله «آلصبح اربعا» بهزة ممدودة في اوله ويجوز قصرها وهو استفهام للانتكار التوبيخ والصبح منصوب باضمار فعل

مقدر تقديره اتصلى الصبح وقال الكرمانى ويجوز الصبح بالرفع أى الصبح تصلى اربعا (قلت) يكون الصبح على هذا التقدير مبتدأ وقوله تصلى اربعا جملة وقعت خبرا والضمير محذوف لان تقديره تصليه اربعا والضمير الذى يقع مفعولا حذفه شائع ذائع وانتصاب اربعا على الحال قاله ابن مالك وقال الكرمانى على البدلية (قلت) يكون بدل الكل من الكل لان الصبح صار فى معنى الاربع ويجوز ان يكون بدل الكل من البعض لان الاربع ضعف صلاة الصبح ويجوز ان يكون بدل الاشتغال لان الذى صلاها الرجل اربع ركعات فى المعنى

«(ذكر ما يستنبط منه)» وهو على وجوه . الاول اختلف العلماء فى من دخل المسجد لصلاة الصبح فاقبمت الصلاة هل يصلى ركعتى الفجر ام لا فكرهت طائفة ان يركع ركعتى الفجر فى المسجد والامام فى صلاة الفجر محتجين بهذا الحديث وروى ذلك عن ابن عمر وابى هريرة وسعيد بن جبير وعروة وابن سيرين وابراهيم وعطاء والشافعى واحمد واسحاق وابى ثور وقالت طائفة لا بأس ان يصليهما خارج المسجد اذا اتقن انه يدرك الركعة الاخيرة مع الامام وهو قول ابى حنيفة واصحابه والاوزاعى الا ان الاوزاعى اجاز ان يركعهما فى المسجد وقال الثورى ان خشى فوت ركعة دخل معه ولم يصلهما والاصلاحا فى المسجد وقال صاحب الهداية ومن انتهى الى الامام فى صلاة الفجر وهو لم يصل ركعتى الفجر ان خشى ان تفوته ركعة يعنى من صلاة الفجر لاشتغاله بالسنة ويدرك الركعة الاخرى وهى الثانية يصلى ركعتى الفجر عند باب المسجد ثم يدخل المسجد لانه امكنه الجمع بين الفضيلتين يعنى فضيلة السنة وفضيلة الجماعة وانما قيد بقوله عند باب المسجد لانه لو صلاهما فى المسجد كان متفلا فيه مع اشتغال الامام بالفرض وانه مكروه لقوله وَاللَّهِ «اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة» وخصت سنة الفجر بقوله وَاللَّهِ «لان دعواهما وان طردتكم الخيل» رواه ابو داود عن ابى هريرة هذا اذا كان عند باب المسجد موضع لذلك وان لم يكن يصليهما فى المسجد خلف ساريتمن سواريه خلف الصفوف وذ كرغرا الاسلام واشدها كراهة ان يصلى مخالفا للصف مخالفا للجماعة والذى يلى ذلك خلف الصف من غير حائل بينه وبين الصف وفى الذخيرة السنن فى سنة الفجر يعنى ركعتى الفجر ان يأتى بهما فى بيته فان لم يفعل فعند باب المسجد اذا كان الامام يصلى فيه فان لم يمكنه فى المسجد الخارج اذا كان الامام فى المسجد الداخل وفى الداخل اذا كان الامام فى الخارج وفى المحيط وقيل يكره ذلك كله لان ذلك بمنزلة مسجد واحد وعند الظاهرية انه يقطع الصلاة اذا اقيمت الصلاة وفى الجلاب يصليهما وان فاتته الصلاة مع الامام اذا كان الوقت واسما واستدل من كره صلاتهما بحديث الباب وبما فى مسلم من حديث عبدالله بن سرجس «جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يصلى الصبح فصلى ركعتين ثم دخل مع النبي وَاللَّهِ فى الصلاة فلما انصرف قال له يا فلان ايتهم صلاتك التى صليتها وحذك اوتى صليت معنا» وبما ذكره ابن خزيمة فى صحيحه من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال «كنت اصلى» الحديث وقد ذكرناه عن قريب وعند ابن خزيمة عن انس «خرج النبي وَاللَّهِ حين اقيمت الصلاة فرأى ناسا يصلون ركعتين بالهجرة فقال صلاتان معا فهى ان تصليا فى المسجد اذا اقيمت الصلاة (فان قلت) قد روى ابن عباس ان النبي وَاللَّهِ كان يصلى عند الاقامة فى بيت ميمونة (قلت) هذا الحديث وهما ابن القطان وغيره وفى كتاب الصلاة للدكنى عن سويد بن غفلة كان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يضرب على الصلاة قبل الاقامة ورأى ابن جبير رجلا يصلى حين اقيمت الصلاة فقال ليست هذه ساعة صلاة وعن صفوان بن موهب انه سمع مسلم بن عقيل يقول للناس وهم يصلون وقد اقيمت الصلاة ويلكم اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة وعند السيقى رأى ابن عمر رجلا يصلى الركعتين والمؤذن يقيم لحضبه وقال اتصلى الصبح اربعا وذ كر ابوامية محمد بن ابراهيم الطرسوسى فى كتابه مسند ابن عمر رفعه من حديث قدامة بن موسى عن رجل من بنى حنظلة عن ابى علقمة عن يسار ابن نمير مولى ابن عمر قال «رأى ابن عمر وانا اصلى الفجر فقال يا يسار ان النبي وَاللَّهِ خرج علينا ونحن نصلى هذه الصلاة فتفريط علينا وقال ليبلغ شاهدكم غائبكم لا صلاة بعد الفجر الا ركعتين» وذ كر ابن حزم نحوه عن ابن سيرين وابراهيم وعند ابى نعم الفضل عن طاوس «اذا اقيمت الصلاة وانت فى الصلاة فدعها» وعند عبد الرزاق

قال سعيد بن جبير «اقطع صلاتك عند الإقامة» وعند ابن أبي شيبة قال سفيان كان قيس بن أبي حازم يؤمننا فاقام المؤذن الصلاة وقد صلى ركعة فتركها ثم تقدم فصلى بنا وكذا قاله الشعبي ثم واستدل من اجاز ذلك بقوله تعالى (ولا تبطلوا اعمالكم) وبما رواه البيهقي من طريق حجاج بن نصير عن عباد بن كثير عن ليث عن عطاء عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال «اذا قيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة الا ركعتي الفجر» قال البيهقي هذه الزيادة لا اصل لها وحجاج وعباد ضعيفان (قلت) قال يعقوب بن شيبة سألت ابن معين عن حجاج بن نصير الفساطيطي البصري فقال صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وعباد بن كثير كان من الصالحين وعن ابن مسعود انه دخل المسجد وقد اقيمت صلاة الصبح فركع ركعتي الفجر الى اسطوانة بمحضر حذيفة وابي موسى قال ابن بطال وروى مثله عن عمر ابن الخطاب وابي الدرداء وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وعن ابن عمر انه اتى المسجد لصلاة الصبح فوجد الامام يصلي فدخل بيت حفصة فصلى ركعتين ثم دخل في صلاة الامام وعند ابن أبي شيبة عن ابراهيم كان يقول ان بقي من صلاتك شيء فأتممه وعنه اذا افتتحت الصلاة تطوعوا واقامت الصلاة فأتم به الثاني من الوجوه في حكمة انكار النبي ﷺ الصلاة عند اقامة الفرض فقال عياض ثلاثا يطول الزمان فيظن وجوبها ويؤيده قوله ﷺ فيما رواه مسلم من حديث ابراهيم ابن سعد «يوشك احدكم ان يصلي الصبح اربعا» وقد ذكرناه عن قريب وعلى هذا اذا حصل الامن لا يكره ذلك وبالله بعضهم وهو متعقب بمعوم حديث الترجمة (قلت) قوله تعالى (ولا تبطلوا اعمالكم) يخص هذا العام مع ما روى عن هؤلاء الصحابة المذكورين آنفا وقال هذا القائل ايضا وقيل ثلاثا لتبس صلاة الفرض بالنفل والى هذا جنح الطحاوي واحتج له ومقتضاه انه لو كان خارج المسجد او في زاوية منه لم يكره وهو متعقب ايضا بما ذكرنا انتهى (قلت) دعواه التعقب متعسبة لان الاصل في النصوص التعليل وهو وجه الحكمة فالعلة في حديث الترجمة هي كونه جامعا بين الفرض والنفل في مكان واحد فاذا صلى خارج المسجد او في زاوية منه لا يلزم ذلك وهذا كنهه ﷺ من صلى الجمعة ان يصلي بعدها تطوعا في مكان واحد كانه من صلى الجمعة ان يتكلم او يتقدم وقال هذا القائل ايضا وذمب بعضهم الى ان سبب الانكار عدم الفصل بين الفرض والنفل ثلاثا لتبس الى هذا جنح الطحاوي واحتج له بالا حداث الواردة بالامر بذلك ومقتضاه انه لو كان في زاوية من المسجد لم يكره وهو متعقب بما ذكره. اذ لو كان المراد مجرد الفصل بين الفرض والنفل لم يحصل انكار اصلا لان ابن بحنة سلم من صلاته قطعاً ثم دخل في الفرض انتهى (قلت) ذكرنا شيئاً لا يجدي لرده ما قاله الطحاوي فلو نقل ما رواه الطحاوي ايضا لكان علم ان رده ليس بشيء وهو انه روى بسنده «ان رسول الله ﷺ مر بابن بحنة وهو يصلي بين يدي نداء الصبح فقال لتجعلوا هذه الصلاة كصلاة الظهر واجعلوا بينهما فصلا» فبان بهذا ان الذي كرهه النبي ﷺ لابن بحنة وصله اياه بالفرصة في مكان واحد دون ان يفصل بينهما بشيء يسير (قلت) فعلم بذلك انهما اعتبر الفصل اليسير والسلام منه وكان سبب الكراهة الوصل بين الفرض والنفل في مكان واحد ولا اعتبار بالفصل والسلام فقتضى ذلك ان لا يكره خارج المسجد ولا في زاوية منه وهذا هو التحقيق في استنباط الاحكام من النصوص وليس ذلك بالتحسيس من الخارج وقال النووي الحكمة في الانكار المذكور ان يتنزع للفضيلة من ارهاق فيشرع فيها عقيب شروع الامام والمحافظة على مكملات الفريضة اولى من التشاغل بالنافلة (قلت) الاشتغال بسنة الفجر الذي ورد فيه التأكيد بالمحافظة عليها مع العلم بانها كراهية الفريضة اولى (فان قلت) في حديث الترجمة منع عن التنفل بعد الشروع في اقامة الصلاة سواء كان من الرواتب اولها روى مسلم بن خالد عن عمرو بن دينار في هذا الحديث «قيل يا رسول الله ولا ركعتي الفجر قال ولا ركعتي الفجر» اخرجه ابن عدى في ترجمة يحيى بن نصر ابن حجاب (قلت) روى البخاري ومسلم وابوداود من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت «ان رسول الله ﷺ لم يكن على شيء من التوافل اشد تعاهدا منه على ركعتين قبل الصبح» وروى ابوداود من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ «لا تدعوهما وان طردتكم الحيل» اي لا تتركوهما وان طردتكم الفرسان فهذا كتابة عن المبالغة وحث غظيم على مواظبتهما وعن هذا اصحابنا ذهبوا فيه الى ما ذكرنا عنهم على ان فيه الجمع بين الامرين

قافهم . الوجه الثالث ان قوله في الترجمة إلا المكتوبة أى المفروضة يشمل الحاضرة والفائتة ولكن المراد الحاضرة
وصرح بذلك احمد والطحاوى من طريق اخرى عن ابى سعدة عن ابى هريرة بلفظ « اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة
إلا اتي اقيمت » وقد مروجه الانكار فيه مستقصى * ﴿ تَابِعُهُ غُنْدَرٌ وَمُعَاذٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَالِكٍ ﴾
أى تابع بهذا غندر وهو محمد بن جعفر ابو عبدالله بن امرأة شعبة وغندر بضم العين المعجمة وسكون النون وفتح
الدال المهملة وقد تقدم غير مرة وقد وصل احمد طريق غندر عنه كذلك قوله « ومعاذ » أى وتابعه معاذ ايضا وهو معاذ
ابن معاذ ابو المثنى البصرى قاضيا ووصل طريقه الاسماعيلى من رواية عبيد الله بن معاذ عن ابيه قوله « فى مالك » أى
فى الرواية عن مالك بن بحينة . ويروى عن مالك وهو اوضح وهى رواية الكشميهنى *

﴿ وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ سَعْدٍ عَنْ حَفْصٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَحِينَةَ ﴾

ابن اسحاق هو محمد بن اسحاق صاحب المغازى عن سعد بن ابراهيم عن حفص بن غاصم وهذه الرواية موافقة
لرواية ابراهيم بن سعد عن ابيه وهى الراجحة وقال ابو مسعود اهل المدينة يقولون عبدالله بن بحينة واهل العراق
يقولون مالك بن بحينة والاول هو الصواب ورواه القعنبي عن ابراهيم بن سعد عن عبدالله بن مالك بن بحينة عن
ابيه قال مسلم فى صحيحه قوله عن ابيه خطأ واسقط مسلم فى كتابه من هذا الاسناد قوله عن ابيه من رواية القعنبي ولم يذكره
لكنه نبه عليه وقال يحيى بن معين ذكر ابيه خطأ ليس يروى ابو عن النبى ﷺ شيئا *

﴿ وَقَالَ حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا سَعْدٌ عَنْ حَفْصٍ عَنْ مَالِكٍ ﴾

حماد هو ابن سلمة جزم به المزى وجماعة آخرون وكذا اخرجه الطحاوى وابن منده موصولا من طريقه . وقال
الكرمانى حماد أى ابن زيد وهو وهم منه والمرادان حماد بن سلمة وافق شعبة فى قوله عن مالك بن بحينة قافهم *

﴿ بَابُ حَدِّ الْمَرِيضِ أَنْ يَشْهَدَ الْجَمَاعَةَ ﴾

أى هذا باب فى بيان حد المريض لان يشهد الجماعة وكلمة ان مصدرية والتقدير لشهود الجماعة وحاصل المعنى باق فى
بيان ما يحسد للمريض ان يشهد الجماعة حتى اذا جاوز ذلك الحد لم يستحب له شهودها واليه اشار ابن رشيد وقد تكلف
الشرح فيه بالتصرف العسف منهم ابن بطال فقال معنى الحد هنا الحدة كما قال عمر رضى الله تعالى عنه فى ابى بكر
رضى الله تعالى عنه كنت ادارى منه بعض الحد اى الحدة وتبعه على ذلك ابن التين والمعنى على هذا الحضر على شهود
الجماعة وقال ابن التين ايضا ويصح ان يقال ايضا فى باب جد المريض بالحليم المكسورة بمعنى باب اجتهاد المريض لشهود
الجماعة ثم قال لكن لم اسمع احدا رواه بالحليم (قلت) روى ابن قرقول رواية الحليم وعزاها للقباسى *

٥٦ - ﴿ حَدَّثَنَا هُمُرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ الْأَسْوَدُ كُنَّا عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَدْ كَرْنَا الْمُوَاطَّابَةَ عَلَى الصَّلَاةِ وَالْتِعْظِيمَ لَهَا قَالَتْ
لَمَّا مَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَضَهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَّنَ فَقَالَ مُرُّوا
أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ
بِالنَّاسِ وَأَعَادَ فَأَعَادُوا لَهُ فَأَعَادَ الثَّلَاثَةَ فَقَالَ إِنَّا كُنْ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ
فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ فَصَلَّى فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَفْسِهِ خِفَةً فَخَرَجَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ
كَأَنِّي أَنْظُرُ رَجُلَيْنِ تَخْطَانِ الْأَرْضَ مِنَ الْوَجَعِ فَأَرَادَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَتَأَخَّرَ فَأَوْأَى إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم أن مكانك ثم أتى به حتى جلس إلى جنبه قيل للأعمش وكان النبي صلى الله عليه وسلم
يُصَلِّي وأبو بكر يُصَلِّي بِصَلَاتِهِ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ يَا أُمِّيهِ نَعَمْ ﴿

مناسبة للترجمة من حيث أنه عليه السلام خرج إلى الجماعة وهو مريض يهادى بين اثنين فكان هذا المقدار هو الحد لحضور الجماعة حتى لو زاد على ذلك ولم يجد من يحمله إليها لا يستحب له الحضور فلما تحامل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وخرج بين اثنين دل على تعظيم أمر الجماعة ودل على فضل الشدة على الرخوة وفيه ترغيب لامتة في شهود الجماعة لما لهم فيه من عظيم الاجر ولثلايمعذرا أحدهم منهم نفسه في التحلف عن الجماعة ما يمكنه وقدر عليها (ذكر رجاله) وهم خمسة كلهم قد ذكروا غير مرة والأعمش هو سليمان والأسود بن يزيد النخعي (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث في ثلاثة مواضع بصيغة الجمع وفيه النعنة في موضع واحد وفيه القول في أربعة مواضع وفيه أن رواه كوفيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه التصريح باسم الجد (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري أيضا في الصلاة عن فقيهة عن أبي معاوية وعن مسدد عن عبد الله بن داود وأخرجه مسلم فيه عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن يحيى بن يحيى وعن منجاب ابن الحارث وعن اسحق بن ابراهيم وأخرجه النسائي فيه عن أبي كريب عن أبي معاوية وأخرجه ابن ماجه فيه عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن علي بن محمد بن

(ذكر اختلاف الروايات في هذه القصة) عند مسلم في لفظ «أول ما اشتكى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في بيت ميمونة رضي الله تعالى عنها واستأذن أزواجه أن يمرض في بيتي فأذن له قالت فخرج ويده على الفضل بن عباس رضي الله تعالى عنهما والآخرى على رجل آخر وهو يخط برجليه الأرض قالت فلما اشتد به وجعه قال أهريقوا علي من سبع قرب لم تحلل أوكيتهن لعل أعهدي إلى الناس فأجلسناه في محضب لحفصة ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب حتى طفق يشير إلينا أن قد فعلت ثم خرج إلى الناس فصلي بهم وخطبهم» وفي لفظ «قالت عائشة إن أبا بكر إذا قام مقامك لم يسمع الناس من البكاء فرعرع فليصل بالناس ففعلت حفصة فقال ما ننكن لائتين صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت لعائشة ما كنت لأصيب منك خيرا» وفي فضائل الصحابة لاسدين موسى حدثنا أبو معاوية عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن ابن أبي مليكة عن عائشة في حديث طويل في مرض النبي صلى الله عليه وسلم «ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة فأنطلق يهادى بين رجلين فذهب أبو بكر يستأخر فأشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم بيده مكانك فاستفتح النبي صلى الله عليه وسلم من حيث انتهى أبو بكر من القراءة» وفي حديثه عن المبارك بن فضالة عن الحسن مرسلا «فلما دخل المسجد ذهب أبو بكر يجلس فأومأ إليه أن كنت فصلي النبي صلى الله عليه وسلم خلف أبي بكر ليربهم أنه صاحب صلاتهم من بعده. وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك يوم الاثنين» وعند ابن حبان «فأجلسناه في محضب لحفصة من نحاس ثم خرج فحمد الله تعالى وأثنى عليه واستغفر للشهداء الذين قتلوا يوم أحد» وعنها «رجع صلى الله عليه وسلم من جنازة بالقيع وأنا أجد صداها في رأسي وأنا أقول وأرأساه فقال بل أنا يا عائشة وأرأساه ثم قال وما ضررك لو مت قبلي ففلسنتك وكفنتك وصليت عليك ثم دفنتك فقات لكأنني بك لو فعلت ذلك رجعت إلى بيتي فأعرست فيه ببعض نسائك فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بدا في وجهه الذي مات فيه» وعنها «اغشى عليه ورأسه في حجرى فجعلت أمسحه وادعو له بالشفاء فلما أفاق قال لابل أسأل الله الرفيق الأعلى مع جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام» وفي لفظ «سمعتة وأنا مسندته إلى صدرى يقول اللهم اغفر لي وارحني والحقني بالرفيق الأعلى» وفي لفظ «إن أبا بكر صلى بالناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف خلفه» ولفظه عند الترمذي «صلى خلف أبي بكر في مرضه الذي مات فيه قاعدا» وقال حسن صحيح غريب وعنده من حديث انس «صلى في مرضه خلف أبي بكر قاعدا في ثوب متوشحابه» وقال حسن صحيح زاد النسائي وهي آخر صلاة صلاها مع القوم قال ابن حبان خالف شعبة زائدة بن قدامة في متن هذا الخبر عن موسى فجعل شعبة النبي صلى الله عليه وسلم مأموما حيث صلى قاعدا والقوم قيام وجعله زائدة أماما حيث صلى قاعدا والقوم قيام وهما متقنان حافظان

وليس بين حديثيهما تضاد ولا تهاتر ولا نسخ ولا منسوخ بل يحمل مفسر واذا ضم بعضها الى بعض بطل التضاد بينهما واستعمل كل خبر في موضعه بيان ذلك انه عليه السلام صلى في علة صلاتين في المسجد جماعة لاصلاة واحدة في احدها كان اماما وفي الاخرى كان مأموما والدليل على أن ذلك في خبر عبد الله بن جريج بين رجلين احدهما العباس والاخر على رضى الله تعالى عنه وفي خبر مسروق خرج بين بريرة ونوبة فهذا يدل على انها كانت صلاتين لاصلاة واحدة وكذلك التوفيق بين كلام نعيم بن ابي هند وبين كلام عاصم بن ابي النجود في متن خبر ابي وائل فان فيه «وجى بهنى الله عليه السلام فوضع مجذاه ابي بكر في الصف قال ابو حاتم في هذه الصلاة كان النبي عليه السلام مأموما وصلى قاعدا خلف ابي بكر فان عاصما جعل ابا بكر مأموما وجعل نعيم ابا بكر اماما وهما ثقتان حافظان متقنان وذكر ابو حاتم انه عليه السلام خرج بين الجاريتين الى الباب ومن الباب اخذه العباس وعلى رضى الله تعالى عنهما حتى دخلاه المسجد وذكر الدارقطني في سننه «خرج رسول الله عليه السلام يهادى بين الرجلين اسامة والفضل حتى صلى خلف ابي بكر» فيما ذكره السهيلي وزعم بعض الناس ان طريق الجمع انهم كانوا يتناوبون الاخذ بيده عليه السلام وكان العباس الزمهم بيده واولئك يتناوبونها فذكرت عائشة أكثرهم ملازمة ليدوه وهو العباس وعبرت عن احدا المتناوبين رجل آخر (فان قلت) ليس بين المسجد وبينه عليه السلام سافة تقتضى التناوب (قلت) يحتمل ان يكون ذلك لزيادة في اكرامه عليه السلام اول التماس البركة من يده وفي حديث حماد بن سلمة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله عليه السلام كان وجعا فامر ابا بكر يصلى بالناس فوجد رسول الله عليه السلام خفة فجاء فقمع الى جنب ابي بكر فأمر رسول الله عليه السلام ابا بكر وهو قاعدا وأم ابوبكر الناس وهو قائم وفي حديث قيس عن عبد الله ابن ابي السفر عن الارقم بن شرحبيل عن ابن عباس عن العباس بن عبد المطلب «ان النبي عليه السلام قال في مرضه مروا ابا بكر فليصل بالناس ووجد النبي عليه الصلاة والسلام في نفسه خفة فخرج يهادى بين رجلين فتأخر ابو بكر فجلس الى جنب ابي بكر فقرأ من المكان الذي انتهى اليه ابو بكر من السورة» وفي حديث ابن خزيمة اخبره عن سالم بن عبيد قال «مرض رسول الله عليه السلام فأغمى عليه ثم افاق فقال احضرت الصلاة قلن نعم قال مروا بلالا فليؤذن ومروا ابا بكر فليصل بالناس ثم اغمى عليه» فذكر الحديث وفيه «اقيمت الصلاة قلن نعم قال جيئوني بانسان فاعتمد عليه فجاء بريرة ورجل اخر فاعتمد عليهم ثم خرج الى الصلاة فاجلس الى جنب ابي بكر فذهب ابو بكر يستحي فامسكه حتى فرغ من الصلاة» وفي كتاب عبد الرزاق اخبرني ابن جريج اخبرني عطاء قال «اشكى رسول الله عليه السلام فامر ابا بكر يصلى بالناس فصلى النبي عليه السلام للناس يوما قاعدا وجعل ابا بكر وراءه وبينه وبين الناس قال فصلى الناس وراءه قياما فقال النبي عليه السلام لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما صليتم الا قعودا فصلوا صلاة امامكم ما كان ان صلى قائما فصلوا قياما وان صلى قاعدا فصلوا قعودا» وعند ابي داود من حديث عبد الله بن زمعة قال قال عليه السلام مروا ابا بكر يصلى بالناس خرج عبد الله ابن زمعة فاذا عمر في الناس وكان ابو بكر غائبا فقال قم بامر فصل بالناس فتقدم فلما سمع رسول الله عليه السلام صوته قال ابن ابوبكر يا ابي الله ذلك والمسلمون فبعث الى ابي بكر فجاء بعد ان صلى عمر تلك الصلاة فصلى ابو بكر بالناس»

(ذكر معناه) قوله «وان تعظيم لها» بالنصب عطفا على المواظبة على قوله «مرضه الذي مات فيه» قديين الزهري في روايته كافي الحديث الثاني من هذا الباب ان ذلك كان بعد ان اشتد به المرض واستقر في بيت عائشة قوله «فاذن» على صيغة المجهول من التأذين وفي رواية الاصيلي واذن بالواو وقال بعضهم وهو اوجه (قلت) لم يبين ما وجه الواجهة بل الفاء اوجه على ما لا يخفى قوله «واذن» اى بالصلاة كافي رواية اخرى جاء كذلك وفي اخرى وجه بلال يؤذنه بالصلاة وفي اخرى ان هذه الصلاة صلاة الظهر وفي مسلم خرج لصلاة العصر قوله «مروا» اصله أو مروا لانهم امر فخذفت الهمزة للاستئصال واستغنى عن الالف فخذفت فبقى مروا على وزن علوا لان المحذوف فاء الفعل وقال الكرماني هذا امر من رسول الله عليه السلام لا بى بكر ولفظ مروا يدل على انهم الامرون لارسل الله عليه السلام ثم أجاب بقوله الاصح عند الاصول ان المأمور بالامر بالشئ ليس أمرا به سيما وقد صرح النبي بقوله ههنا بلفظ الامر حيث قال فليصل انتهى (قلت) هذه مسألة معروفة في الاصول وفيها خلاف قال بعضهم ان الامر بالامر بالشئ يكون أمرا به ومنهم من منع

ذلك وقالوا معناه بلفوا فقلنا انى امرته **قوله** «فليصل بالناس» الفاء فيه للعطف تقديره فقولوا له قولى فليصل **قوله** «فليل له» قائل ذلك عائشة كاجاء في بعض الروايات **قوله** «اسيف» على وزن فعيل بمعنى فاعل من الاسف وهو شدة الحزن والمراد انه رقيق القلب سريع البكاء ولا يستطيع لعلبة البكاء وشدة الحزن والاسف عند العرب شدة الحزن والتدم يقال منه اسف فلان على كذا يأسف اذا اشتد حزنه وهو رجل اسيف واسوف ومنه قول يعقوب عليه الصلاة والسلام (يا اسفا على يوسف) يعنى واحزنه واجزاه تأسفا وتوجعا للفقد وقيل الاسيف الضعيف من الرجال في بطشه واما الاسف فهو الغضبان المتلهف قال تعالى (فرجع موسى الى قومه غضبان اسفا) وسيأتى بمدى استأبواب من حديث ابن عمر في هذه القصة «فقلت له عائشة انه رجل رقيق القلب اذا قرأ غلبه البكاء» ومن رواية مالك عن هشام عن ابيه عنها بلفظ قالت عائشة «قلت ان ابابكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء فرعرع رضى الله تعالى عنه» كاذ كرناءه عن قريب **قوله** «واعاد» اى رسول الله ﷺ مقالته في ابى بكر بالصلاة **قوله** «فاعادوا له» اى من كان في البيت يعنى الحاضرون له مقالته في كون ابى بكر اسيفا (فان قلت) الخطاب لعائشة كما ترى فواجه الجمع (قلت) جمع لانهم كانوا في مقام الموافقين لها على ذلك ووقع في حديث ابى موسى بالافراد ولفظه فعاتد وفي رواية ابن عمر فعاودته **قوله** «فاعاد الثالثة» اى فاعاد عليه الصلاة والسلام المرة الثالثة في مقالته تلك وفي رواية اخرى «فراجعه مرتين او ثلاثا» وفي اجتهاد عائشة في ان لا يتقدم والدها وجهان . احدهما ما هو مذكور في بعض طرقه (قالت) وما حملت على كثرة مراجعته الا انه لم يقع في قلبي ان يحب الناس من بعده رجلا قام مقامه ابدا وكنت ارى انه لن يقوم احد مقامه الا تشاء الناس به فأردت ان يعدل ذلك رسول الله ﷺ عن ابى بكر «الوجه الثانى انها علمت ان الناس علموا ان اباهما يصلح للخلافة فاذا رآوه استشعروا بموت رسول الله ﷺ بخلاف غيره **قوله** «انكن صواحب يوسف» اى مثل صواحبها في الظاهر على ما اردن من كثرة الانحاح فيما يمكن اليه وذلك لان عائشة وحفصة بالتفا في المعادة اليه في كونه اسيفا لا يستطيع ذلك . والصواحب جمع صاحبة على خلاف القياس وهو شاذ وقيل يراد بها امرأة العزيز وحدها وانما جمعها كما يقال فلان يميل الى النساء وأن كان مال الى واحدة وعن هذا قيل ان المراد بهذا الخطاب عائشة وحدها كان المراد زليخا وحدها في قصة يوسف **قوله** «فليصل بالناس» وفي رواية الكشميهنى «لناس» **قوله** «خرج ابو بكر يصلى» (فان قلت) كيف تنصور الصلاة وقت الخروج (قلت) لفظ يصلى وقع حالا من الاحوال المنتظرة وفي رواية فصلى بقاء العطف وهي رواية المستملى والسرخصى ورواية غيرها يصلى بالياء آخر الحروف وظاهره انه شرع في الصلاة ويحتمل انه تهيأ لها ويؤيده رواية الاكثرين لانه حال في حالة الخروج كان متهيأ للصلاة ولم يكن مصليا (فان قلت) في رواية ابى معاوية عن الاعمش فلما دخل في الصلاة (قلت) يحتمل ان يكون المعنى فلما اراد الدخول في الصلاة او فلما دخل في مكان الصلاة وفي رواية موسى بن ابى عائشة فانه الرسول اى لال لانه هو الذى اعلم بحضور الصلاة وفي رواية فقال له ان رسول الله ﷺ يأمرك ان تصلى بالناس فقال ابو بكر وكان رجلا رقيقا يا عمر صل بالناس فقال له عمر أنت احق بذلك» وقول ابى بكر هذا لم يرد بهما ارادت عائشة قال النووي تأوله بعضهم على انه قاله تواضعا وليس كذلك بل قاله للعدول المذكور وهو انه رقيق القلب كثير البكاء فخشى ان لا يسمع الناس وقيل يحتمل ان يكون رضى الله تعالى عنه فهم من الامامة الصغرى الامامة الكبرى وعلم ما في تحملها من الخطر وعلم قوة عمر رضى الله تعالى عنه على ذلك فاختره ويؤيده انه عند البيهقي اشار عليهم ان يبايعوه او يبايعوا اباعبيدة بن الجراح **قوله** «فوجد النبي ﷺ من نفسه خفة» ظاهره انه ﷺ وجدها في تلك الصلاة بينها ويحتمل ان يكون ذلك بعدها وفي رواية موسى بن ابى عائشة فصلى ابو بكر تلك الايام ثمان رسول الله ﷺ وجد من نفسه خفة فعلى هذا لا يتعين ان تكون الصلاة المذكورة هي العشاء **قوله** «يهادى بين رجلين» بلفظ المجهول من المفاعلة يقال جاء فلان يهادى بين اثنين اذا كان يمشى بينهما معتمدا عليهما من ضعفه متميلا اليهما في مشيه من شدة الضعف والرجلان هما العباس بن عبد المطلب وعلى بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهما على ما يأتى في الحديث الثانى من حديثى الباب وقد مر في بيان اختلاف

الروايات فخرج بين بريرة ونوبة بضم النون وفتح الباء الموحدة وكان عبدا أسود وبدل عليه حديث سالم بن عبيد في صحيح ابن خزيمة بلفظ فخرج بين بريرة ورجل آخر وقال بعضهم وذكره بعضهم في النساء الصحابييات وهو وهم (قلت) أراد بالبعض الذهبي فإنه ذكر نوبة في باب النون في الصحابييات وقال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه بين بريرة ونوبة واسناده جيد وقد علمت ان الذهبي من جهابذة المتأخرين لا يجارى في فنه قوله «يخطان الأرض» أى لم يكن يقدر على رفعهما من الأرض قوله «ان مكانك» كلمة ان بفتح الهمزة وسكون النون ومكانك منصوب على معنى الزم مكانك وفي رواية عاصم ان اثبت مكانك وفي رواية موسى بن ابي عائشة فأوماً اليه بأن لا يتأخر قوله «ثم اتى به» بضم الهمزة أى اتى رسول الله ﷺ حتى جلس الى جنبه وبين ذلك في رواية الاعمش حتى جلس عن يسار ابي بكر على ماسياتى في باب مكان الجلوس وقال القرطبي في شرح مسلم لم يقع في الصحيح بيان جلوسه ﷺ هل كان عن يمين ابي بكر او عن يساره (قلت) هذا غفلة منه وقد بين ذلك في الصحيح كما ذكرناه الآن قوله «ف قيل للاعمش» هوسليمان ويروى قيل بدون الفاء وظاهر هذا انه منقطع لان الاعمش لم يسنده لكن في رواية ابي معاوية عند ذكر ذلك متصلا بالحديث وكذا في رواية موسى بن ابي عائشة *

(ذكر ما استفاد من هذه القصة) وهو على وجوه . الاول فيه الاشارة الى تعظيم الصلاة بالجماعة . الثانى فيه تقديم ابي بكر وترجيحه على جميع الصحابة . الثالث فيه فضيلة عمر بن الخطاب بعده . الرابع فيه جواز التشاء فى الوجه لمن امن عليه الاعجاب . الخامس فيه ملاطفة النبي ﷺ لزوجاه وخصوصا لعائشة . السادس فى هذه القصة وجوب القسم على النبي ﷺ حيث قال فيها فاذن لى فاذنت له نساؤه ﷺ بالتمريض فى بيت عائشة على ماسياتى . السابع فيه جواز مراجعة الصغير للكبير . الثامن فيه المشاورة فى الامر العام . التاسع فيه الادب مع الكبير حيث اراد ابو بكر التأخر عن الصف . العاشر البكاء فى الصلاة لا يبطلها وان كثر وذلك لانه ﷺ علم حال ابي بكر فى رقة القلب وكثرة البكاء ولم يعدل عنه ولا نهى عن البكاء واما فى هذا الزمان فقد قال اصحابنا اذا بكى فى الصلاة فارفع بكأؤه فان كان من ذكر الجنة او النار لم يقطع صلاته وان كان من وجع فى بدنه او مصيبة فى ماله او اهله قطعها وبه قال مالك واحمد وقال الشافعى البكاء والاذنين والتأوه يبطل الصلاة اذا كانت حرفين سواء بكى للدنيا او للآخرة . الحادى عشر ان الائمة يقوم مقام النطق لكن يحتمل ان اقتصار النبي ﷺ على الاشارة ان يكون لضعف صوته ويحتمل ان يكون للاعلام بأن مخاطبة من يكون فى الصلاة بالائمة اولى من النطق . الثانى عشر فى تاء كيد امر الجماعة والاخذ فيها بالاشد وان كان المريض يرضخ فى تركها ويحتمل ان يكون فعل ذلك لبيان جواز الاخذ بالمثل وان كانت الرخصة اولى . الثالث عشر استدله الشعى على جواز ائتمام بعض المأمومين ببعض وهو مختار الطبرى ايضا و اشار اليه البخارى كما يأتى ان شاء الله تعالى ورد بان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كان مبلغا وعلى هذا ففى الاقتداء اقتدأوه بصوته والدليل عليه انه ﷺ كان جالسا وابوبكر كان قائما فكانت بعض افعاله تحفى على بعض المأمومين فلاجل ذلك كان ابوبكر كالامام فى حقهم . الرابع عشر استدله البعض على جواز استخلاف الامام لغير ضرورة لصنيع ابي بكر رضى الله عنه . الخامس عشر استدله البعض على جواز مخالفة موقف الامام للضرورة كمن قصدا ان يبلغ عنه ويلتحق به من زحم عن الصف . السادس عشر فيه اتباع صوت المكبر وصحة صلاة المستمع والسماع ومنهم من شرط فى صحته تقدم اذن الامام . السابع عشر استدله الطبرى على ان للامام ان يقطع الاقتداء به ويقضى هو بغيره من غير ان يقطع الصلاة . الثامن عشر فيه جواز انشاء القدوة فى اثناء الصلاة . التاسع عشر استدله البعض على جواز تقدم احرام المأموم على الامام بناء على ان ابا بكر كان دخل فى الصلاة ثم قطع القدوة وائتم برسول الله ﷺ والدليل عليه ما رواه ارقم بن شرحبيل عن ابن عباس فابتدأ النبي ﷺ القراءة من حيث انتهى ابو بكر كما قدمناه . العشرى استدله على صحة صلاة القادر على القيام قائما خلف القاعد خلافا للمالكية واحديث اوجب القعود على من يصلى خلف القاعد (قلت) يصلى القائم خلف

القاعد عن أبي حنيفة وأبي يوسف وبه قال الشافعي ومالك في رواية وقال أحمد والأوزاعي يصلون خلفه قعوداً وبه قال حماد بن زيد واسحق وابن المنذر وهو المروي عن أربعة من الصحابة وهم جابر بن عبد الله وأبو هريرة وأسيد ابن حضير وقيس بن فهد حتى لو صلوا قايماً لا يجزيهم وعند محمد بن الحسن لا تجوز صلاة القائم خلف القاعد وبه قال مالك في رواية ابن القاسم عنه وزفر . الحادي والعشرون استدله ابن المسيب على أن مقام المأموم يكون عن يسار الإمام لأنه صلى الله عليه وسلم جلس على يسار أبي بكر والجماعة على خلافه ويتمشى قوله على أن الإمام هو أبو بكر وأما من قال الإمام هو النبي صلى الله عليه وسلم فلا يتمشى قوله (قلت) اختلفت الروايات هل كان الذي صلى الله عليه وسلم الإمام أو أبو بكر الصديق فجماعة قالوا الذي رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة صريح في أن النبي صلى الله عليه وسلم كان الإمام إذا جلس عن يسار أبي بكر ولقوله «فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس جالسا وأبو بكر قائما فتدعى به» وكان أبو بكر مبلغاً لأنه لا يجوز أن يكون للناس إمامان . وجماعة قالوا كان أبو بكر هو الإمام لما رواه شعبة عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر «وفي رواية مسروقة عنها أنه صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر جالسا في مرضه الذي توفي فيه وروى حديث عائشة بطرق كثيرة في الصحيحين وغيرها وفيه اضطراب غير قاض . وقال البيهقي لا تعارض في أحاديثها فإن الصلاة التي كان فيها النبي صلى الله عليه وسلم إماماً هي صلاة الظهر يوم السبت أو يوم الاحد والتي كان فيها مأموماً هي صلاة الصبح من يوم الاثنين وهي آخر صلاة صلاها صلى الله عليه وسلم حتى خرج من الدنيا وقال نعم بن أبي هند الأخبار التي وردت في هذه القصة كلها صحيحة وليس فيها تعارض فإن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مرضه الذي مات فيه صلاتين في المسجد في أحدهما كان إماماً وفي الأخرى كان مأموماً وقال الضياء المقدسي وابن ناصر صح وثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى خلفه مقتدياً به في مرضه الذي توفي فيه ثلاث مرات ولا ينكر ذلك الأجاهل لا علم له بالرواية وقيل إن ذلك كان مرتين جمعاً بين الأحاديث وبه جزم ابن حبان وقال ابن عبد البر لا تار الصحاح على أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الإمام . الثاني والعشرون فيه تقديم الألفه الأقرأ وقد جمع الصديق رضي الله تعالى عنه بين الفقه والقرآن في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كذكره أبو بكر بن الطيب وأبو عمرو الدواني . الثالث والعشرون فيه جواز تشييه أحد باحد في وصف مشهور بين الناس . الرابع والعشرون فيه أن المستخلف أن يستخلف في الصلاة ولا يتوقف على إذن خاص له بذلك *

﴿ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بَعْضُهُ ﴾

أي روى الحديث المذكور أبو دأود وسليمان الطيالسي قوله «بعضه» بالنصب بدل من الضمير الذي في رواه وروايته هذه وصلها البزالي قال حدثنا أبو موسى محمد بن المثنى حدثنا أبو داود وبه لفظه «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم المقدم بين يدي أبي بكر» هكذا رواه مختصراً يعني يوم صلى بالناس وأبو بكر إلى جنبه .

﴿ وَزَادَ أَبُو مُعَاوِيَةَ جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِمًا ﴾

يعني زاد أبو معاوية محمد بن حازم الضرير في روايته عن الأعمش بأسناده وهذه الزيادة أسندها البخاري في باب الرجل يأتم بالامام ويأتم الناس بالمأموم عن فتية عنه على ما يأتي إن شاء الله تعالى ورواه ابن حبان عن الحسن بن شعبان عن ابن نمير عنه بلفظ «فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس قاعدا وأبو بكر قائماً *

٥٧ - ﴿ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ لَمَّا نَقَلَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم وَاشْتَدَّ وَجْهُهُ اسْتَأْذَنَ أَرْوَاجَهُ أَنْ يَمْرُضَ فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَحْطُ رِجْلَاهُ الْأَرْضَ وَكَانَ بَيْنَ الْعَبَّاسِ وَرَجُلٍ آخَرَ . قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَتَدْرَكَ ذَلِكَ لَا بِنِ عِبَّاسٍ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَالَ لِي وَهَلْ تَدْرِي

مَنْ الرَّجُلُ الَّذِي لَمْ تَسْمَعْ عَائِشَةَ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؓ

مناسبتة للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) * وهم ستة . الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد بن زاذان التميمي الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير روى عنه مسلم ايضا . الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني البجلي قاضيها مات سنة سبع وتسعين ومائة . الثالث معمر بفتح الميمين وسكون العين ابن راشد البصري . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الخامس عبيد الله بن عبد الله بن صغير الاول بن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة . السادس عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنعة في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الافراد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه هشام بن يوسف من افراد البخارى وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة وفيه ان رواه ما بين رازي ويمناني وبصري ومدني *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الطهارة في باب الغسل والوضوء في الخضب والقذح والخشب والحجارة . عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره مطولا وقيد كرنا هناك انه اخرجه ايضا في المغازى وفي الطب وفي الصلاة وفي الهبة وفي الخمس وفي ذكر استئذان ازواجه واخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه ايضا وذكرنا ايضا هناك ما يتعلق به من الاشياء ونذكر بعض شيء . فقولها «ثقل» بفتح التاء المثناة وبضم القاف من الثقل وهو سبابة عن اشتداد المرض وتناهي الضعف وركود الاعضاء عن خفة الحركات **قوله** «استأذن» من الاستئذان وهو طلب الاذن **قوله** «فأذن» بتشديد نون جماعة النساء وقال الكرماني «فأذن» بلفظ المجهول (قلت) يعنى بصيغة الافراد ثم قال وفي بعضها بلفظ المعروف بصيغة جمع المؤنث وجعلها رواية **قوله** «لم تسم» قال الكرماني لم ماسمته ثم قال ماسمته تحقيرا او عداوة حاشاها من ذلك . وقال النووي ثبت ايضا انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جاء بين رجلين احدهما اسامة وايقظ ان الفضل بن عباس كان آخذا بيده الكريمة فوجهه ان يقال ان الثلاثة كانوا يتناوبون في الاخذ بيده الكريمة وكان العباس يلازم الاخذ باليد الاخرى واكرموا العباس باختصاصه بيده واستمرارها له لئلا يلهو من السن والعمومة وغيرهما فلذلك ذكرته عائشة مسمى صريحا وانهم الرجل الآخر اذ لم يكن احدهم ملازما في جميع الطريق ولا معظمه بخلاف العباس انتهى (قلت) وفي رواية الاسماعيلي من رواية عبد الرزاق عن معمر ولكن عائشة لا تطيب نفسها بخير وفي رواية ابن اسحق في المغازى عن الزهري ولكنها لا تقدر على ان تذكره بخير وقال بعضهم وفي هذا رد على من زعم انها ابهمت الثاني لكونه لم يتعين في جميع المسافة ولا معظمها (قلت) اشار بهذا الى الرد على النووي ولكنه ماصرح باسمه لاعتناؤه به ومحاماته له *

بابُ الرُّخْصَةِ فِي الْمَطَرِ وَالْعِلَّةِ أَنْ يُصَلِّيَ فِي رَحْلِهِ

اي هذا باب في بيان الرخصة عند نزول المطر وعند حدوث علة من العلة المانعة من حضور الجماعة مثل الريح الشديد والظلمة الشديدة والخوف في الطريق من البشر او الحيوان ونحو ذلك وعطف العلة على المطر من عطف العام على الخاص قوله «ان يصلي» كلمة ان مصدرية واللام فيه مقدرة اي للصلاة في رحله وهو منزله ومأواه *

٥٨ - **حدثنا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَذِنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةِ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٍ ثُمَّ قَالَ أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَدَّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ ذَاتِ بَرْدٍ وَمَطَرٌ يَقُولُ أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ

مطابقته للترجمة ظاهرة واسناده بعينه مر غير مرة والحديث قد مر في باب الاذان للمسافر عن مسدد عن يحيى عن عبيد الله بن عمر عن نافع الحديث *

٥٩- **« حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ عَتِيبَانَ بْنَ مَالِكٍ كَانَ يَوْمَ قَوْمِهِ وَهُوَ أَهْمَى وَأَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا تَكُونُ الظُّلْمَةُ وَالسَّيْلُ وَأَنَا رَجُلٌ ضَرِيرُ الْبَصَرِ فَصَلَّ يَارَسُولَ اللَّهِ فِي بَيْتِي مَكَانًا أُتَّخِذُهُ مُصَلًّى فَجَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنُ مُجَبُّ أَنْ أُصَلِّيَ فَأَشَارَ لِي مَكَانٍ مِنَ الْبَيْتِ فَصَلَّيْتُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »**

مطابقته ايضا للترجمة ظاهرة وهذا الحديث قد مر مطولا في باب المساجد في البيوت عن سعيد بن عفير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن محمود بن الربيع الانصاري الحديث واسماعيل شيخ البخاري هناهو ابن ابي اويس . قوله « محمود بن الربيع » يفتح الراء وعتبان بكسر العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وبالياء الموحدة قوله « انها » اي ان القصة او ان الحالة قوله « تكون » تامة لا تحتاج الى الخبر قوله « والسيل » سيل الماء قوله « اتخذه » بالرفع والجزم قوله « مصلى » بضم الميم اي موضعا للصلاة وقال الكرماني الظلمة هل لها دخل في الرخصة ام السيل وحده يكفي فيها فأجاب بأنه لا دخل لها وكذا ضراوة البصر بل كل واحد من الثلاثة عذر كاف في ترك الجماعة لكن عتبان جمع بين الثلاثة بيانا لتعدد اعذاره ليعلم انه شديد الحرص على الجماعة لا يتركها الا عند كثرة الموانع . وفيه من الفوائد جواز امامة الاعمى وترك الجماعة للمعذر . والتماس دخول الا كبر منزل الا صاغر . واتخاذ موضع معين من البيت مسجدا وغيره قوله في حديث ابن عمر ثم قال هذا مشعر بأنه قاله بعد الاذان وتقدم في باب الكلام في الاذان انه كان في اثناء الاذان فلم منه جواز الامرين وقوله « ان رسول الله ﷺ كان يأمر المؤذن » مختل لهما لا تخصيص له بأحدهما قوله « ذات برد » بسكون الراء وكذلك حكمه في ليلة ذات برد بفتح الراء وقال الكرماني ابن عمر اذن عند الريح والبرد وامر رسول الله ﷺ كان عند المطر والبرد فواجه استدلاله فاجاب بأنه قاس الريح على المطر بجامع المشقة ثم قال هل يكفي المطر فقط او الريح او البرد في رخصة ترك الجماعة ام يحتاج الى ضم احدا الامرين بالمطر فاجاب بان كل واحد منها عذر مستقل في ترك الحضور الى الجماعة نظرا الى العلة وهي المشقة والله اعلم بحقيقة الحال .

باب هَلْ يُصَلِّي الْإِمَامُ بِمَنْ حَضَرَ وَهَلْ يُخْطَبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي الْمَطَرِ

اي هذا باب ترجمته هل يصلي الامام بمن حضر من الذين لهم العلة المرخصة للتخلف عن الجماعة يعني يصلي بهم ولا يكره ذلك (فان قلت) فحينئذ ما فائدة الامر بالصلاة في الرحال (قلت) فائدته الاباحة لان من كان له العذر اذا تكلف وحضر فله ذلك ولا حرج عليه قوله « وهل يخطب » اي الخطيب يوم الجمعة في المطر اذا حضر اصحاب الاعذار المذكورين يعني يخطب ولا يترك ويصلي بهم الجمعة .

٦٠- **« حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ صَاحِبُ الزِّيَادِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ قَالَ خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ ذِي رَدْغٍ فَأَمَرَ الْمُؤَذِّنَ لَمَّا بَلَغَ حَيْ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ قُلِ الصَّلَاةُ فِي الرَّحَالِ فَنَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَكَأَنَّهُمْ أَفْكَرُوا فَقَالَ كَأَنَّكُمْ أَنْكَرْتُمْ هَذَا إِنَّ هَذَا فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا عَزْمَةٌ وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُخْرِجَكُمْ »**

مطابقته للترجمة تفهم من قوله « خطبنا » لان ذلك كان يوم الجمعة وكان يوم المطر ومن قوله ايضا « انها عزمة » اي ان الجمعة متحضمة ومع هذا كره ابن عباس ان يكلفهم بها لاجل الحرج .

(ذكر رجاله) وهم خمسة كلهم قد ذكروا والحديث ايضا في باب الكلام في الاذان واخرجه هناك عن مسدد عن حماد عن ايوب وعبد الحميد صاحب الزيادة وعاصم الاحوال عن عبد الله بن الحارث قال خطبنا ابن عباس الحديث وفي متى الحديث تفاوت يقف عليه المأود وقد ذكرنا هناك جميع تعلقات الحديث وشيخه هنا عبد الله بن عبد الوهاب الحجبي بفتح الحاء المهملة والجيء وكسر الباء الموحدة البصري وقد تقدم في باب ليبلغ الشاهد الغائب في كتاب العلم قوله «ذى ردغ» اى ذى وحل قوله «الصلاة» بالنصب اى الزموها ويجوز بالرفع اى الصلاة رخصة في الرحال قوله «كأنهم» ويروى فكانهم قوله «ان هذا فعله» على صيغة الماضي ويروى «هذا فعل رسول الله ﷺ» قوله «ان اخرجكم» بضم الهمزة وسكون الحاء المهملة وكسر الراء وفتح الجيم ومعناه ان او تمكم من الاثم واخرجكم من الاخراج وثلاثه من الحرج وهو الاثم ويروى «ان اخرجكم» من الاخراج بالحاء المعجمة.

«وعن حماد عن عاصم عن عبد الله بن الحارث عن ابن عباس نحوه غبر أنه قال كرهت أن أو تمكم فتحيثون وتدوسون الطين إلى ركبكم»

قوله «وعن حماد عن عاصم» عطف على قوله «حدثنا حماد بن زيد» وليس يعلق وقد ذكرنا الا انه رواه في باب الكلام في الاذان عن مسدد عن حماد عن ايوب وعبد الحميد وعاصم وهنا عن حماد عن عاصم وحده وعاصم هو الاحول قوله «نحوه» اى نحو الحديث المذكور آنفا ولكن لما كانت فيه زيادة ذكرها بقوله «غير انه قال كرهت ان او تمكم» الى آخره وفي الحديث المذكور آنفا «كرهت ان اخرجكم» وهنا او تمكم وكلاهما في المعنى قريب والتفاوت في اللفظ ثم هذه اللفظة رويت على وجهين احدهما ان او تمكم من الاثم من باب الافعال يقال آثمه يومئذ اذا وقع في الاثم والاخر ان او تمكم من التأثم من باب التفعيل قوله «فتحيثون» الى آخره زائد صرف على الرواية الاولى وتحيثون بالنون على الاصل في رواية اكثرين وفي رواية الكشيته فتحيثوا يحذف النون وهو لغة للعرب حيث يحذفون نون الجمع بدون الجازم والنائب قوله «وتدوسون الطين» من الدوس وهو الوطء.

٦١ - «حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة قال سألت أبا سعيد الخدري فقال جاءت سحابة فمطرت حتى سال السقف وكان من جريد النخل فأقيمت الصلاة فرأيت رسول الله ﷺ يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته»

مطابقه للترجمة في الجزء الاول منها من حيث ان العادة ان في يوم المطر يتخلف بعض الناس عن الجماعة فلا شك ان صلاة الامام تكون حينئذ من حضر فينطبق على قوله باب هل يصلي الامام بمن حضر وقال الكرمانى وان صح ان هذا كان في يوم الجمعة فدلالته على الجزء الاخير ظاهرة (قلت) سيأتى في الاعتكاف انها كانت في صلاة الصبح (ذكر رجاله) وهم خمسة الاول مسلم بن ابراهيم الازدى القصاب البصري. الثانى هشام بن ابي عبد الله الدستوائى. الثالث يحيى بن ابي كثير اليماني الطائى. الرابع ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف. الخامس ابو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه واسمه سعد بن مالك (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه ملين بصرى واهوازى ويماني ومدني.

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الاعتكاف عن معاذ بن فضالة وفي الصلاة في موضعين عن مسلم بن ابراهيم وفيه ايضا عن موسى بن اسماعيل وفي الصوم ايضا عن عبد الله بن منير وفي الاعتكاف ايضا عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك وعن ابراهيم بن حمزة وفي الصوم ايضا عن عبد الرحمن بن بشر وعن عبد الله بن يوسف عن مالك واخرجه مسلم في الصوم عن قتيبة وعن ابن ابي عمرو وعن محمد بن عبد الاعلى وعن عبد بن حميد وعن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي واخرجه ابو داود في الصلاة عن القعنبى عن مالك وعن محمد بن المتى وعن محمد بن يحيى

وعن مؤمل بن الفضل واخرجه النسائي في الاعتكاف عن قتيبة عن محمد بن عبد الاعلى وعن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن بشار واخرجه ابن ماجه في الصوم عن محمد بن عبد الاعلى عن معتمر بيمضه وعن ابى بكر بن ابى شيبة بيمضه

(ذكر معناه) **قوله** «سألت ابا سعيد» المسؤل عنه محذوف بينه في الاعتكاف وهو قوله ان ابا سلمة قال «سألت ابا سعيد قلت هل سمعت رسول الله ﷺ يذكر ليلة القدر قال نعم» وسرد تمام الحديث **قوله** «حتى سال السقف» هو اسناد مجازى لان السقف لا يسيل وانما يسيل الماء الذى يصيبه وهذا من قيل قولهم سال الوادى اى ماء الوادى وهو من قيل ذكر المحل وارادة الحال **قوله** «وكان من جريد النخل» اى وكان سقف المسجد من جريد النخل والجريد بمعنى المجرود وهو القصب الذى يجرد عنه الخوص يعنى يقشر وسيأتى تمام الكلام فى باب الاعتكاف *

٦٢ - **حدثنا آدم** قال حدثنا شعبة قال حدثنا انس بن سيرين قال سمعت انس يقول قال رجل من الانصار ائنى لا أستطيع الصلاة معك وكان رجلاً ضخماً فصنع للنبي ﷺ طعاماً فدعاه الى منزله فبسط له حصيراً ونضح طرف الحصر ف صلى عليه ركنين فقال رجل من آل الجارود لانس اكن النبي صلى الله عليه وسلم ي صلى الضحى قال ما رأيت صلاة الا يومئذ * مطابقة للترجمة من حيث انه ﷺ كان يصلى بسائر الحاضر بن عند غيبة الرجل الضخم فينطبق الحديث على قوله باب هل يصلى الامام بمن حضر (فان قلت) ليس فى حديث انس ذكر الخطبة (قلت) لا يلزم ان يدل كل حديث فى الباب على كل الترجمة بل لودل البعض على البعض لكنى *

(ذكر رجاله) * وهم اربعة . الاول آدم بن ابى اياس وقد تكرر ذكره . الثانى شعبة بن الحجاج كذلك . الثالث انس ابن سيرين بن اخى محمد بن سيرين مولى انس بن مالك الانصارى مات بعد سنة عشر ومائة . الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه *

(ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه القول فى خمسة مواضع وفيه ان شيخ البخارى من افراده وفيه ان رواه ما بين عسقلانى وواسطى وبصرى (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخارى ايضا فى صلاة الضحى عن على بن الجعد عن شعبة وفى الادب عن محمد بن سلام واخرجه ابو داود فى الصلاة عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة *

(ذكر معناه) * **قوله** «قال رجل من الانصار» قال بعضهم قيل انه عتيان بن مالك وهو محتمل لتقارب القضيئين (قلت) هو مبهم لا يفسر بهذا الاحتمال وايضاً من هو هذا القائل ينظر فيه **قوله** «معك» اى فى الجماعة فى المسجد **قوله** «ضخماً» اى سمينا والضخم الغليظ من كل شىء **قوله** «حصيراً» قال ابن سيده الحصر سقيفة تصنع من بردى واسل ثم تقترش سمي بذلك لانه يلى وجه الارض ووجه الارض سمي حصيراً وفى الجمهرة الحصر عربى سمي حصيراً لانضمام بعضه الى بعض وقال الجوهري الحصر البارى **قوله** «ونضح طرف الحصر» النضح بمعنى الرش ان كانت النجاسة متوهمة فى طرف الحصر وبمعنى الفصل ان كانت متحققة او يكون النضح لاجل تليينه لاجل الصلاة عليه **قوله** «رجل من آل الجارود» وفى ابى داود قال فلان بن الجارود لانس والجارود بالجمع وبضم الراء وبعد الراء دال مهملة **قوله** «ابن النبي ﷺ» الهمزة فيه للاستفهام *

(ذكر ما يستفاد منه) * وهو على وجوه . الاول فيه جواز اتخاذ الطعام لاولى الفضل ليستفيد من علمهم . الثانى فيه استحباب اجابة الدعوة وقيل بالوجوب . الثالث فيه جواز الصلاة على الحصر من غير كراهة وفى معناه كل شىء يعمل من نبات الارض وهذا اجماع الاماروى عن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه فانه كان يعمل لاجل التواضع كما

في قوله **عليه السلام** لما ذبح جيل «عز وجهك بالتراب» (فان قلت) ما تقول في حديث يزيد بن المقدم عند ابن ابي شيبة عن المقدم عن ابيه شريح انه سال عائشة اكان النبي **عليه السلام** يصلي على الحصر فاني سمعت في كتاب الله عز وجل (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) فقالت لالم يكن يصلي عليه (قلت) هذا ليس بصحيح لضعف يزيد ورواه الرواية الصحيحة . الرابع فيه جواز التطوع بالجماعة . الخامس فيه استحباب صلاة الضحى لاناسا اخبر انه **عليه السلام** صلاها ولكن ما رآها الا يومئذ يعني يوم كان في منزل رجل من الانصار وروى ابو داود عن حديث ام هانئ بنت ابي طالب رضي الله تعالى عنها «ان رسول الله **عليه السلام** صلى يوم الفتح سبعة الضحى ثمان ركعات يسلم في كل ركعتين» وروى ايضا من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها «ان عبد الله بن شقيق سألها هل كان رسول الله **عليه السلام** يصلي الضحى قالت لا الا ان يحج من مفيه» الحديث واخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي مطولا ومختصرا والجمع بين حديث عائشة في نفي صلاته **عليه السلام** الضحى وانباتها هو ان النبي **عليه السلام** كان يصليها في بعض الاوقات لفضلها وبتركها في بعضها خشية ان تفرض وتأويل قولها لا الا ان يحج من مفيه ما رآته كما قالت في الرواية الاخرى «ما رآيت رسول الله **عليه السلام** يصلي سبعة الضحى» وسببه انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يكون عند عائشة في وقت الضحى الا في نادر من الاوقات وقد يكون في ذلك مسافرا وقد يكون حاضرا ولكنه في المسجد او في موضع آخر واذا كان عند نسائه فأنما كان لها يوم من تسعة فيصح قولها ما رآته يصليها كما في رواية مسلم وكذا يصح قولها لا كما في رواية ابي داود او يكون معنى قولها لا ما رآته يصليها ويدوم عليها فيكون نفيا للعدومة لا لاصلها فافهم (فان قلت) قد صح عن ابن عمر انه قال في الضحى هي بدعة (قلت) هو محمول على ان صلاتها في المسجد والتظاهر بها كما كانوا يفعلونه بدعة لان اصلها في البيوت ونحوها مذموم او يقال قوله بدعة أي المواظبة عليها لانه **عليه السلام** لم يواظب عليها خشية ان تفرض وقد يقال ان ابن عمر لم يبلغه فعل النبي **عليه السلام** الضحى وامره بها وكيفما كان فجمهور العلماء على استحباب الضحى وانما نقل التوقف فيها عن ابن مسعود وابن عمر وقال ابن ابي شيبة حدثنا وكيع حدثنا شعبة عن توبة الضري عن موري المعجلي قال قلت لابن عمر انصلي الضحى قال لا قلت صلاها عمر قال لا قلت صلاها ابو بكر قال لا قلت صلاها النبي **عليه السلام** قال لا اخال حدثنا وكيع حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابي عبيدة قال لم يخبرني احد من الناس انه رأى ابن مسعود يصلي الضحى . السادس فيه جواز ترك الجماعة لاجل السنن وزعم ابن حبان في صحيحه انه تتبع الاعذار المانعة من اتيان الجماعة من السنن فوجدها عشرة المرض المانع من الاتيان اليها وحضور الطعام عند المغرب والسيان العارض في بعض الاحوال والسنن المفرط ووجود المرء حاجته في نفسه وخوف الانسان على نفسه وماله في طريقه الى المسجد والبرد الشديد والمطر المؤذي ووجود الظلمة التي يخاف المرء على نفسه المتي فيها واكل الثوم والبصل والكراث .

﴿ بَابُ إِذَا حَضَرَ الطَّعَامُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ ﴾

اي هذا باب ترجم فيه اذا حضر الطعام واقامت الصلاة وجواب اذا انحرف تقديره يقدم الطعام على الصلاة وانما لم يذكر الجواب تنبيها على ان الحكم بالنفي او بالاثبات غير محذور به لقوة الخلاف فيه .

﴿ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُبْدَأُ بِالْعِشَاءِ ﴾

هذا الاثر يبين ان جواب اذا في الترجمة الاثبات وفيه المطابقة بينه وبين الترجمة وهذا الاثر مذكور في الباب بمناه مسندا قريبا حيث قال «وكان ابن عمر يوضع له الطعام وتقام الصلاة فلا يأتيا حتى يفرغ وانه ليسمع قراءة الامام» وفي سنن ابن ماجه من طريق صحيح وتثنى ابن عمر ليلة وهو ليسمع الاقامة والعشاء يفتح العين وبالد الطعام بعينه وهو خلاف الفداء .

﴿ وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ مِنْ فِقْهِ الْمَرْءِ اِقْبَالُهُ عَلَى حَاجَتِهِ حَتَّى يَقْبَلَ عَلَى صَلَاتِهِ وَقَلْبُهُ فَارِغٌ ﴾

هذا الاثر مثل ذلك في بيان جواب اذا في الترجمة وفيه المطابقة للترجمة لان معنى قوله «اقباله على حاجته» اعم من اقباله الى الطعام اذا حضر ومن قضاء حاجة نفسه اذا ادعته اليه قوله «وقلبه فارغ» اي من الشواغل الدنياوية ليقف بين يدي الرب

عز وجل على اكل حال وهذا الاثر وصله عبدالله بن المبارك في كتاب الزهد واخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب تعظيم قدر الصلاة من طريق ابن المبارك به

٦٣ - **﴿ حَرْشًا مُسَدَّدٌ قَالَ حَرْشًا يَجِبُ عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِذَا أَوْضَعَ الْعِشَاءُ وَاقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدُوا بِالْعِشَاءِ ﴾**

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرناه. ورجالها تقدموا غير مرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة بن الزبير رضى الله تعالى عنه (ذكر معناه) **قوله** « اذا وضع » وفي رواية مسلم عن ابن نمير وحفص وو كيع بلفظه « اذا حضر » وكذا في رواية السراج من طريق يحيى بن سعيد الاموى عن هشام بن عروة « اذا حضر » ولكن الذين رووه بلفظه « اذا وضع » اكثر قاله الاسماعيلي والفرق بين اللفظين ان الحضور اعم من الوضع فيحمل قوله « حضر » اى بين يديه لتتفق الروايتان لاتحاد المخرج ويؤيده حديث انس الا تى بعده بلفظه « اذا قدم العشاء » وسلم « اذا قرب » وعلى هذا فلا يناط الحكم بما اذا حضر العشاء لكنهم يقرب للاكل كالولم يفرغ ونحوه **قوله** « واقامت الصلاة » قيل الالف واللام فيهما للمعهد وهى المغرب لقوله « فابدوا بالعشاء » ويؤيد هذا ما جاء في الرواية الاخرى « فابدوا به قبل ان تصلوا المغرب » والحديث يفسر بعضه بعضا وقيل الالف واللام فيه للاستقرار نظرا الى العلة وهى التشويش المفضى الى ترك الحشوع وذكر المغرب لا يقتضى الحصر فيها لان الجائع غير الصائم قد يكون اشوق الى الاكل من الصائم **قوله** « فابدوا » اختلفوا في هذا الامر فالجمهور على انه للتدب وقيل للوجوب وبه قالت الظاهرية وقالوا لا يجوز لاحد حضر طعامه بين يديه وسمع الاقامة ان يبدأ بالصلاة قبل العشاء فان فعل فصلاته باطلة والجمهور على الصحة وعلى عدم الاقامة به

(ذكر ما يستفاد منه) قال النووي في هذه الاحاديث التى وردت في هذا الباب كراهة الصلاة بمحضرة الطعام الذى يريد اكله لما فيه من اشتغال القلب وذهاب كل الحشوع وهذه الكراهة اذا صلى كذلك وفي الوقت سعة فان ضاق بحيث لو اكل خرج الوقت لا يجوز تأخير الصلاة ولا صحابنا وجه انه يأكل وان خرج الوقت لان المقصود من الصلاة الحشوع فلا يفوته. وفيه دليل على امتداد وقت المغرب وعلى انه يأكل حاجته من الاكل يكمله وقال في شرح السنة الايتداء بالطعام انما هو فيما اذا كانت نفسه شديدة التوقان الى الاكل وكان في الوقت سعة والافيد بأب الصلاة لان النبي ﷺ كان يحتر من كف شاة فدى الى الصلاة فالقها و قام يصلى وقال احمد بن حنبل يؤول هذا الحديث اعنى حديث الحزم من كف شاة بان من شرع في الاكل ثم اقيمت الصلاة أنه يقوم الى الصلاة ولا يتمادى في الاكل لانه قد اخذ منه ما يمنعه من شغل البال وانما الذى امر بالاكل قبل الصلاة من لم يكن بداهه لئلا يشتغل باله به وقال ابن بطال ويرد هذا التأويل حديث ابن عمرو لا يعجل حتى يقضى حاجته انتهى قيل لارد عليه لانه يقول انه قد قضى حاجته كافي الحديث اذ ليس من شرطه انه يستوفى اكل الكف لاسيما قلة اكله عليه السلام وانه يكتفى بحزة واحدة ولكن لقائل ان يقول ليست الصلاة التى دعى اليها في حديث عمرو بن امية وهو حديث الحزم من كف الشاة انها المغرب واذا ثبت ذلك زال ما يؤول به وفي التوضيح واختلف العلماء في تأويل هذه الاحاديث فذكر ابن المنذر انه قال بظاهرها عمر بن الخطاب وابنه عبدالله وهو قول الثوري واحمد واسحق واصله شغل القلب وذهاب كل الحشوع وقال الشافعى يبدأ بالعشاء اذا كانت نفسه شديدة التوقان اليه فان لم يكن كذلك ترك العشاء واتيان الصلاة احب الى وذكر ابن حبيب مثل معناه وقال ابن المنذر عن مالك يبدأ بالصلاة الا ان يكون طعاما خفيفا وفي الدارقطني قال حميد كناعند انس فاذن بالمغرب فقال انس ابدوا بالعشاء وكان عشاؤه خفيفا وقال بعض اصحاب الشافعى لا يصلى بحال بل يأكل وان خرج الوقت والصواب خلافه وقال ابن الجوزى وقد ظن قوم ان هذا من باب تقديم حظ العبد على حق الحق عز وجل وليس كذلك وانما هو صيانة لحق الحق ليدخل العبادة بقلوب غير مشغولة (فان قلت) روى ابو داود من حديث جابر قال قال رسول الله ﷺ « لا تؤخر الصلاة لطعام ولا لغيره » (قلت) هذا حديث ضعيف فبالضعيف لا يترخص على الصحيح ولئن سلمنا صحته فله معنى غير معنى الآخر بمعنى اذا وجبت

لا تؤخر وإذا كان الوقت باقيا يبدأ بالعشاء فاجتمع منها ولم يتهاترا *

٦٤ - **﴿ حَدَّثَنَا بِكَيْرٍ بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا قَدِمَ الْعِشَاءُ فَأَبْدُوا بِهِ قَبْلَ أَنْ تُصَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عَشَائِكُمْ ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة لكن الترجمة اعم منه وهو يشمل المغرب وغيرها (ذكر رجاله) وهم خمسة تكرر ذكرهم والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين هو ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضعفة في ثلاث مواضع وفيه عن عقيل وفي رواية الاسماعيلى حدثني عقيل وفيه ابن شهاب عن أنس وعند الاسماعيلى اخبرني أنس وفيه شيخ البخارى منسوب الى جده وهو يحيى بن عبدالله ابن بكير وفيه الاثنان الاولان مصريان والثالث ايلي وابن شهاب مدني * واخرجه البخارى في مواضع اخر ولمسلم

« إذا أقيمت الصلاة والعشاء فأبدوا بالعشاء » *

(ذكر معناه) **قوله** « إذا قدم العشاء » زاد ابن حبان والطبرانى في الاوسط من رواية موسى بن ايعين عن عمرو بن الحارث عن ابن شهاب « واحدكم صائم » وقد اخرج مسلم من طريق ابن وهب عن عمرو بدون هذه الزيادة وذكر الطبرانى ان موسى بن ايعين نقلها (قلت) موسى ثقة متفق عليه ولما ذكر الدارقطى هذه الزيادة قال ولولم تصح هذه الزيادة لكان معلوما من قاعدة الشرع الامر بحضور القلب في الصلاة والاقبال عليها **قوله** « ولا تعجلوا » بفتح التاء والجيم من الثلاثي ويروى بضم التاء وكسر الجيم من الافعال *

٦٥ - **﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَضِعَ عِشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَأَبْدُوا بِالْعِشَاءِ وَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ ﴾** وكان ابن عمر يوضع له الطعام وتقام الصلاة فلا يأتيها حتى يفرغ وإنه يسمع قراءة الإمام *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد بن اسماعيل الحبارى القرشى الكوفي وهو من افراد البخارى وابو أسامة حماد بن أسامة وعبيد الله بن عمار بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب * وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والباقي عن نفعه واخرجه مسلم عن ابى بكر بن ابى شيبة **قوله** « ولا يعجل » الضمير فيه يرجع الى الاحد في احدهم قال الطبلى الاحد اذا كان في سياق التثنية يستوى فيه الواحد والجمع وفي الحديث في سياق الاثبات فكيف وجه الامر الى تارة بالجمع واخرى بالافراد فأجاب بانه جمع نظر الى لفظ كم واقر دنظر الى لفظ الاحد والمعنى اذا وضع عشاء احدهم فأبدوا انتم بالعشاء ولا يعجل هو حتى يفرغ معكم منه **قوله** « وكان ابن عمر » هو موصول عطفا على المرفوع وقدر واه السراج من طريق يحيى بن سعيد عن عبد الله بن نافع فذكر المرفوع ثم قال قال نافع وكان ابن عمر اذا حضر عشاءه وسمع الاقامة وقراءة الامام لم يقم حتى يفرغ **قوله** « وانه يسمع » وفي رواية الكشميهنى « ليسمع » بلام التأكيد في اوله * **﴿ وَقَالَ زُهَيْرٌ وَوَهْبُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ عَلَى الطَّعَامِ فَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ وَإِنْ أَقِمْتَ الصَّلَاةَ ﴾**

زهير بضم الزاى هو ابن معاوية الجعفي ووهب بن وهب عطف عليه **قوله** « عن موسى بن عقبة » يعنى يرويان عن موسى عن نافع الى آخره وهذا تعليق من البخارى وزعم الحميدى في كتابه الجمع بين الصحيحين ان الشيخين خرجاه من حديث موسى بن عقبة غير صواب لان البخارى علقه كما ترى واما مسلم فانه خرج في صحيحه عن محمد بن اسحق عن

انس بن عياض عن موسى وطريق زهير المذكورة وصلها ابو عوانة في مستخرجه *

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ وَهْبِ بْنِ عُمَانَ وَوَهْبُ مَدِينِي ﴾

ابو عبد الله هو البخاري نفسه اى روى الحديث المذكور ابراهيم بن المنذر عن وهب بن عثمان وابراهيم بن المنذر من شيوخ البخارى ومن افراده وهب بن عثمان استشهد به البخارى ههنا ورواه عن موسى بن عتبة ايضا حفص بن ميسرة وايضا اخرجه اليه في قوله «وهب مدينى» بكسر الدال وروى مدنى بفتحها وكلاهما نسبة الى مدينة رسول الله ﷺ غير ان القياس فتح الدال كما يقال في النسبة الى ريعة ربيعى والى جذيمة جذمى (فان قلت) ما فائدة ذكر البخارى نسبة وهب بقوله مدينى او مدنى (قلت) لم يظهر لى شئ يجرى إلا انه اشار الى انه مدينى كما ان ابراهيم بن المنذر الذى روى عنه مدنى ايضا *

﴿ بَابُ إِذَا دُعِيَ الْإِمَامُ إِلَى الصَّلَاةِ وَيَدِيهِ مَا يَأْكُلُ ﴾

اى هـ . اذا باب ترجمته اذا دعى الامام الى آخره والواو في «ويديه» للحال قوله «ما يأكل» ما موصولة ويا كل صلتها والعائد محذوف والتقدير ما يأكله ومحلهما فروع بالابتداء وخبره هو قوله «بيده» ويجوز ان تكون ما مصدرية والتقدير ويده الا كل اى المأكل وانما ذكر هذا الباب عقيب الباب السابق تنبيها على ان الامر فيه للندب لا لايجاب اذ لو كان تقديم العشاء على الصلاة التى اقيمت واجبا لكان النبى ﷺ كذا كاه ولا لى السكين فى الحديث الذى يأتى فى الباب ولا قام الى الصلاة (فان قلت) العلة فى تقديم العشاء اخلاء القلب عن الشواغل التى اكبرها ميل النفس الى الطعام الذى حضر والنبى ﷺ كان قويا على مدافعة قوة الشهوة «وايكم يملك اربه» (قلت) لعله ﷺ اخذ في خاصة نفسه بالزينة فقدم الصلاة على الطعام وامر غيره بالرخصة (فان قلت) ما فائدة تقييد الترجمة بالامام (قلت) تقييده به يحتمل انه يرى التفصيل بين ما اذا اقيمت الصلاة قبل الشروع فى الاكل او بعده كما ذهب اليه قوم كما ذكرناه ثم انه يرى بان يكون الامام مخصوصا به وغيره من المأمومين يكون الامر متوجها اليهم على الاطلاق *

٦٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ ذِرَاعًا يَحْتَنِزُ مِنْهَا فِدْعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَقَامَ فَطَرَحَ السَّكْبَنَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ما تضمنه معنى الحديث وهو ظاهر (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول عبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى بن عمرو ابو القاسم الاويسى المدنى . الثانى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدنى . الثالث صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى . الخامس جعفر بن عمرو بن امية الضمرى المدنى . السادس ابو عمرو بن امية بن خويلد ابو امية الضمرى شهد بدرًا وأحدًا مشركا واسلم بعد وعمره قال الواقدي بقى الى دهر معاوية بالمدينة ومات بها وقد مر فى باب المسح على الخفين *

(ذكر لطائف أسنده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه الاخبار بصيغة الماضى فى موضع واحد وفيه العنونة فى موضعين وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخارى من افراده وفيه ان رواته كلهم مدنيون وقد مر هذا الحديث فى باب من لم يتوضأ من لحم الشاة وتكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به من الاشياء والله تعالى اعلم *

﴿ بَابُ مَنْ كَانَ فِي حَاجَةٍ أَهْلُهُ فَأَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَخَرَجَ ﴾

اى هذا باب فى بيان شأن من كان الى آخره واشار بهذا الباب الى ان حكم هذا خلاف حكم الباب السابق اذ لو قيس عليه

كل امر تشوق النفس اليه لم يبق للصلاة وقت وانما حكم هذا ان من كان في حاجته فاقامت الصلاة يخرج اليها ويترك تلك الحاجة بخلاف ما اذا حضر العشاء واقامت الصلاة فانه يقدم العشاء على الصلاة الا اذا خاف فوتها *

٦٧ - ﴿ حَدَّثَنَا اِدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنِ الْاَسْوَدِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ فِي يَدَيْهِ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةٍ أَهْلُهُ تَعْنِي خِدْمَةَ أَهْلِهِ فَإِذَا أَحْضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * ورجاله تقدموا غير مرة وآدم بن اياس والحكم بفتح الحاء المهملة والكاف ابن عيينة وابراهيم النخعي والاسود بن يزيد النخعي * وفيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع والنعنة في موضعين وقيل السؤال وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه رواية الرجل عن خاله وهو ابراهيم يروي عن خاله الاسود * واخرجه البخاري ايضا في الادب عن حفص بن عمرو وفي التفقات عن محمد بن عرعة واخرجه الترمذي في الزهد عن هناد عن وكيع وقال صحيح * (ذكر معناه) قوله « ما كان » كلمة للاستفهام قوله « كان يكون » فائدة تكرير الكون الاستمرار وبيان انه صلى الله عليه وسلم كان يداوم عليها واسم كان ضمير الشأن قوله « في مهنة اهله » بكسر الميم وفتحها وسكون الهاء وقد فسرهما آدم شيخ البخاري في نفس الحديث بقوله « تعني خدمة اهله » وقال الجوهري المهنة بالفتح الخدمة وقال ابن سيده المهنة الخلق بالخدمة والعمل وقال بفتح الميم وكسرهما وفتح الهاء ايضا وانكر الاصمعي الكسر فقال منهمهم عنهم منها ومهنة من باب نصر ينصر والمساكن الخادم وجمعهمان ومهنة بفتح الميم والهاء ووقع في رواية المستمل وحده في مهنة بيت اهله وقال الكرماني البيت تارة يضاف الى الرسول صلى الله عليه وسلم وتارة الى اهله وهو في الواقع اما له اولهم ثم اجاب بقوله فيما اثبت الملكية فالاضافة حقيقية وفيما لم تثبت فالاضافة فيه بأدنى ملابس وهي نحو كونه مسكناله وقد وقع المهنة مفسرة في الثمائل للترمذي من طريق عمرة عن عائشة بلفظ « ما كان الا بشر من البشر في ثوبه ومحلب شاته ونخدم نفسه » ولاحد وابن حبان من رواية عروة عنها « يخط ثوبه ويخصف نعله » وزاد ابن حبان « ويرقع دلوه » وزاد الحاكم في الاكيل « وما رأيت ضرب بيده امرأة ولا خادما » *

﴿ بَابُ مَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ وَهُوَ لَا يُرِيدُ إِلَّا أَنْ يُكَلِّمَهُمْ صَلَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُنَّتُهُ ﴾
اي هذا باب ترجمة من صلى بالناس الى آخره والواو في قوله وهو للحال قوله « وسنة » وهو بالنصب عطف على صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم *

٦٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ جَاءَنَا مَالِكُ بْنُ الْحَوِيرِثِ فِي مَسْجِدِنَا هَذَا فَقَالَ لَمَئِي لَا أُصَلِّي بِكُمْ وَمَا أُرِيدُ الصَّلَاةَ أَصَلَّى كَيْفَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَقُلْتُ لَا بِي قِلَابَةَ كَيْفَ كَانَ يُصَلِّي قَالَ مِثْلَ شَيْخِنَا هَذَا قَالَ وَكَانَ شَيْخًا يَجْلِسُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ قَبْلَ أَنْ يَنْهَضَ فِي الرَّكْعَةِ الْاُولَى ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة * (ذكر رجاله) * وهم خمسة * الاول موسى بن اسماعيل ابو سلمة التبوذكي * الثاني وهيب تصغير وهب بن خالد صاحب الكرابيسي * الثالث ايوب بن ابي تيممة السخيتاني * الرابع ابو قلابه عبد الله بن زيد الجرهمي * الخامس مالك بن الحويرث اللبني * (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابي لان ايوب رأى انس بن مالك رضى الله تعالى عنه وفيه ان رواه كلهم بصريون ومالك بن الحويرث سكن البصرة * * * ذكرتموه موضعه

ومن أخرجه غيره) أخرجه البخاري أيضا في الصلاة عن معلى بن أسد وعن سليمان بن حرب وأبي النعمان محمد بن الفضل وأخرجه أبو داود وفيه عن مسدد وزباد بن أيوب وأخرجه النسائي فيه عن زياد بن أيوب وعن محمد بن إشار * (ذكر معناه) * **قوله** «في مسجدنا هذا» الظاهر أنه مسجد البصرة **قوله** «أني لأصلي» اللام فيه لتأكيده وهي مفتوحة **قوله** «وما أريد الصلاة» الواو فيه للحال أي ليس مقصودي أداء فرض الصلاة لأنه ليس وقت الفرض وأولاني صليته بل المقصود أن أعلمكم صلاة رسول الله ﷺ وكيفيتها (فإن قلت) في هذا النفي يلزم وجود الصلاة بغير قرينة وهذا لا يصح (قلت) أوضح لك معناه وليس مراده نفي القرينة وإنما هو بيان أن السبب الباعث له على ذلك قصد التعليم (فإن قلت) هل تعين التعليم عليه حتى فعل ذلك (قلت) يحتمل ذلك لأنه أحسن من خوطب بذلك في قوله «صلوا كما رأيتموني أصلي» (فإن قلت) فيه نوع التشريك في العبادة (قلت) لأن قصده كان التعليم وليس للتشريك فيه دخل **قوله** «أصلي كيف رأيته» أي أصلي هذه الصلاة على الكيفية التي رأيته رسول الله ﷺ يصلي وفي الحقيقة كيف مفعول فعل مقدر تقديره أريكم كيف رأيته والمراد من الرؤية لازمها وهي كيفية صلاته ﷺ لأن كيفية الرؤية لا يمكن أن يريهم إياها **قوله** «فقلت لأبي قلاب» القائل هو أيوب السخيتاني **قوله** «مثل شيخنا» هذا هو عمرو بن سلمة كما سيأتي في باب اللبث بين السجدة قال أيوب وكان ذلك الشيخ يتم الركوع وإذا رفع رأسه من السجدة الثانية جلس واعتمد على الأرض ثم قام **قوله** «في الركعة الأولى» يتعلق بقوله «من السجود» أي السجود الذي في الركعة الأولى لا بقوله قبل أن ينهض لأن النهوض يكون منها لا فيها ويجوز أن يكون في الركعة الأولى خبر مبتدأ محذوف أي هذا الجلوس وهذا الحكم به كان في الركعة الأولى ويجوز أن تكون كلمة في بمعنى من (فإن قلت) هل جاء في بمعنى من (قلت) نعم كما في قول امرئ القيس

وهل يعمن من كان أحدث عهده * ثلاثين شهرا في ثلاث أحوال

أي من ثلاثة أحوال (فإن قلت) هذه ضرورة الشاعر (قلت) لا ضرورة هنا لأن هذا من الطويل فلو قال من لا يتخلل الرزق * (ذكر ما يستفاد منه) من ذلك احتج به الشافعي وقال إذا رفع رأسه من السجدة الثانية يجلس جلسة خفيفة ثم ينهض متمدا يديه على الأرض وفي التلويح اختلف العلماء في هذه الجلسة التي تسمى جلسة الاستراحة عقب الفراغ من الركعة الأولى والثالثة فقال بها الشافعي في قول وزعم ابن الأثير أنها مستحبة وقال في الام يقوم من السجدة الثانية ولم يأمر بالجلوس فقال بعض أصحابه أن ذلك على اختلاف حالين أن كان كبير أو ضعيفا جلس والام يجلس وقال بعض أصحابه في المسألة قولان أحدهما لا يجلس وبه قال أبو حنيفة ومالك والثوري وأحمد وأبو إسحق وروى ذلك عن ابن مسعود وابن عمرو وابن عباس وعمر وعلى وأبي الزناد والنخعي وقال ابن قدامة وعن أحمد قول أنه يجلس وهو اختيار الخلال وقيل أنه فصل بين الضعيف وغيره وقال أحمد وروى كجلوس عليه أكثر الأحاديث وقال النعمان بن أبي عياش أدركت غير واحد من أصحاب رسول الله ﷺ لا يجلس قال الترمذي وعليه العمل عند أهل العلم وقال أبو الزناد تلك السنة وأجابوا عن حديث مالك بن الحويرث بأنه يحتمل ذلك أن يكون بسبب ضعف كان به ﷺ وقال الشافعي قال أبو عبد الملك كيف ذهب هذا الذي أخذه الشافعي على أهل المدينة والنبي ﷺ يصلي بهم عشرين سنين وصلى بهم أبو بكر وعمر وعثمان والصحابة والتابعون فأين كان يذهب عليهم هذا المذهب قال الطحاوي والنظر يوجب أنه ليس بين السجود والقيام جلوس لأن من شأن الصلاة التكبير فيها والتحميد عند كل خفض ورفع وانتقال من حال إلى حال فلو كان بينهما جلوس لاحتاج أن يكبر عند قيامه من ذلك الجلوس تكبيرة كما يكبر عند قيامه من الجلوس في صلاته إذا أراد القيام إلى الركعة التي بعد الجلوس وروى عن ابن عمر أنه كان يعتمد عند قيامه وفعله مسروق ومكحول وعطاءه الحسن وهو قول الشافعي وأحمد محتجين بهذا الحديث وأجازه مالك في العتية ثم كرهه ورأت طائفة أن لا يعتمد على يديه إلا أن يكون شيخا أو مريضا وقال ابن بطال روى ذلك عن علي والنخعي والثوري وكره الاعتماد ابن سيرين وقال صاحب الهداية وما رواه الشافعي وهو حديث مالك بن الحويرث محمول على فعله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد

ماكبر واسن (قلت) فيه تأمل لان انها معمر عليه الصلاة والسلام ثلاث وستون سنة وفي هذا القدر لا يمجز الرجل عن النهوض اللهم الا اذا كان لعذر مرض او جراحة ونحوها وفي التوضيح وحمل مالك هذا الحديث على حالة الضعف بعيد وكذا قول من قال ان مالك بن الحويرث رجل من اهل البادية اقام عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين ليلة ولعله رآه فعل ذلك في صلاة واحدة لعذر فظن انه من سنة الصلاة ابعد وابعد لا يقال ذلك فيه * وجلسة الاستراحة ثابتة في حديث ابي حنيفة الساعدي لا كما نقاها الطحاوي بل هي ثابتة في حديث المسيء في صلاته في البخاري انتهى (قلت) مانفي الطحاوي الاكونها سنة وكيف وقد روى الترمذي من حديث ابي هريرة «ان النبي ﷺ كان ينهض في الصلاة معتمدا على صدره قديمه» وقال الترمذي هذا الحديث عليه العمل عند اهل العلم (فان قلت) في سنده خالد بن اياس وقيل خالد بن اياس ضعفه البخاري والنسائي واحمد وابن معين (قلت) قال الترمذي مع ضعفه يكتب حديثه ويقويه ما روى عن الصحابة في ذلك على ما ذكرناه . وفيه دليل على انه يجوز للرجل ان يعلم غيره الصلاة والوضوء عملا وعيانا كما فعل جبريل عليه الصلاة والسلام بالنبي ﷺ . وفيه ان التعليم بالفعل اوضح من القول *

﴿ باب اهل العلم والفضل أحق بالإمامة ﴾

اي هذا باب ترجمته اهل العلم والفضل احق بالامامة من غيرهم ممن ليس من اهل العلم وقال بعضهم ومقتضاء ان الاعلم والافضل احق من العالم والفاضل (قلت) هذا التركيب لا يقتضي اصلا هذا المعنى بل مقتضاء ان العالم احق من الجاهل والفاضل احق من غير الفاضل ثم قال وذكر الفضل بعد العلم من ذكر العام بعد الخاص (قلت) هذا انما يتمشى اذا اريد من لفظ الفضل معنى العموم واما اذا اريد منه معنى خاص لا يتمشى هذا على ما لا يخفى *

٦٩ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نُصَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ مَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَدَّ مَرَضُهُ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّهُ رَجُلٌ رَقِيقٌ إِذَا قَامَ مَقَامَكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ قَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَادَتْ فَقَالَ مَرِي أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَإِنْ كُنْ صَوَّاحِبٌ يَوْسُفَ فَأَتَاهُ الرَّسُولُ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

مطابقتها للترجمة ظاهرة فان ابا بكر افضل الصحابة رضى الله تعالى عنهم (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول اسحاق ابن نصر بفتح النون وسكون الصاد المهملة وهو اسحاق بن ابراهيم وروى عنه البخاري في غير موضع من كتابه مرة يقول حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن نصر ومرة يقول حدثنا اسحاق بن نصر فينسبه الى جده . الثاني حسين ابن علي بن الوليد الجعفي الكوفي . الثالث زائدة بن قدامة . الرابع عبد الملك بن عمير بتصغير عمر وبن سويد الكوفي كان معروفا بعبد الملك القبطي لانه كان له فرس سابق يعرف بالقبطي فنسب اليه وكان على قضاء الكوفة بعد الشعبي وهو اول من عبر نهر جيحون نهر بلخ على طريق سمرقند مات سنة ثمانين ومائة وعمره مائة سنة وثلاث سنين الخامس ابو بردة بن ابي موسى واسمه عامر . السادس ابو موسى الاشعري واسمه عبدالله بن قيس *

﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الافراد في موضعين وبصيغة الجمع في موضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه نسبة الراوي الى جده وهو شيخ البخاري وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه ان رواه لهم كوفيون سوى شيخ البخاري وفيه ان شيخه من افراده * (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء عليهم السلام عن الربيع عن يحيى واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة *

(ذكر معناه) قد ذكرنا اكثر معانيه وما يتعلق به في باب حد الرريض ان يشهد الجماعة فانه روى هذا الحديث هناك من حديث الاسود عن عائشة وبيناهناك ما ذكر فيه من اختلاف الروايات **قوله** «رقيق» اي رقيق القلب **قوله** «لم يستطع» اي من البكاء لكثرة الحزن ورقة القلب **قوله** «فعدت» اي عائشة الى مقالها الاولى **قوله** «فانكن» الخطاب لجنس عائشة والا فالقياس ان يقال فانك بلفظ المفرد **قوله** «فأتاه الرسول» اي فاتى ابا بكر رسول النبي ﷺ بتبليغ الامر بصلاته بالناس وكان الرسول هو بلال رضى الله تعالى عنه **قوله** «فصلى بالناس في حياة النبي عليه الصلاة والسلام» اي الى ان مات وكذا صرح به موسى بن عقبة في المغازي *

(ذكر ما يستفاد منه) * وهو على وجوه . الاول فيه دلالة على فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه . الثاني فيه ان ابا بكر صلى بالناس في حياة النبي عليه الصلاة والسلام وكانت في هذه الامامة التي هي الصغرى دلالة على الامامة الكبرى . الثالث فيه ان الاحق بالامامة هو العلم واختلف العلماء فيمن هو اولى بالامامة فقالت طائفة الاقويته قال ابو حنيفة ومالك والجمهور وقال ابو يوسف واحمد واسحاق الاقراء وهو قول ابن سيرين وبعض الشافعية ولا شك في اجتماع هذين الوصفين في حق الصديق الا ترى الى قول ابي سعيد وكان ابو بكر اعلمنا ومراعاة الشارع بأنه هو الذي يصل تدل على ترجيحه على جميع الصحابة وتفضيله (فان قلت) في حديث ابي مسعود البدرى الثابت في مسلم «ليوم القوم اقرؤم لكتاب الله تعالى» يعارض هذا (قلت) لانه لا يكاد يوجد اذذاك قارئ الا وهو فقيه واجاب بعضهم بأن تقديم الاقراء كان في اول الاسلام حين كان حفاظ الاسلام قليلا وقد قدم عمرو بن سلمة وهو صغير على الشيوخ لذلك وكان سالم يؤم المهاجرين والانصار في مسجد قباء حين اقبلوا من مكة لهدم الحفاظ حينئذ وقال اصحابنا اولى الناس بالامامة اعلمهم بالسنة اي بالفقه والاحكام الشرعية اذا كان يحسن من القراءة ما تجوز به الصلاة وهو قول الجمهور واليه ذهب عطاء والاوزاعي ومالك والشافعي وعن ابي يوسف اقرأ الناس اولى بالامامة يعني اعلمهم بالقراءة وكيفية اداء حروفها ووقوفها وما يتعلق بالقراءة وهو احد الوجوه عند الشافعية وفي المبسوط وغيره انما قدم الاقراء في الحديث لانهم كانوا في ذلك الوقت يتلقونه باحكامه حتى روى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما حفظ سورة البقرة في اثني عشرة سنة فكان الاقراء فيهم هو الاعلم بالسنة والاحكام وعن ابن عمر انه قال ما كانت تنزل السورة على رسول الله ﷺ الا ولعلم امرها ونهيا وزجرها وحلالها وحرامها والرجل اليوم يقرأ السورة ولا يعرف من احكامها شيئا (فان قلت) لما كان اقرؤهم اعلمهم فما معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة» واقروهم هو اعلمهم بالسنة في ذلك الوقت لا محالة على ما قالوا (قلت) المساواة في القراءة توجبها في العلم في ذلك الزمان ظاهرا لا قطعاً فجاز تصور مساواة الاثنين في القراءة مع التفاوت في الاحكام الا ترى ان ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه كان اقرأ وابن مسعود كان اعلم وافقه وفي النهاية استقل بحفظ القرآن ستة ابوبكر وعثمان وعلى وزيد وابي وابن مسعود رضى الله تعالى عنهم وعمر رضى الله تعالى عنه كان اعلم وافقه من عثمان ولكن كان يعسر عليه حفظ القرآن فخرى كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم على الاعم الاغلب (فان قلت) الكلام في الافضلية مع الاتفاق على الجواز على اي وجه كان وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة» بصيغة تدل على عدم جواز امامة الثاني عند وجود الاول لان صيغته صيغة اخبار وهو في اقتضاء الوجوب أكد من الامر وايضا فانه ذكره بالشرط والجواز فكان اعتبار الثاني انما كان بعد وجود الاول لاقبله (قلت) صيغة الاخبار لبيان الشرعية لا انه لا يجوز غيره كقوله ﷺ «يسمح المقيم يوم ايلة» ولئن سلمنا ان صيغة الاخبار محمولة على معنى الامر ولكن الامر يحمل على الاستحباب لوجود الجواز بدون الاقتداء بالاجماع (فان قلت) لو كان المراد في الحديث من **قوله** «يؤم القوم اقرؤهم» هو الاعلم لكان يلزم تكرار العلم في الحديث ويكون التقدير يؤم القوم اعلمهم فان تساوا فاعلمهم (قلت) المراد من قوله كان اقرؤهم اعلمهم يعني اعلمهم بكتاب الله دون السنة ومن قوله اعلمهم بالسنة اعلمهم باحكام الكتاب والسنة جميعا فكان الاعلم الثاني غير الاعلم الاول (فان قلت) حديث ابي مسعود الذي اخرجه البخاري ومسلم «يؤم القوم اقرؤهم» الحديث يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «مروا ابا بكر يصلي

بالناس» اذ كان فيهم من هو اقرأ منه للقرآن مثل ابي وغيره وهو اولى (قلت) حديث ابي مسعود كان في اول الهجرة وحديث ابي بكر في آخر الامر وقد تفقهوا في القرآن وكان ابو بكر رضى الله تعالى عنه اعلمهم وافقههم في كل امره وقال اصحابنا فان تساوا في العلم والقراءة فالاولاهم اورعهم وفي البدرية الورع الاجتناب عن الشبهات والتقوى الاجتناب عن المحرمات فان تساوا في القراءة والعلم والورع فاستهم اولى بالامامة لقوله صلى الله عليه وسلم «وليؤمكما اكبركما» وفي المحيط الاسن اولى من الاورع اذ لم يكن فيه فسق ظاهر. وقال النووى المراد بالسن سن مضى في الاسلام فلا يقدم شيخ اسلم قريبا على شاب نشأ في الاسلام او اسلم قبله قال اصحابنا فان تساوا في السن فاحسنهم خلقا وزاد بعضهم فان تساوا فاحسنهم وجها وفي مختصر الجواهر يرجح بالفضائل الشرعية والحلقية والمكانية وكال الصورة كالشرف في النسب والسن ويلتحق بذلك حسن اللباس وقيل وبصباحة الوجه وحسن الخلق وبملك رقبته المكان او منفعة قال المرغيناني المستأجر اولى من المالك وفي الخلاصة فان تساوا في هذه الحاصل يقرع او الخيار الى القوم وقيل امامة المقيم اولى من العكس وقال ابو الفضل الكرماني هاسوا وللشافعي قولان في القديم تقديم الاشرف ثم الاقدم هجرة ثم الاسن وهو الاصح والقول الثاني يقدم الاسن ثم الاشرف ثم الاقدم هجرة وفي تتمهم ثم بعد الكبر والشرف تقدم نظافة الثوب والمراد به النظافة عن الوسخ لاعن التجاسات لان الصلاة مع التجاسات لاتصح ثم بعد ذلك حسن الصوت لانه به تميل الناس الى الصلاة خلفه فتكثر الجماعة ثم حسن الصورة *

٧٠ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضٍ مَرُّوا أبا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ إِنَّ أبا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ قُولِي لَهُ إِنَّ أبا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَعَلْتُ حَفْصَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتُ لَأَنْتَيْنِ صَوَاحِبِ يُونُسَ مَرُّوا أبا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ مَا كُنْتُ لِأَصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا ***

مطابقته للترجمة ظاهرة . ورجاله قدموا غير مرة قوله «عن عائشة» رواه حماد عن مالك موصولا وهو في اكثر نسخ الموطأ مرسل ليس فيه عائشة واخرجه البخارى ايضا في الاعتصام واخرجه الترمذى في المناقب عن اسحاق ابن موسى عن معن واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم قوله «فليصل بالناس» ويروى «لنناس» وهي رواية الكشميني ويروى «فليصل» بآلاء قوله «مه» كناية عن السكون وهو اسم سمي به الفعل ومعناه اكفف لانه زجر فان وصلت نونت وقلت معه قوله «انكن» ويروى «فانكن» اى ان هذا الجنس هن اللاتي شوشن على يوسف عليه الصلاة والسلام وكدرنه واقعه في الملامة فجمع باعتبار الجنس اولان اقل الجمع عند طائفة اثنان *

٧١ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْإِنصَارِيُّ وَكَانَ تَبِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَدَمَهُ وَصَحْبُهُ أَنَّ أبا بَكْرٍ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فِي وَجَعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْإِنْتِينِ وَهُمْ صُفُوفٌ فِي الصَّلَاةِ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتْرَ الْحِجْرَةِ يَنْظُرُ إِلَيْنَا وَهُوَ قَائِمٌ كَأَنَّ وَجْهَهُ وَرَقَّةٌ مُصْحَفٌ ثُمَّ تَبَسَّمَ يَضْحَكُ فَمَعْنَاهُ أَنْ نَفْتَنَيْنَ مِنَ الْفَرَحِ بِرُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَكْصُ أَبُو بَكْرٍ عَلَى عَقِبَتِهِ**

لِيَصِلَ الصَّفَّ وَظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَارِجٌ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَشَارَ إِلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَيْتُوا صَلَاتَكُمْ وَأَرْخَى السُّتْرَ فَتَوَفَّى مِنْ يَوْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مطابقه للترجمة ظاهرة في قوله «ان ابا بكر كان يصلي بهم» تدور جاله تقدموا وابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب ابن ابي حمزة والزهرى محمد بن مسلم بن شهاب قوله «تبع النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» ما ذكر المتبوع فيه ليس شرعا بالعموم اى تبعه في العقائد والاقتوال والافعال والاخلاق قوله «وخدمه» اى وخدم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انما ذكر خدمته لبيان زيادة شرفه وهو كان خادما له عشر سنين ليلا ونهارا وذكر صحبته معه صلى الله تعالى عليه وسلم لان الصحبة معه صلى الله تعالى عليه وسلم افضل احوال المؤمنين واعلى مقاماتهم قوله «يوم الاثنين» بالنصب اى كان الزمان يوم الاثنين ويجوز ان تكون كان تامة ويكون يوم الاثنين مرفوعا قوله «وهم صفوف» جملة اسمية وقعت حالا وكذا قوله «ينظر» جملة وقعت حالا ويروى «فنظر» قوله «كان وجهه ورقة مصحف» الورقة بفتح الراء والمصحف مثلثة الميم ووجه التشبيه عبارة عن الجمال البارع وحسن الوجه وصفاء البشرة قوله «يضحك» جملة وقعت حالا تقديره فنبسم ضاحكا وسبب تبسمه فرجه بما رأى من اجتماعهم على الصلاة واتفاق كلمتهم واقامتهم شريعته ولهذا استنار وجهه ويروى «فضحك» بفاء العطف قوله «فهمنا» اى قصدنا قوله «فنكس ابو بكر» اى رجع قوله «ليصل الصف» من الوصول لامن الوصل قوله «الصف» منصوب بنزع الخافض اى الى الصف قوله «فتوفي من يومه» ويروى «وتوفي» بالواو

٧٢- **حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا يُخْرِجُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَذَهَبَ أَبُو بَكْرٍ فَتَقَدَّمَ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِجَابِ فَرَفَعَهُ فَلَمَّا وَضَحَ وَجْهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَظَرْنَا مِنْظَرًا كَانَ أَغْجَبَ إِلَيْنَا مِنْ وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَضَحَ لَنَا فَأَوْمَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَتَقَدَّمَ وَأَرْخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحِجَابَ فَلَمْ يَقْدَرْ عَلَيْهِ حَتَّى مَاتَ**

مطابقه للترجمة في قوله «فأومأ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بيده الى ابي بكر» لان اشارته اليه بالتقدم امره بالصلاة للقوم على سبيل الخلافة ولم يوم اليه الا لكونه اعلمهم وافضلهم. ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المنقرى المقعد البصرى وعبد الوارث بن سعيد وعبد العزيز بن صهيب والرواة كلهم بصريون. واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن ابي موسى وهرون الجمال كلاهما عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه قوله «ثلاثا» اى ثلاثة ايام وقد قلنا غير مرة ان المميز اذا لم يكن مذكورا جاز في لفظ العدد التاء وعدمه وكان ابتداء الثلاث من حين خرج صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى بهم قاعدا قوله «فذهب ابو بكر فتقدم» ويروى «يتقدم» بياء المضارعة وموقعها حال اى فذهب متقدما قوله «فقال» اى نبى الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالحجاب اى اخذ الحجاب فرفعه واجراه لفظ قال بمعنى فعل شائع في كلام العرب قوله «فلما وضح» اى فلما ظهر وجه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وقال ابن التين اى ظهر لنا بياضه وحسنه لان الوضاح عند العرب هو الابيض اللون لحسنه قوله «مارأينا» وفي رواية الكشميني «مانظرنا» قوله «ان يتقدم» كلمة ان مصدرية اى فأومأ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه بالتقدم الى الصلاة ليصلى بهم قوله «فلم يقدر عليه» اى على المشى ويقدر بضم الياء وفتح الدال بلفظ المفرد الغائب على صيغة المجحول ويروى «فلم نقدر» بفتح النون وكسر الدال بلفظ المتكلم قاله الكرماني

(ومما يستفاد منه) ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كان خليفته في الصلاة الى موته صلى الله تعالى عليه وسلم

ولم يزل عنها كما زعمت الشيعة انه غزل بمخرج النبي ﷺ وتحلفه وتقدم النبي ﷺ . وان الاشارة باليد تقوم مقام الامر في مثل هذا الموضع .

٧٣ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا اشْتَدَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعُهُ قِيلَ لَهُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ رَقِيقٌ إِذَا قَرَأَ غَلَبَهُ الْبُكَاءُ قَالَ مَرُّهُ فَيُصَلِّيَ فَعَاوَدَتْهُ قَالَ مَرُّهُ فَيُصَلِّيَ إِنْ كُنَّ صَوَاحِبُ يُونُسَ**

مطابقته للترجمة ظاهرة . (ذكر رجاله) . ومستم . الاول يحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر ومات بها سنة ثمان ويقال سبع وثلاثين ومائتين . الثاني عبد الله بن وهب المصري . الثالث يونس ابن يزيد الايلي . الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الخامس حمزة بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ابو عماره اخو سالم . السادس ابو عبد الله بن عمر . (ذكر لطائف اسناده) . فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه الغننة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من افراده وفيه ان رواه ما بين كوفي وابلي ومصرى ومدني . والحديث اخرجه النسائي ايضا في عشرة النساء عن صفوان بن عمرو عن بشر بن شعيب عن ابيه عن الزهري به قوله «في الصلاة» اي في شأن الصلاة وتعيين الامام قوله «فليصل» ويروى «فليصل» بالياء قوله «فعاودته» بفتح الدال وسكون التاء اي فعاودته عائشة ويروى «فعاودته» بسكون الدال بعد هانوت الجمع وهي عائشة ومن معهما من النساء قوله «فقال» ويروى «قال» بدون الفاء قوله «فليصل» ويروى «فليصل» بالياء .

تَابِعَهُ الزُّبَيْدِيُّ

اي تابع يونس بن يزيد الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة وهو محمد بن الوليد الحمصي ابو الهذيل قال اقامت مع الزهري عشر سنين بالرصافة مات بالشام سنة ثمان واربعين ومائة ووصل الطبراني هذه المتابعة في مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم الحمصي عنه موصولا مرفوعا . **وابن أخي الزهري** اي تابع يونس ايضا ابن اخي الزهري وهو محمد بن عبد الله بن مسلم قتله غلمان بامر ولده في خلافة ابي جعفر وقال الواقدي وكان ولده سفيها شاطرا قتله للميراث فوثب غلمان بعد سنتين وقتلوه ووصل متابعه ابن اخي الزهري ابن غدي من رواية الدراوردي عنه .

وإسحاق بن يحيى الكلبي

اي تابع يونس ايضا اسحق بن يحيى الكلبي الحمصي ووصل متابعه هذه ابوبكر بن شاذان البغدادي **عن الزهري** يتعلق بالثلاثة المذكورين وقال الكرمانى الفرق بين المتابعين ان الثانية كاملة من حيث رفع الى النبي ﷺ والاولى ناقصة حيث صار موقوفا على الزهري ويحتمل ان يفرق بينهما بان الاولى هي المتابعة فقط والثانية مقالة لامتابعة وفيها ارسال ايضا (قلت) الثانية مرسلة لا غير .

وقال عقيل ومعمّر عن الزهري عن حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم

اشار بهذا الى ان عقيل ومعمرا خلفا يونس ومن تابعه فارسلوا الحديث وعقيل بضم العين ابن خالد الايلي ومعمر بفتح الميم ابن راشد وقد تكرر ذكرهما وقد وصل النهلي رواية عقيل في الزهريات واما معمّر فاختلف عليه فرواه عبد الله ابن المبارك عنه مر سلا كذلك اخرجه بن سعد وابو يعلى من طريقه ورواه عبد الرزاق عن معمّر موصولا لكن قال عن عائشة بدل قوله عن ابيه كذلك اخرجه مسلم .

باب من قام إلى جنب الإمام ليلة

أي هذا باب في بيان حكم من قام من المصلين إلى جنب الإمام لأجل علة وإنما قال هذا لأن الأصل أن يتقدم الإمام على المأموم ولكن للعاموم أن يقف بجانب الإمام عند وجود أسباب تقتضي ذلك. أحدها هو العلة التي ذكرها. والثاني ضيق الموضع فلا يقدر الإمام على التقدم فيكون مع القوم في الصف. والثالث جماعة المرأة فإن إمامهم يقف معهم في الصف. والرابع أن يكون مع الإمام واحد فقط يقف عن يمينه كما فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بآبن عباس إذا أداره من خلفه إلى يمينه وبهذا يرد على التميمي حيث حصر الجواز المذكور على صورتين فقال لا يجوز أن يكون أحد مع الإمام في صف إلا في موضعين أحدهما مثل ما في الحديث من ضيق الموضع وعدم القدرة على التقدم. والثاني أن يكون رجل واحد مع الإمام كما فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بآبن عباس حيث أداره من خلفه إلى يمينه.

٧٤ - **حدثنا زكرياء بن يحيى قال حدثنا ابن نمير قال أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر أن يصلي بالناس في مرضه فكان يصلي بهم. قال - عروة فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه خيفة فخرج فإذا أبو بكر يومئذ الناس فلما رآه أبو بكر استأخر فأشار إليه أن كما أنت فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حذاء أبي بكر إلى جنبه فكان أبو بكر يصلي بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلوة أبي بكر.**

مطابقه للترجمة ظاهرة. ورجاله قد ذكروا غير مرة وابن نمير هو عبد الله بن نمير. وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والآخر كذلك في موضع والنعنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وأخرجه مسلم في الصلاة أيضا عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب ومحمد بن عبد الله بن نمير به وأخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة به **قوله « قال عروة »** إلى آخره قال الكرمانى من هنا إلى آخره موقوف عليه وهو من مراسيل التابعين ومن تعليقات البخارى ويحتمل دخوله تحت الأسناد الأول وقال بعضهم هو بالأسناد المذكور وهو من جملة معلقا (قلت) أشار بهذا إلى قول الكرمانى ومع هذا أن الكرمانى ما حزم بأنه مرسل بل قال يحتمل دخوله تحت الأسناد الأول وأخرجه ابن ماجه بهذا الأسناد متصلا بما قبله قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن نمير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر أن يصلي بالناس في مرضه فكان يصلي بهم فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم خفة فخرج فإذا أبو بكر يومئذ الناس فلما رآه أبو بكر استأخر فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن كانت فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حذاء أبي بكر إلى جنبه فكان أبو بكر يصلي بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلوة أبي بكر » (فان قلت) إذا كان الحديث متصلا فمقطع عروة عن القدر الأول الذى أخذه عن عائشة (قلت) لاحتمال أن يكون عروة أخذه عن غير عائشة فقطع الثانى عن القدر الأول لذلك قوله « استأخر » أى تأخر قوله « ان كانت » كلة مأمومة وانت مبتدا وخبره محذوف أى كما أنت عليه أوفيه والكاف للتشبيه أى كن مشابها لما أنت عليه أى يكون حالك في المستقبل مشابها لحالك في الماضى ويجوز أن تكون الكاف زائدة أى التزم الذى أنت عليه وهو الإمامة قوله « حذاء أبى بكر » أى محاذيا من جهة الجنب لامن جهة القدم والخلف ولا منافاة بين قوله في الترجمة قام إلى جنب الإمام وهنا قال جلس إلى جنبه لأن القيام إلى جنب الإمام قديم يكون انتهاؤه بالجلوس في جنبه ولا شك أنه كان قائما في الابتداء ثم صار جالسا أو قاس للقيام على الجلوس في جواز كونه في الجنب أو المراد قيام أبى بكر لقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى قام أبو بكر بجانب رسول الله صلى الله عليه وسلم محاذيا له لا متخلفا عنه لغرض مشاهدة أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ☆

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز الاشارة المفهمة عند الحاجة وجواز جلوس المأموم بجانب الامام عند الضرورة او الحاجة وفي قوله استأخر دليل واضح انه لم يكن عنده مستكرا ان يتقدم الرجل عن مقامه الذى قام فيه في صلاته ويتأخر وذلك عمل في الصلاة من غير هافكل ما كان نظير ذلك وفعله فاعل في صلاته لامر دعاء اليه فذلك جائز قيل في الحديث اشعار بصحة صلاة المأموم وان لم يتقدم الامام عليه كما هو مذهب المالكية واجيب بأنه قد يكون بينهما المخاذة مع تقدم العقب على عقب المأموم واجاز محاذاة العقين لاسيما عند الضرورة او الحاجة . وفيه دلالة ان الائمة اذا كانوا حيث لا يراهم من يأتم بهم جاز ان يركع المأموم يركوع المكبر . وفيه ان العمل القليل لا يفسد الصلاة *
 ﴿ باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول فتأخر الاول او لم يتأخر جازت صلاته ﴾
 اى هذا باب ترجمته من دخل الى آخره قوله « الامام » الاول اى الامام الراتب قوله « فتأخر » الاول اى الذى اراد ان ينوب عن الراتب والمعرفة اذا اعيدت انما تكون عين الاول عند عدم القرينة الدالة على المغايرة ويروى « فتأخر الآخر » والمراد منه الداخل وكل منهما اول باعتبار *

﴿ فيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

اى بي المذكور من قوله « فجاء الامام الاول فتأخر الاول » الى آخره روى عن عائشة و اشار به الى حديثها الذى روى عنها عروة المذكور في الباب السابق وهو قوله « فلما رأه ابو بكر استأخر » اى فلما رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو بكر فالتى صلى الله تعالى عليه وسلم هو الاول لانه الامام الراتب وابو بكر هو الداخل ويطلق عليه الاول باعتبارانه تقدم اولاً ويطلق عليه الآخر لانه بالنسبة الى الاول آخر فافهم *

٧٥ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن أبي حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم فجاءت الصلاة فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال أنصلي للناس فأقيم قال نعم فصلى أبو بكر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف فصلى الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في صلاته فلما أكثر الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن امكث مكانك فرقع أبو بكر رضى الله عنه يديه فحمد الله على ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلما انصرف قال يا أبا بكر ما منعك أن تثبت إذ أمرتك فقال أبو بكر ما كان لابن أبي قحافة أن يصلى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لي رأيكم أكثرتم التصفيق من رأيه شيء في صلاته فليدسبح فإنه إذا سبح التفت إليه وإنما التصفيق للنساء ﴾

مطابقه للترجمة في قوله « ثم استأخر ابو بكر حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم » (ذكر رجاله) وهم اربعة : الاول عبد الله بن يوسف التنيسي . الثاني مالك بن انس . الثالث ابو حازم الجاهل المهملة والزراى واسمه سلمة بن دينار وقد تقدم . الرابع سهل بن سعد الساعدي الانصارى (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الافراد وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه عن سهل وفي رواية

النسائي من طريق سفيان عن أبي حازم سمعت سهلا وفيه ان رواه ما بين تنسى ومدنى **﴿** ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره **﴾** اخرجه البخاري في سبعة مواضع هنا وفي الصلاة فيما يجوز من التسييح والحمد للرجال ورفع الايدي فيها لا ينزل به والاشارة فيها والسهو والصلح والاحكام واخرجه مسلم في الصلاة عن قتبية وعن محمد بن عبدالله بن زيغ وعن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود عن القعبي وعن عمرو بن عوف واخرجه النسائي عن محمد بن عبدالله وعن احمد بن عبدة **﴿**

﴿ ذكر معناه **﴾** قوله الى بنى عمرو بن عوف **﴿** هم من ولد مالك بن الاوس وكانوا بقاء والاوس احد قبيلتي الانصار وها الاوس والخزرج وبنو عمرو بن عوف بطن كثير من الاوس فيه عدة احياء منهم بنو امية بن زيد وبنو ضبيعة بن زيد وبنو ثعلبة ابن عمرو بن عوف والسبب في ذهابه عليه السلام اليهم ما رواه البخاري في الصلح من طريق محمد بن جعفر عن ابي حازم **﴿** ان اهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اذهبونا نصلح بينهم **﴾** وروى في الاحكام من طريق حماد بن زيد ان توجهه كان بعد ان صلى الظهر وروى الطبراني من طريق عمرو بن علي عن ابي حازم ان الخبر جاء بذلك وقد اذن بلال لصلاة الظهر قوله **﴿** غانت الصلاة **﴾** اي صلاة العصر وصرح به في الاحكام ولفظه **﴿** فلما حضرت صلاة العصر اذن بلال ثم اقام ثم امر ابا بكر فتقدم **﴾** ولم يبين فاعل ذلك وقدين ذلك ابو داود في سننه بسند صحيح ولفظه **﴿** كان قتال بيني وبين عوف فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاهم ليصلح بينهم بعد الظهر فقال بلال رضي الله تعالى عنه ان حضرت صلاة العصر ولم آتكم فربا بكر فليصل بالناس فلما حضرت صلاة العصر اذن بلال ثم اقام ثم امر ابا بكر فتقدم **﴾** وعلم من ذلك ان المراد من قوله **﴿** جاء المؤذن **﴾** هو بلال قوله **﴿** فقال **﴾** اي المؤذن الذي هو بلال قوله **﴿** اتصل للناس **﴾** الهمة فيه للاستفهام على سبيل التقرير وبهذا يندفع اشكال من يقول هذا يخالف ما ذكر في رواية ابي داود من قوله **﴿** ثم امر ابا بكر فتقدم **﴾** وروى **﴿** اتصل بالناس **﴾** بالاء الموحدة عوض اللام قوله **﴿** فاقم **﴾** قال الكرمانى بالرفع والنصب وسكت على ذلك **﴿** قلت **﴾** وجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره فانا اقيم ووجه النصب على انه جواب الاستفهام والتقدير فان اقيم قوله **﴿** قال نعم **﴾** اي قال ابو بكر نعم اقم الصلاة وزاد في رواية عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه لفظه **﴿** ان شئت **﴾** واخرج البخاري هذه الزيادة في باب رفع الايدي ووجه هذا التفويض اليه لاحتمال ان يكون عنده زيادة علم من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قوله **﴿** فصل ابو بكر **﴾** ليس على حقيقته بل معناه دخل في الصلاة ويدل عليه رواية عبد العزيز **﴿** وتقدم ابو بكر فبكر **﴾** ورواية المسعودي عن ابي حازم **﴿** فاستفتح ابو بكر الصلاة **﴾** وهي رواية الطبراني ايضا قوله **﴿** والناس في الصلاة **﴾** جملة حالية يعني شرعوا فيها مع شروع ابي بكر رضي الله عنه قوله **﴿** فتخلص **﴾** قال الكرمانى اي صار خالصا من الاشغال **﴿** قلت **﴾** ليس المراد هذا المعنى ههنا بل معناه فتخلص من شق الصفوف حتى وصل الى الصف الاول وهو معنى قوله **﴿** حتى وقف في الصف **﴾** اي في الصف الاول والدليل على ما قلنا رواية عبد العزيز عند مسلم **﴿** جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخرق الصفوف حتى قام عند الصف المقدم **﴾** قوله **﴿** فصفق الناس **﴾** بتشديد الفاء من التصفيق قال الكرمانى التصفيق الضرب الذي يسمع له صوت والتصفيق باليد التصويت بها انتهى التصفيق هو التصفيق بالحاء سواء صفق بيده او صفق وقيل هو بالحاء الضرب يظهر اليد احدهما على صفحة الاخرى وهو الانذار والتهيب وبالقف ضرب احدى الصفحتين على الاخرى وهو اللهو واللعب وقال ابو داود قال عيسى بن ابوب التصفيع للنساء ضرب باصبعين من يمينها على كفها اليسرى وقال الداودي في بعض الروايات **﴿** فصفق القوم وانما التصفيق للنساء **﴾** فيحمل انهم ضربوا اكفهم على الخاذم **﴿** قلت **﴾** رواية عبد العزيز **﴿** فاخذ الناس في التصفيق قال سهل اندرون ما التصفيق هو التصفيق **﴾** قوله **﴿** وكان ابو بكر لا يلتفت في صلاته **﴾** وذلك لعلمه بالنهي عن ذلك وفي صحيح ابن خزيمة سالت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم عن التفات الرجل في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة الرجل قوله **﴿** فلما اكثر الناس التصفيق **﴾** وفي رواية حماد بن زيد **﴿** فلما رأى التصفيق لايمسك عنه التفت **﴾** قوله **﴿** ان امكث مكانك **﴾** كلمة ان مصدرية والمعنى فاشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم بالمكان

في مكانه وفي رواية عبدالعزيز «فاشار اليه يامره بان يصلي» وفي رواية عمرو بن علي «فدفع في صدره ليتقدم فاني»
 قوله «فرجع ابوبكر يديه فحمد الله» ظاهره انه حمد الله تعالى بلفظه صريحا لكن في رواية الحميدي عن سفيان «فرجع ابوبكر
 راسه الى السماء شكرا لله ورجع القهقري» وادعى ابن الجوزي انه اشار الى الشكر والحمد بيديه ولم يتكلم وليس في رواية
 الحميدي ما يمنع ان يكون بلفظه ويقوى ذلك ما رواه احمد من رواية عبدالعزيز بن الماجشون عن ابي حازم «يا ابا بكر
 لم زفعت يديك وما منعك ان تثبت حين اشرت اليك قال رفعت يدي لاني حمدت الله على ما رايت منك» وزاد المسعودي
 «فلما تحيى تقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» ونحوه في رواية حماد بن زيد قوله «ثم استأخر» اي تأخر قوله
 «فلما انصرف» اي رسول الله ﷺ من الصلاة قوله «اذا امرتك» اي حين امرتك قوله «لا بن ابي قحافة» بضم
 القاف وتخفيف الحاء المهملة وبعد الالف فاء واسمه عثمان بن عامر القرشي اسلم عام الفتح وعاش الى خلافة عمر رضي الله
 تعالى عنه ومات سنة اربع عشرة وثمان مائة بقل ابوبكر مالى او مالا بى بكر تحقيرا لنفسه واستصغارا لمرتبته عند رسول الله
 ﷺ قوله «بين يدي رسول الله ﷺ» والمراد من بين يدي التقديم وقال الكرماني اولفظ يدي مقحم (قلت) اذا
 كان لفظ يدي مقحما لا ينتظم المعنى على ما لا يخفى قوله «مالي رايتكم» تعريض والترض مالكم قوله «من تابه» اي من
 اصابه قوله «فليسبح» اي فليقل سبحان الله وكذا هو في رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم «فليقل سبحان
 الله» قوله «انفت اليه» على صيغة المجهول قوله «وانما التصفيق للنساء» وفي رواية عبدالعزيز «وانما التصفيق
 للنساء» ووقع في رواية حماد بن زيد بصيغة الامر ولفظه «اذا نابتكم امر فليسبح الرجال وليصيح النساء» *
 (ذكر ما يستفاد منه من الاحكام) وهو على وجوه * الاول فيه فضل الاصلاح بين الناس وحسم مادة الفتنة بينهم
 وجمعهم على كلمة واحدة * الثاني فيه توجه الامام بنفسه الى بعض رعيته للاصلاح وتقديم ذلك على مصاحبة الامامة
 بنفسه لان في ذلك دفع المفسدة وهو اولى من الامامة بنفسه ويلتحق بذلك توجه الحاكم لسماع دعوى بعض الخصوم
 اذا علم ان فيه مصلحة * الثالث قيل فيه جواز الصلاة الواحدة بامامين احدهما بعد الآخر وان الامام الراتب اذا غاب
 يستخلف غيره وانه اذا حضر بعد ان دخل نائبه في الصلاة يتخير بين ان ياتمه به او يؤم هو ويصير النائب مأموما من
 غير ان يقطع الصلاة ولا يبطل شيء من ذلك صلاة احد من المأمومين انتهى (قلت) جواز الصلاة الواحدة بامامين
 احدهما بعد الآخر مسلم لان الامام اذا احدث واستخلف خليفة فأتى الخليفة صلاته صح ذلك ويطلق عليه انه صلاة
 واحدة بامامين وقوله ايضا ان الامام الراتب اذا غاب يستخلف غيره مسلم ايضا وقوله وانه اذا حضر الى آخره غير
 مسلم واحتجاج من يذهب الى هذا بهذا الحديث غير صحيح لان ذلك من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ذكر ذلك
 ابن عبد البر وادعى الاجماع على عدم جواز ذلك لغيره (قلت) لانه لا يجوز التقديم بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وليس لسائر الناس اليوم من الفضل من يجب ان يتأخر له وكان جائزا لابي بكر ان لا يتأخر لشارة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم «ان امكث مكانك» وقال بعض المالكية ايضا تأخر ابي بكر وتقدمه صلى الله تعالى عليه وسلم من خواصه صلى الله
 تعالى عليه وسلم ولا يفعل ذلك بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم ونوقض يعنى دعوى ابن عبد البر الاجماع
 المذكور بان الخلاف ثابت فالصحيح المشهور عند الشافعية الجواز انتهى (قلت) هذا خرق للاجماع السابق قبل هؤلاء
 الشافعية وخرق الاجماع باطل * الرابع قيل فيه جواز احرام المأموم قبل الامام وان المرء قد يكون في بعض صلاته اماما
 وفي بعضها مأموما انتهى (قلت) قوله فيه جواز احرام المأموم قبل الامام قول غير صحيح يردده قوله صلى الله عليه وسلم
 «اذا كبر الامام فكبروا» ولفظ البخارى «فاذا كبر فكبروا» وقد رتب تكبير المأموم على تكبير الامام فلا يصح
 ان يسبقه وقال ابن بطال لا علم * يقول ان من كبر قبل امامه فصلاته تامة الا لشافعي بناء على مذهبه وهو ان صلاة
 المأموم غير مرتبطة بصلاة الامام وسائر الفقهاء لا يميزون ذلك * الخامس استنبط الطبري منه وقال في هذا الخبر دليل
 على خطأ من زعم انه لا يجوز لمن احرم بفريضة وصلى بمصنأهم اقيمت عليه تلك الصلاة انه لا يجوز له ان يدخل مع الجماعة

في بقية صلاته حتى يخرج منها وسلم ثم يدخل معهم فان دخل معهم دون سلام فسدت صلاته ولزمه قضاؤها انتهى
(قلت) الحديث يبين خطأه هو وذلك انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ابتدا صلاة كان ابوبكر صلى بعضها واتم به
اصحابه فيها فكان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مبتدئا والقوم متممين * السادس فيه فضل ابي بكر
على جميع الصحابة . السابع فيه ان اقامة الصلاة واستدعاء الامام من وظيفة المؤذن وان المؤذن هو الذي يقيم وهذا
هو السنة فان اقام غيره كان خلاف السنة قيل يعتد باذنه عند الجمهور (قلت) وبغير اذنه ايضا يعتد واذا اقام غير المؤذن
ايضا يعتد عندنا لقوله عليه السلام لعبد الله بن زيد حين راي الاذان «القاء على بلال فانه امد صوتنا منك واقم انت» وقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم «من اذن فهو يقيم» كان في حق زياد بن الحارث الصدائي وكان حديث العهد بالاسلام امره
به كيلا تدخله الوحشة . الثامن فيه جواز التسبيح والمخد في الصلاة لانه من ذكر الله تعالى واما اذا قال الحمد لله واراد به
الجواب اختلف المشايخ في فساد صلاته وفي المحيط لو حمد الله العاطس في نفسه ولا يحرك لسانه عن ابي
حنيفة لا تفسد ولو حرك تفسد وفي فتاوى القنابي لو قال السامع الحمد على رجاء الثواب من غير ارادة الجواب
لا تفسد واذا فتح على امامه لا تفسد وعلى غيره تفسد وقال ابن قدامة قال ابو حنيفة ان فتح على الامام بطلت
صلاته (قلت) هذا غير صحيح وقال السفاقي احتج بالحديث جماعة من الخذاق على ابي حنيفة في قوله ان فتح الرجل لغير
امامه لم تجز صلاته (قلت) ليس في الحديث دلالة على هذا والذي ليس في صلاته لا يدخل تحت قوله من نابه شيء في صلاته»
ولانه يكون تعليم او تلقينا وقال السفاقي قال مالك من اخبر في صلاته بسرور فحمد الله تعالى لا تضر صلاته وقال ابن القاسم
من اخبر بمصيبة فاسترجع او اخبر بشيء فقال الحمد لله على كل حال او قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات لا يمجني
وصلاته مجزية وقال اشهب الا ان يريد بذلك قطع الصلاة ومذهب مالك والشافعي اذا سبح لاعنى خوف ان يقع في
بئر او دابة او في حية انه جائز . التاسع فيه جواز الالتفات للحاجة قاله ابن عبد البر وجمهور الفقهاء على ان الالتفات
لا يفسد الصلاة اذا كان يسيرا (قلت) هذا اذا كان حاجة لما روى سهل بن الحنظلية من حديث فيه «فجعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم يلقى الى الشعب» وقال ابو داود كان ارسل فارسا الى الشعب يحرس وقال الحاكم سنده صحيح
واما اذا كان لا حاجة فانه يكره لما روى عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «لا يزال الله تعالى
مقبلا على العبد وهو في صلاته ما لم يلتفت فاذا التفت انصرف عنه» وعند ابن خزيمة عن ابن عباس «كان صلى الله تعالى
عليه وسلم يلتفت يمينا وشمالا ولا يلوي عنقه خلف ظهره» وعند الترمذي واستقر به «يلحظني يمينا وشمالا» وقال ابن
القطان صحيح وعند ابن خزيمة عن علي بن شيبان وكان احدا لو قد قال «صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجز يؤخر عينيه
الى رجل لا يقيم صلبه في الركوع والسجود» وعن جابر عليه السلام وهو شاك فصيلنا وراه قعودا فالتفت الينا (فان قلت) روى
ابو داود لا صلاة للتلطف (قلت) ضعفه ابن القطان وغيره . العاشر فيه دليل على جواز استخلاف الامام اذا اصابه
ما يوجب ذلك وهو قول ابي حنيفة ومالك واحد قولي الشافعي وهو قول عمر وعلي والحسن وعلقمة وعطاء والنخعي
والتوري وعن الشافعي واهل الظاهر لا يستخاف الامام . الحادي عشر فيه جواز شق الصفوف والمشي بين المصلين لقصد
الوصول الى الصف الاول لكن هذا في حق الامام ويكره في حق غيره . الثاني عشر فيه جواز امامة المفضل للمفضل .
الثالث عشر فيه سؤال الرئيس عن سبب مخالفة امره قبل الزجر عن ذلك . الرابع عشر فيه اكرام الكبير بمخاطبته
بالكنية . الخامس عشر فيه ان العمل القليل في الصلاة لا يفسدها تاخر ابي بكر عن مقامه الى الصف الذي يليه . السادس
عشر فيه تقديم الاصلاح والافضل . السابع عشر فيه تقديم غير الامام اذا تاخروا لم يخف فتنة ولا انكار من الامام .
الثامن عشر قيل فيه تفضيل الصلاة في اول الوقت (قلت) انما صلوا في اول الوقت ظنا منهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم
لا ياتيهم في الوقت والجماعة كانوا حاضرين وفي تاخيرهم كان تشويش لهم من جهة ان فيهم من كان ذا حاجة وذا ضعف
ونحو ذلك . التاسع عشر فيه ان رفع اليد في الصلاة لا يفسدها . العشرون فيه ان المصلي اذا نابه شيء فليسبح
اي فليقل سبحان الله وعن مالك المرأة تسبح كالرجل لان كلمة من في الحديث تقع على الذكور والاناث قال والتصديق

منسوخ بقوله «من نابى في صلاته فليصبح» وانكره بعضهم وقال لانه لا يختلف ان اول الحديث لا ينسخ آخره ومذهب الشافعى والاوزاعى تخصيص النساء بالتصفيق وهو ظاهر الحديث وفي سنن ابى داود «اذا نابى شئ في صلاة فليصبح الرجال وليصفيق النساء» الحادى والعشرون فيه شكر الله على الوجهة فى الدين والله اعلم بحقيقة الحال به

باب إذا استؤوا في القراءة فليؤمهم أكبرهم

اى هذا باب ترجمته اذا استؤوا الى آخره يعنى اذا استؤى الحاضرون للصلاة فى القراءة فليؤمهم من كان اكبر السن منهم *

٧٦ - **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ شَبَابَةٌ فَلَبِثْنَا عِنْدَهُ نَحْوًا مِنْ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَبًا فَقَالَ لَوْ رَجَعْتُمْ إِلَى بِلَادِكُمْ فَعَلِمْتُمُوهُمْ مَرُّوهُمْ فَلْيُصَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا وَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذَنَ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤْمِكُمْ أَكْبَرُكُمْ**

مطابقه للترجمة وان لم تذكر فى الحديث صريحا استؤاؤهم فى القراءة من حيث اقتضاء القصة هذا القيد لانهم اسلموا وهاجروا معا وصحبوا رسول الله ﷺ ولازموه عشرين ليلة واستؤوا فى الاخذ عنه فلم يبق بما يقدم به الا السن وقال بعضهم هذه الترجمة منتزعة من حديث اخرجه مسلم من رواية ابى مسعود الانصارى مرفوعا «يؤم القوم اقروهم لكتاب الله تعالى فان كانت قرااتهم سواء فليؤمهم اقدمهم هجرة فان كانوا فى الهجرة سواء فليؤمهم اكبرهم سنا» انتهى (قلت) ما بعد هذا الوجه لبيان التطابق بين الحديث والترجمة فكيف يضع ترجمة لحديث اخرجه غيره والمطلوب من التطابق ان يكون بين الترجمة وحديث الباب به

(ذكر رجاله) وهم خمسة مضى ذكرهم غير مرة وايوب هو السخيتانى وابو قلابه هو عبد الله بن زيد الجرمي وقدمضى حديث مالك بن الحويرث هذا فى باب من قال ليؤذن فى السفر مؤذنا واحدا اخرجه عن معلى بن اسد عن وهيب عن ايوب عن ابى قلابه عن مالك بن الحويرث قال «اثبت النبى ﷺ فى نفر من قومي» الحديث وقد ذكرنا هناك جميع متعلقات الحديث مستوفى قوله «ونحن شبابة» جملة اسمية وقعت حالا والشبهة بفتح الشين المعجمة والباءين الموحدين جمع شاب وفى رواية فى الادب «شبابه متقاربون» اى فى السن قوله «نحو من عشرين» وفى رواية هناك «عشرين ليلة» بتعيين العشرين جزما والمراد بايامها كما وقع التصريح به فى خبر الواحد من طريق عبد الوهاب عن ايوب قوله «رجبا» وفى رواية ابن علية وعبد الوهاب «رجبا رقيقا» قوله «لو رجعتهم» جواب لو قوله «مروهم» وقوله «فعلتموهم» عطف على قوله «رجعتهم» ويجوز ان يكون جواب لو محذوفا تقديره لو رجعتهم لكان خيرا لكم انما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لانه علم منهم انهم اشتاقوا الى اهلهم واولادهم والدليل على هذا رواية عبد الوهاب «فظن انا اشتقنا الى اهلنا» الحديث فقال ذلك على طريق الانس لان فى الامر بالرجوع بغير هذا الوجه تنفيرا والنبي ﷺ يتحاشى عن ذلك ثم على تقدير ان يكون جواب لو محذوفا يكون قوله «مروهم» استئفا كأن سائلا سأل ماذا نعلمهم فقال مروهم بالطاعات كذا وكذا والامر بها مستلزم للتعليم قوله «وليؤمكم اكبركم» يعنى بالسن عند التساوى فى شروط الامامة والا فالاسن اذا وجد وكان منهم من هو اصغر منه ولكنه اقرأ قدام فى حديث عمرو بن سلمه وكان قدام قومه فى مسجد عشرته وهو صغير وفيهم الشيوخ والكهول ولكن قالوا انما كان تقديم الاقرء فى ذلك الزمان لانه كان فى اول الاسلام حين كان الحفاظ قليلا وتقدم عمرو كان لذلك او نقول لا يكاد يوجد قارى اذ ذاك الا وهو فقيه وقد بسطنا الكلام فيه فى باب اهل العلم والفضل احق بالامامة *

باب إذا زار الإمام قوماً فأمرهم

أى هذا باب ترجمته إذا زار الإمام أى الإمام الاعظم أو من يجرى مجراه إذا زار قوماً فأمرهم فى الصلاة ولم يبين حكمه فى الترجمة هل للإمام ذلك أم يحتاج إلى إذن القوم فأكتفى بما ذكر فى حديث الباب فإنه يشعر بالاستئذان كما سنذكره إن شاء الله تعالى

٧٧ - **حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أُسَيْدٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ سَمِعْتُ عِثْبَانَ بْنَ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ اسْتَأْذَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنَتْ لَهُ فَقَالَ أَيْنَ نُحِبُّ أَنْ أَصْلَى مِنْ بَيْنِكَ فَأَشْرَفْتُ لَهُ إِلَى الْمَسْكَانِ الَّذِي أَحَبَّ فَقَامَ وَصَفَرْنَا خَلْفَهُ ثُمَّ سَلَّمَ وَسَلَّمْنَا

مطابقته للترجمة فى قوله «فقال ابن تحبان أصلى» إلى آخره فإنه يتضمن أمرين أحدهما قصدًا وهو تعيين المكان من صاحب المنزل والآخر ضمنا وهو الاستئذان بالإمامة (فان قلت) الإمام الاعظم سلطان على المسالك فلا يحتاج إلى الاستئذان (قلت) فى الاستئذان رعاية الجانبين مع أنه ورد فى حديث أبى مسعود «ولا يؤم الرجل الرجل فى سلطانه ولا يجلس على تكرمته إلا بإذنه» فان مالك الثنى سلطان عليه وقد نقل بعضهم هنا وجهين فى ذكر الترجمة وفيهما عسف وبعد والوجه ما ذكرته (ذكر رجاله) وهم ستة. الاول معاذ بن اسد ابو عبد الله المروزي نزيل البصرة وليس هو اخ لمولى بن اسد أحد شيوخ البخارى ايضا وكان معاذ المذكور كاتباً لعبد الله بن المبارك وهو شيخه فى هذا الاسناد وحكى عنه البخارى أنه قال فى سنة إحدى وعشرين ومائتين أنا ابن احدى وسبعين سنة كأنه ولد سنة خمسين ومائة. الثانى عبد الله بن المبارك. الثالث معمر بفتح الميم بن راشد. الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى. الخامس محمود بن الربيع بفتح الراء ابو محمد الانصارى وقال ابو نعيم عقل محبة بحجها رسول الله ﷺ فى وجهه من دلو فى دارهم ذكره الذهبى فى كتاب تجريد الصحابة منهم وقد تقدم فى باب المساجد فى البيوت. السادس عثبان بن مالك الانصارى

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع وفيه الاخبار كذلك فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضع. وفيه القول فى خمسة مواضع. وفيه السماع وفيه رواية التابعى عن الصحابى والصحابى عن الصحابى. وفيه ان شيخه من افراده. وفيه ان رواه ما بين مروزيين والبصرى والمدنى. وقد ذكرنا تعدد موضعه ومن اخرج غير فى باب اذا دخل بيتا صلى حيث شاء وبقي ما يتعاقبه فى باب المساجد فى البيوت قوله «وصفنا خلفه» بفتح الفاء الاولى وسكون الثانية جمع المتكلم وروى «وصفنا» بتشديد الفاء أى صفنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلفه

باب إنما جعل الإمام ليؤتم به

أى هذا باب ترجمته إنما جعل الإمام ليؤتم أى ليقتردى به وهذه الترجمة قطعة من حديث مالك من احاديث الباب على ما يأتى إن شاء الله تعالى

وَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ بِالنَّاسِ وَهُوَ جَالِسٌ
هذا التعليق تقدم مسنداً من حديث عائشة (فان قلت) هذا لا دخل له فى الترجمة فما فائدة ذكره (قلت) انه يشير به إلى ان الترجمة التى هى قطعة من الحديث عام يقتضى متابعة المأموم الإمام مطلقاً وقد لحقه دليل الخصوص وهو حديث

عائشة «فان النبي ﷺ صلى في مرضه الذي توفي فيه وهو جالس والناس خلفه قيام ولم يأمرهم بالجلوس» فدل على دخول التخصيص في عموم قوله «وانما جعل الامام ليؤتم به»

«وقال ابن مسعود إذا رفع قبل الإمام يعود فيمسيك بقدر ما رفع ثم يتبع الإمام»

مطابقته للترجمة تؤخذ من لفظ الترجمة على ما لا يخفى وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة بسند صحيح عن هشيم اخبرنا حصين عن هلال بن يسار عن ابي حيان الاشجى وكان من اصحاب عبد الله قال قال رسول الله ﷺ «لا تبادروا التمسك بالركوع ولا بالسجود اذا رفع احدكم رأسه والامام ساجد فليسجدتم ليمكث قدر ما سبق به الامام» وروى عبد الرزاق عن عمر بن قنول ابن مسعود باسناد صحيح ولفظه «ايما رجل رفع رأسه قبل الامام في ركوع او سجود فليضع رأسه بقدر رفعه اياه» ورواه البيهقي من طريق ابن هزيمة وقال البيهقي ورويناه عن ابراهيم والشعبي انه يعود فيسجد وحكى ابن سخون عن ابيه نحوه ومذهب مالك ان من خفض او رفع قبل امامه انه يرجع فيفعل ما دام امامه لم يرفع من ذلك وبه قال احمد واسحق والحسن والنخعي وروى نحوه عن عمر بن رضى الله تعالى عنه وقال ابنه من ركع او سجد قبل امامه لاصلاة له وهو قول اهل الظاهر وقال الشافعي وابو ثور اذا ركع او سجد قبله فان ادركه الامام فيها اساء ويجزيه حكاه ابن بطال ولو ادرك الامام في الركوع فكبر مقتديا به ووقف حتى رفع الامام رأسه فركع لا يجزيه عندنا خلافا لزمفر

«وقال الحسن فيمن يركع مع الإمام ركعتين ولا يقدر على السجود يسجد للركعة الآخرة سجدةً ثنتين ثم يقضي الركعة الاولى بسجودها وفيمن نسي سجدة حتى قام يسجد»

اي الحسن البصري والذي قاله مسألان . الاولى قوله «فيمن يركع» الى قوله «يسجدوها» وصلها سعيد بن منصور عن هشيم عن يونس عن الحسن ولفظه «في الرجل يركع يوم الجمعة فيزجه الناس فلا يقدر على السجود قال اذا فرغوا من صلاتهم سجد سجدةً لركعتي الاولى ثم يقوم فيصلي ركعة وسجدةً» قوله «ولا يقدر على السجود» اي لزحام ونحوه على السجود بين الركعتين وقد فسر فيما رواه سعيد بن منصور بقوله «في الرجل يركع يوم الجمعة فيزجه الناس فلا يقدر على السجود» وانما ذكر يوم الجمعة في هذا وان كان الحكم عام لان الغالب في يوم الجمعة ازدحام الناس قوله «الآخرة» وروى «الآخرة» وانما قال الركعة الاولى دون الثانية لان اتصال الركوع الثاني به . المسألة الثانية قوله «وفيمن نسي سجدة» اي قال الحسن فيمن نسي سجدة من اول صلاته قوله «يسجد» يعني يطرح القيام الذي فعله على غير نظم الصلاة ويجعل وجوده كالعدم وصلها ابن ابي شيبة بآتم منه ولفظه «في رجل نسي سجدة من اول صلاته فلم يذكرها حتى كان آخر ركعة من صلاته قال يسجد ثلاث سجرات فان ذكرها قبل السلام يسجد سجدة واحدة وان ذكرها بعد انقضاء الصلاة يستأنف الصلاة» (فان قلت) ما مطابقة المروي عن الحسن للترجمة (قلت) مطابقة لها من حيث ان فيه متابعة الامام بوجود بعض المخالف فيه وقال مالك في مسألة الزحام لا يسجد على ظهر احد فان خالف يعيد وقال اصحابنا والشافعي وابو ثور يسجدولا إعادة عليه

٧٨ - «حدثنا أحمد بن يونس قال حدثنا زائدة عن موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال دخلت على عائشة فقلت ألا تحبني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أصلي الناس قلنا لا هم ينتظرونك قال ضعوا لي ماء في الميخضب قالت ففعلنا فاغتسل فذهب لينوء فأغمي عليه ثم أفان فقال ﷺ أصلي الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعوا لي ماء في الميخضب قالت ففعلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء

فَاغْمِي عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ فَقُلْنَا لَا وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي
 الْمِخْضَبِ فَقَعَدَ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِيَنْوُوءَ فَاغْمِي عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ فَقُلْنَا لَا وَهُمْ
 يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ ﷺ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَأَرْسَلَ
 النَّبِيُّ ﷺ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بَأْنِ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَأَتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُكَ أَنْ
 تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا يَأْمُرُ صَاحِبَ النَّاسِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ
 فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَجَدَ مِنْ نَفْسِهِ خِيفَةً فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا
 الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ
 ﷺ بِأَنْ لَا يَتَأَخَّرَ قَالَ أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ فَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي
 وَهُوَ يَأْتُمُ بِصَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ وَالنَّاسِ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ ﷺ قَاعِدٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أُغْرِضُ عَلَيْكَ مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ النَّبِيِّ ﷺ
 قَالَ هَاتِ فَمَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا فَمَا أَنْكَرَ مِنْهُ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمْتُ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ
 مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ ؓ

مطابقته للترجمة في قوله «فجعل أبو بكر يصلي وهو يأتُم بِصَلَاةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ» وكون الامام جعل ليؤتم
 به فظاهر ههنا (ذكر رجاله) (وهم خمسة . الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي .
 الثاني زائدة بن قدامة البكري الكوفي . الثالث موسى بن ابي عائشة الهمداني ابوبكر الكوفي . الرابع عبيد الله بتصغير
 البعد ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود ابو عبد الله الهذلي احد الفقهاء السبعة مات سنة ثمان وتسعين . الخامس ام المؤمنين
 عائشة (ذكر لطائف اسناده) فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغننة في موضعين وفيه القول في ثلاثة
 مواضع وفيه ان الثلاثة الاول من الرواة كوفيون وفيه شيخ البخاري مذكور باسم جده (ذكر تعدد موضعه ومن
 اخرجه غيره) اما البخاري فانه اخرج هذا الحديث مقطعا ومطولاً ومختصراً في مواضع عديدة قد ذكرنا
 اكثرها واخرجه هنا عن احمد بن يونس ووافقه في ذلك مسلم واخرجه عن زائدة عن موسى بن ابي عائشة به
 واخرجه النسائي في الصلاة عن ابن عباس الغنبري عن ابن مهدي عن زائدة به وفي الوفاة عن سويد بن
 نصر عن ابن المبارك عن زائدة (ذكر معناه) قوله «الا للعرض والاستفتاح قوله» بلى بمعنى نعم احدثك
 قوله «لما نقل» بضم القاف يعني لما اشتد مرضه وقد استقصينا الكلام فيه في باب الغسل والوضوء في الخضب وفي حد
 المريض ان يشهد الجماعة وغيرهما ونذكر ههنا بعض شئ مما يحتاج اليه لسرعة الوقوف عليه قوله «اصلى الناس» الهمزة
 فيه للاستفهام والاستخبار قوله «فقلنا لا» ويروى «قلنا» بدون الفاء قوله «وهم ينتظرونك» الواو فيه للحال قوله
 «ضعوا لي ماء» باللام وفي رواية المستملى والسرخسي «ضعوني» بالنون والكرماني ذهل عن رواية الجمهور التي هي
 باللام وسأل على رواية النون فقال القياس باللام لان الماء مفعول وهو لا يتعدى الى مفعولين ثم اجاب بان
 الوضع ضمن معنى الايتاء اولفظ الماء تمييزاً عن الخضب مقدم عليه ان جوزنا التقديم او هو منصوب بنزع الخافض
 (قلت) كل هذا تعسف الامعنى التضمين فله وجه قوله «في الخضب» بكسر الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح الصاد المعجمة
 وفي آخره باء موحدة وهو المكنى اى الاجانة قوله «فقلنا فَاغْتَسَلَ» ويروى «فقلنا فَاغْتَسَلَ» قوله «فذهب»
 بالقامو في رواية الكشمي «ثم ذهب» قوله «لينوء» بضم النون بعدها همزة اى لينهض بجهد وقال الكرماني وينوء كيقوم

لفظا ومعنى قوله «فاغنى عليه» فيه ابن الاغماء جائز على الانبياء لانه شبه بالنوم وقال النووي لانه مرض من الامراض بخلاف الجنون فانه لم يغز عليهم لانه نقص (قلت) العقل في الاغماء يكون مغلوبا وفي المجنون يكون مغلوبا قوله «قلنا» يعني لم يصلوا قوله «هم ينتظرونك» جملة اسمية وقعت حالا بلا واو وهو جائز وقد وقع في القرآن نحو قوله تعالى «قلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو» وكذلك هم ينتظرونك الثاني قوله «لصلاة العشاء» كذا باللام في رواية الاكثرين وفي رواية المستمل والكشميهني الصلاة العشاء الآخرة» قوله «عكوف» بضم العين جمع الما كف اي مجتمعون، واصل العكف اللبس منه الاعتكاف لانه لبث في المسجد قوله «تلك الايام» اي التي كان رسول الله ﷺ فيها مريضا غير قادر على الخروج قوله «لصلاة الظهر» هو صريح في ان الصلاة المذكورة كانت صلاة الظهر وعزم بعضهم انها الصبح قوله «اجلساني» من الاجلاس قوله «وهو يات بصلاة النبي عليه الصلاة والسلام» هذه رواية المستمل والسرخسي ورواية الاكثرين «لجعل ابوبكر يصلي وهو قائم» من القيام قوله «بصلاة النبي ﷺ» وروى «بصلاة رسول الله ﷺ» وقد قال الشافعي بانه عليه الصلاة والسلام لم يصل بالناس في مرض موته في المسجد الا مرة واحدة وهي هذه التي صلى فيها قاعدا وكان ابو بكر فيها اماما ثم صار مأموما يسمع الناس التكبير قوله «والاعرض» الهذرة للاستفهام ولان النفي وليس حرف التنبيه ولا حرف التحضيض بل هو استفهام للعرض به

(ذكر ما يستفاد منه) وقد ذكرنا اكثر فوائدها في الحديث في باب حد المريض ان يشهد الجماعة ونذكر ايضا ما لم تذكره هناك * فيدليل على ان استخلاف الامام الراتب اذا اشكى اولى من صلاته بالقوم قاعدا لانه ﷺ استخلف ابابكر ولم يصل بهم قاعدا غير مرة واحدة * وفيه صحة امامة المذنب لثله * وفيه دليل على صحة امامة القاعد للقائم ايضا خلافا لما روى عن مالك في المشهور عنه ولمحمد بن الحسن وقال في ذلك ان الذي نقل عنه ﷺ كان خاصا به واحتج محمد ايضا بحديث جابر عن الشعبي مرفوعا «لا يؤمن احد بعدى جالسا» اخرجه الدارقطني ثم السيبق وقال الدارقطني لم يروه عن الشعبي غير جابر الجعفي وهو متروك والحديث مرسل لا تقوم به حجة وقال ابن زبزة لوضح لم يكن فيه حجة لانه يحتمل ان يكون المراد منه الصلاة بالجالس (قلت) يعني يجلس مفعولا لاحال وهذا خلاف ظاهر التركيب في زعم المحتج به وزعم عياض ناقلا عن بعض المالكية ان الحديث المذكور يدل على نسيح الامر المتقدم لهم بالجلوس لسا صلوا خلفه قياما ورد بأن ذلك على تقدير محته يحتاج الى تاريخ * ثم اعلم ان جواز صلاة القائم خلف القاعد هو مذهب ابي حنيفة وابي يوسف والشافعي ومالك في رواية والاوزاعي واحتجوا في ذلك بحديث عائشة المذكور (فان قلت) روى البخاري ومسلم والاربعة عن انس قال «سقط رسول الله ﷺ عن فرس» الحديث وفيه «اذا صلى قاعدا فصلوا قعودا» وروى البخاري ايضا ومسلم عن عائشة قالت «اشكى رسول الله ﷺ فدخل عليه ناس من اصحابه» الحديث وفيه «اذا صلى جالسا فصلوا جلوسا» (قلت) هؤلاء يجعلون هذين الحديثين منسوخين بحديث عائشة المتقدم انه صلى آخر صلاته قاعدا والناس خلفه قياما وايضا ان تلك الصلاة كانت تطوعا والتطوعات يحتمل فيها ما لا يحتمل في الفرائض وقد صرح بذلك في بعض طرقه كما اخرجه ابو داود في سننه عن ابي سفيان عن جابر قال «ركب رسول الله ﷺ فرسا في المدينة فصرعه على جذع نخلة فانفكت قدمه فاقبضته فعوده فوجدناه في مشربة لعائشة يسبح جالسا قال فقمتا خلفه فسكت عنا ثم اتينا مرة اخرى نعوده فصلى المكتوبة جالسا فقمتا خلفه فأشار الينا فقمنا قال فلما قضى الصلاة قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا فاذا صلى قائما فصلوا قياما ولا تفعلوا كما يفعل اهل الفارس بعضهم» ورواه ابن خبان في صحيحه كذلك ثم قال وفي هذا الخبر دليل على ان ما في حديث حميد عن انس انه صلى بهم قاعدا وهم قيام انما كانت الصلاة سبحة فلما حضرت الفريضة امرهم بالجلوس فجلسوا فكان امر فريضة لافضيلة (قلت) وما يدل على ان التطوعات يحتمل فيها ما لا يحتمل في الفرائض ما اخرجه الترمذي عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن انس قال «قال لي رسول الله ﷺ اياك والالتفات في الصلاة فانه هلكة فان كان لابد ففني التطوع لا في الفريضة» وقال حديث حسن به

٧٩- **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت صلى رسول الله ﷺ في بيته وهو شاك فصلى جالسا وصلى وراءه قوم قياما فأشار إليهم أن اجلسوا فلما انصرف قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارفعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون *

منطابقته للترجمة ظاهرة لان الترجمة هي بعينها قوله ﷺ «انما جعل الامام ليؤتم به» * ورجاله قد ذكروا غير مرة واخرجه البخاري ايضا في التفسير عن قتية وفي السهو عن اسماعيل واخرجه ابو داود في الصلاة عن القعقي عن مالك به *

(ذكر مناه) قوله «في بيته» أي في المشربة التي في حجرة عائشة كايته ابو سفيان عن جابر وهذا يدل على ان تلك الصلاة لم تكن في المسجد وكأنه ﷺ عجز عن الصلاة بالناس في المسجد وكان يصلي في بيته بمن حضر لكنه لم ينقل انه استخلف ومن ثمة قال عياض ان الظاهر انه صلى في حجرة عائشة وأتم به من حضر عنده ومن كان في المسجد وهذا الذي قاله يحمّل ويحتمل ايضا ان يكون استخلف وان لم ينقل لكن يلزم على الاول ان تكون صلاة الامام اعلى من صلاة المأمومين ومنه عياض خلافا (قلت) له ان يقول انما يمنع كون الامام اعلى من المأموم اذ لم يكن معه احد وكان معه هذا بعض الصحابة ثوبه «وهو شاك» بتخفيف الكاف واصله شاكى نحو قاض اصله قاضى استثقلت الضمة على الياء فحذفت فصارت شاك وهو من الشكاية وهي المرض والمعنى هنا شاك عن مزاجه لانخرافه عن الصحة وقال ابن الاثير الشكوى والشكاة والشكاية المرض قوله «فصلى جالسا» أي حال كونه جالسا وقال عياض يحتمل ان يكون اصابه من السقطة رض في الاعضاء منعه من القيام ورد هذا بانه ليس كذلك وانما كانت قدمه منفكة كافي رواية بشر بن المفضل عن حميد عن انس عند الاسماعيلي وكذا ابى داود وابن خزيمة من رواية ابى سفيان عن جابر قال «ركب رسول الله ﷺ فرسا بالمدينة فصرعه على جذع نخلة فانفكت قدمه فأتيناه نعوذه فوجدناه في مشربة لعائشة» الحديث وقد ذكرناه عن قريب وفي رواية يزيد بن حميد «جش ساقه او كفه» وفي رواية الزهري عن انس «جش شقة اليمين» والحاصل هنا ان عائشة اهتمت بالشكوى وبين جابر وانس السبب وهو السقوط عن الفرس وعين جابر العلة في الصلاة قاعدا وهي انفكك القدم (فان قلت) وقعت الخالفة بين هذه الروايات في التوفيق بينها (قلت) يحتمل وقوع هذا كله قوله «فأشار عليهم» كذا وقع في رواية الحموي بلفظ عليهم وفي رواية الاكثرين «فأشار اليهم» وروى ايوب عن هشام بلفظ «فأومأ اليهم» وروى عبد الرزاق عن معمر عن هشام بلفظ «فاخلف يده يومئها اليهم» قوله «فلما انصرف» أي رسول الله ﷺ من الصلاة قوله «انما جعل الامام ليؤتم به» أي ليقندى به ويتبع ومن شأن التابع ان لا يسبق متبوعه ولا يتقدم عليه في موقفه ويراقب احواله قوله «فإذا ركع» أي الامام فاركعوا الفاء فيه وفي قوله «فاسجدوا» للتعقيب ويدل على ان المتقدم لا يسبق الامام بالركوع والسجود حتى اذا سبق الامام فيهما ولم يلحق الامام فسدت صلاته والدليل على ان الفاء للتعقيب ما رواه مسلم من رواية الاعمش عن ابى هريرة رضى الله عنه «لا تبادروا الامام اذا كبر فكبروا» وفي رواية ابى داود من رواية مصعب بن محمد عن ابى صالح «ولا تركعوا حتى يركع ولا تسجدوا حتى يسجد» قوله «وإذا رفع» أي الامام راسه فارفعوا رؤسكم (فان قلت) الفاء التي للتعقيب هي الفاء الماطفة والفاء التي هنا للربط فقط لانها وقعت جوابا للشرط فعلى هذا لا يقتضى تأخر افعال المأموم عن الامام (قلت) وظيفة الشرط التقدم على الجزاء مع ان رواية ابى داود تصرح بانتفاء التقدم والمقارنة واعتبار لقول من يقول ان الجزاء يكون مع الشرط قوله «فإذا قال سمع الله لمن حمده» قوله سمع الله مجاز عن الاجابة والاجابة مجاز عن القبول فصار هذا مجاز المجاز والهاء في حمده هاء السكنة والاستراحة لا للكناية قوله «ربنا ولك الحمد» جميع الروايات في حديث عائشة

بأثبات الواو وكذا في حديث ابى هريرة وانس الا في رواية الليث عن الزهرى في باب انجاب التكبير والكشمينى بحذف الواو ومنهم من رجح اثبات الواو لان فيها معنى زائدا لكونها عاطفة على محذوف تقديره ياربنا استجب او ياربنا اطعناك ولك الحمد فيشتمل على الدعاء والتسامع ومنهم من رجح حذفها لان الاصل عدم التقدير فتصير عاطفة على كلام غير تام وقال ابن دقيق العيد والاول اوجه وقال النووى ثبتت الرواية بأثبات الواو وحذفها والوجهان جائزان بغير ترجيح قوله «واذا صلى جالسا» اى حال كونه جالسا قوله «فصلوا جلوسا» اى جالسين وهو ايضا حال قوله «اجمعون» تأكيد للضمير الذى في صلوا كذا وقع بالواو في جميع الطرق في الصحيحين الا ان الرواة اختلفوا في رواية هام عن ابى هريرة فقال بعضهم اجمعين بالياء فوجهه ان يكون منصوبا على الحال اى جلوسا مجتمعين او يكون تأكيذا له وقال بعضهم يكون نصبا على التأكيد لضمير مقدر منصوب كانه قال اعنيكم اجمعين (قلت) هذا تعسف جدا ليس في الكلام ما يصحح هذا التقدير

(ذكر ما يستفاد منه) وهو على وجوه . الاول فيه جواز صلاة القائمين وراء الجالس وقدمر الكلام فيه مستوفى عن قريب . الثانى فيه وجوب متابعة المأموم الامام حتى في الصحة والفساد وقال الشافعى يتبع في الموافقة لافى الصحة والفساد وقال النووى متابعة الامام واجبة في الافعال الظاهرة بخلاف النية وقال بعضهم يمكن ان يستدل من هذا الحديث على عدم دخولها لانه يقتضى الحصر في الاقتداء به في افعاله لافى جميع احواله كالمو كان محدثا او حامل نجاسة فان الصلاة خلفه تصح لمن لم يعلم حاله على الصحيح (قلت) لادلالة فيه على الحصر بل يدل الحديث على وجوب المتابعة ههنا ثم قال هذا القائل ثم مع وجود المتابعة ليس شئ منها شرطا في صحة القدوة الاتكيرة الاحرام واختلف في السلام والمشهور عند المالكية اشتراطه مع الاحرام والقيام من التشهد الاول انتهى (قلنا) تكفى المقارنة لان معنى الائتمام الامتثال ومن فعل مثل ما فعل امامه صار ممثلا . الثالث استدلال ابو حنيفة بقوله «واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد» على ان وظيفة الامام التسميع ووظيفة المأموم التحميد لانه عليه السلام قسم والقسمه تنافى الشركة وبه قال مالك واحمد في رواية وقال ابو يوسف ومحمد والشافعى واحمد في رواية ياتى الامام بهما والحديث حجة عليهم واما المؤتم فلا يقول الاربنا ولك الحمد ليس الا عندنا وقال الشافعى ومالك يجمع بينهما

٨٠ - **حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ ركب فرسا فصرع عنه فجش شقه الأيمن فصلى صلاة من الصلوات وهو قاعده فصلينا وراءه قعودا فلما انصرف قال إنما جيل الإمام ليؤتم به فإذا صلى قائما فصلوا قياما فإذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارتفعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وإذا صلى قائما فصلوا قياما وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون**

مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث الذى قبله وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وهو انه مثل الحديث الاول غير ان ذاك عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وهذا عن مالك عن الزهرى عن انس واعتبر الاختلاف في المتن من حيث الزيادة والنقصان قوله «عن انس» في رواية شعيب عن الزهرى اخبرنى انس قوله «فصلى صلاة من الصلوات» وفي رواية سفيان عن الزهرى «فحضرت الصلاة» وكذا في رواية حميد عن انس عند الاسماعلى وقال القرطبي اللام للمعده ظاهر او المراد الفرض لان الممهود من عاداتهم اجتماعهم للفرض بخلاف النافلة وحكى عياض عن ابن القاسم ان هذه الصلاة كانت نفلا وقال بعضهم وتمقب بان في رواية جابر عند ابن خزيمة وابى داود والحزم بانها فرض لكنى لم أقف على تعيينها الا في حديث انس «فصلى بنا يومئذ» والظاهر انها الظهر والعصر انتهى (قلت) لا يظهر هنا يدل على مادعاء ولما لا يجوز ان تكون التى صلى بهم يومئذ نفلا قوله «فجش» بحيم مضمومة ثم حاء مهمله مكسورة اى خدش

وهو ان يتقشر جلد العضو قوله « فصلينا وراه قعودا » اى حال كوننا قاعدين (فان قلت) هذا يخالف حديث عائشة لان فيه « فصلى جالسا وصلى وراه قوم قياما » (قلت) احيب عن ذلك بوجوه . الاول ان في رواية انس اختصارا وكأنه اقتصر على ما آل اليه الحال بعد امره لهم بالجلوس . الثانى ما قاله القرطبي وهو انه يحتمل ان يكون بعضهم قعد من اول الحال وهو الذى حكاه انس وبعضهم قام حتى اشار اليه بالجلوس وهو الذى حكته عائشة . الثالث ما قاله قوم وهو احتمال تعدد الواقعة وقال بعضهم وفيه بعد (قلت) البعد في الوجهين الاولين والوجه الثالث هو القريب ويدل عليه ما وقع في رواية ابي داود عن جابر رضى الله تعالى عنه انهم دخلوا يعمدون مرتين فصلى بهم فيهما وبين ان الاولى كانت نافلة واقرهم على القيام وهو جالس والثانية كانت فريضة وابتدأوا قياما فأشار اليهم بالجلوس . وفي رواية بشر عن حميد عن انس نحوه عند الاسماعيلي قوله « واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا » قيل ان المراد بالامر ان يقضى به في جلوسه في التشهد وبين السجدين لانه ذكر ذلك غيب ذكر الركوع والرفع منه والسجود فيحمل على انه لما جلس بين السجدين قاموا تعظيما له فامرهم بالجلوس تواضعا وقد نبه على ذلك بقوله في حديث جابر « ان كدت أنفا تفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا » وقال ابن دقيق العيد هذا بعيد لان سياق طرق الحديث يأباه ولانه لو كان المراد بالجلوس في الركن لقال واذا جلس فاجلسوا لينا سب قوله « فاذا سجدوا » فلما عدل عن ذلك الى قوله « واذا صلى جالسا » كان كقوله « واذا صلى قائما » .

(وما يستفاد منه) غير ما ذكرنا في الحديث السابق مشروعية ركوب الحيل والتدرب على اخلاقها واستحباب التامس اذا حصل له منها سقوط او عشرة او غير ذلك بما انفق للنبي ﷺ في هذه الواقعة وبه الاسوة الحسنة ومن ذلك انه يجوز على النبي ﷺ ما يجوز على البشر من الاسقام ونحوها من غير نقص في مقداره بذلك بل ليزداد قدره رفعة ومنصبه جلالة .

« قال أبو عبد الله قال الحميدى قوله إذا صلى جالسا فصلوا جلوسا هو في مريضه القديم ثم صلى بعد ذلك النبي ﷺ جالسا والناس خلفه قياما لم يأمرهم بالقعود وإنما يؤخذ بالآخر فالآخر من فعل النبي ﷺ »

ابو عبدالله هو البخارى نفسه والحميدى هو شيخ البخارى وتلميذ الشافعى واسمه عبدالله بن الزبير بن عيسى ابن عبدالله بن الزبير بن عبيد الله بن حميد القرشى الاسدى المكي ويكنى ابا بكر وهو من افراد البخارى مات سنة تسع عشرة ومائتين ويفهم من هذا الكلام ان ميل البخارى الى ما قاله الحميدى وهو الذى ذهب اليه ابو حنيفة والشافعى والثورى وابو ثور وجمهور السلف ان القادر على القيام لا يصلى وراء القاعد الا قائما وقال المرغينانى الفرض والنفل سواء وقوله « انما يؤخذ » الى آخره اشارة الى ان الذى يجب به العمل هو ما استقر عليه آخر الامر من النبي ﷺ ولما كان آخر الامر ينه عنه ﷺ صلاته قاعدا والناس وراءه قيام دل على ان ما كان قبله من ذلك مرفوع الحكم (فان قلت) ابن حبان لم ير النسخ فانه قال بعد ان روى حديث عائشة المذكور وفي هذا الخبر بيان واضح ان الامام اذا صلى قاعدا كان على المأمومين ان يصلوا قعودا وافق به من الصحابة جابر بن عبدالله وابو هريرة واسيد بن حضير وقيس ابن فهد ولم يرو عن غيرهم من الصحابة خلاف هذا باسناد متصل ولا منقطع فكان اجماعا والاجماع عندنا اجماع الصحابة وقد افق به ايضا من التابعين واول من ابطل ذلك من الامة المقيرة بن مقسم واخذ عنه حماد بن ابى سليمان ثم اخذه عنه ابو حنيفة ثم عنه اصحابه واعلى حديث احتجوا به حديث رواه جابر الجمعى عن الشعبي وهو قوله ﷺ « لا يؤمن احد بعدى جالسا » وهذا وصح اسناده لكان مرسل والمرسل عندنا وما لم يرو شيئا لاننا قلنا ارسل تابعى وان كان ثقة للزمن قبول مثله عن اتباع التابعين واذ قبلنا زمان قبوله من اتباع التابعين ويؤدى ذلك الى ان نقبل من كل احدا اذا قال قال رسول الله ﷺ وفي هذا نقض الشريعة والمعجب ان ابا حنيفة يخرج عن جابر الجمعى ويكذب به لما اضطره الامر جعل يحتج بحديثه وذلك

كما اخبرنا به الحسين بن عبد الله بن يزيد القطان بالرقعة حدثنا احمد بن ابي الجوراه سمعت ابا يحيى الجمان سمعت ابا حنيفة يقول ما رايت فيمن لقيت افضل من عطاء ولا لقيت فيمن لقيت اكذب من جابر الجعفي ما اثبتته بشيء من رأيي الاجاهني فيه بحديث (قلت) اما انكاره النسخ فليس له وجه على ما بيناه واما قوله افتى به من الصحابة جابر وغيره فقد قال الشافعي انهم لم يبلغهم النسخ وعلم الخاصة يوجد عند بعض ويعزب عن بعض انتهى وكذا من افتى به من التابعين لم يبلغهم خبر النسخ وافتى بظاهر الخبر المنسوخ واما قوله والاحجام اجماع الصحابة فقير مسلم فان الادلة غير قارقة بين اهل عصر بل تناول لاهل كل عصر كتبها لاهل عصر الصحابة اذ لو كان خطا بالموجودين وقت النزول فقط يلزم ان لا ينقد اجماع الصحابة بعد موت من كان موجودا وقت النزول لانه حينئذ لا يكون اجماعهم اجماع جميع المخاطبين وقت النزول ويلزم ان لا يمتد بخلاف من اسلم او ولد من الصحابة بعد النزول لكونهم خارجين عن الخطاب وقد انفقتم معان على اجماع هؤلاء فلا يختص بالمخاطبين والخطاب لا يختص بالموجودين كالخطاب بسائر التكاليف وهذا الذي قاله ابن حبان هو من مذهب داود واتباعه واما قوله والمرسل عندنا وماله يروسيان الى آخره فقير مسلم ايضا لان ارسال المعلم من الائمة تعديل له اذ لو كان غير عدل لوجب عليه التنبيه على جرحه والاخبار عن حاله فالسكوت بعد الرواية عنه يكون تليسا او تحميلا للناس على العمل بما ليس بحجة والعدل لا يتهم بمثل ذلك فيكون ارساله توثيقا له لانه يحتمل انه كان مشهورا عنده فروى عنه بناء على ظاهر حاله وفوض تعريف حاله الى السامع حيث ذكر اسمه وقد استدلل بعض اصحابنا بقول المرسل باتفاق الصحابة فانهم اتفقوا على قبول روايات ابن عباس مع انه لم يسمع من النبي عليه الصلاة والسلام الا اربع احاديث لصغر سنه كما ذكره الفرزالي اوبضع عشر حديثا كما ذكره شمس الائمة السرخسي وقال ابن سيرين ما كنا نسمع الحديث الى ان وقعت الفتنة وقال بعضهم رد المرسل بدعة حادثة بعد المائتين والشعب والتخمي من اهل الكوفة وابو العالية والحسن من اهل البصرة ومكحول من اهل الشام كانوا يرسلون ولا يظن بهم الا الصدق فدل على كون المرسل حجة نعم وقع الاختلاف في مراسيل من دون القرن الثاني والثالث فعند ابي الحسن الكوفي يقبل ارسال كل عدل في كل عصر فان العلة الموجبة لقبول المرسل في القرون الثلاثة وهي العدالة والضبط تشمل سائر القرون فهذا التقدير انتقض قوله وفي هذا انتقض للشريعة واما قوله والعجب من ابي حنيفة الى آخره كلام فيه اساءة ادب وتشنيع بدون دليل جلي فان ابا حنيفة من اين احتج بحديث جابر الجعفي في كونه ناسخا ومن نقل هذا من الثقات عن ابي حنيفة حتى يكون متناقضا في قوله وفعله بل احتج ابا حنيفة في نسخ هذا الباب مثل ما احتج به غيره كالثوري والشافعي وابي ثور وجمهور السلف كما مر مستوفي *

باب متى يسجد من خلف الإمام

اي هذا باب ترجمته متى يسجد من خلف الامام يعني اذا اعتدل واجلس بين السجدين قوله «من» فاعل قوله «يسجد»

قال أنس إذا سجد فاسجدوا

مطابقته للترجمة من حيث انه يبين معنى متى يسجد من خلف الامام وهو انه يسجد اذا سجد الامام بناء على تقديم الشرط على الجزاء وهذا التعليق اخرجهم موصولا في باب ايجاب التكبير فان فيه واذا سجد فاسجدوا وقال بعضهم هو طرف من حديثه الماضي في الباب الذي قبله (قلت) ليست هذه اللفظة في الحديث الماضي وانما هي في باب ايجاب التكبير كما ذكرنا وقال صاحب التلويح وفي بعض النسخ قال انس اذا سجد فاسجدوا يعني من غير ذكره عن النبي ﷺ *

٨١ - **حدثنا مسدد** قال **حدثنا يحيى بن سعيد** عن **سفيان** قال **حدثني أبو إسحاق** قال **حدثني عبد الله بن يزيد** قال **حدثني البراء** وهو **غير كذوب** قال **كان رسول الله ﷺ إذا قال سمع الله إن حمده لم يحزن أحد منا ظهره حتى يقع النبي ﷺ ساجدا ثم قع سجودا بعده**

مطابقته للترجمة في قوله «ثم نفع سجودا بعده» فانه يقضى ان يكون سجود من خلف الامام اذا شرع الامام في السجدة (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول مسدد بن مسرهد وقد تكرر ذكره . الثاني يحيى بن سعيد القطان . الثالث سفيان الثوري . الرابع ابو اسحق واسمه عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة نسبة الى سبيع بطن من همدان . الخامس عبد الله بن يزيد من الزيادة الخطمي كذا وقع منسوباً عند الاسماعيل في رواية شعبة عن ابي اسحق وهو منسوب الى خطمي بفتح الحاء المعجمة وسكون الطاء بطن من الاوس وقال الذهبي عبد الله بن يزيد بن زيد ابن حصين بن عمرو الاوسى الخطمي ابو موسى شهد الحديبية ومات قبل ابن الزبير . السادس البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه *

*(ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصفة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه الضعفة في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه عبد الله بن يزيد الصحابي من افراد البخارى وفيه رواية الصحابي ابن الصحابي عن الصحابي ابن الصحابي وذكر الذهبي في تجريد الصحابة والد عبد الله ووالد البراء كليهما من الصحابة فقال يزيد بن زيد بن حصين الانصارى الخطمي والد عبد الله وجد عدى بن ثابت لامة وقال ايضا عازب بن الحارث والبراء قال البراء اشترى ابو بكر من عازب رجلا وفيه ان ابا اسحق كان معروفا بالرواية عن البراء بن عازب لكنه روى الحديث المذكور ههنا بواسطة وهو عبد الله بن يزيد وفيه ان احد الرواة كان اميرا وهو عبد الله بن يزيد وكان اميرا على الكوفة في زمن عبد الله بن الزبير وفي رواية البخارى في باب رفع البصر في الصلاة ان ابا اسحق قال سمعت عبد الله بن يزيد يخطب وفيه قوله غير كذوب وهو على وزن فعول وهو صيغة مبالغة كصبور وشكور واختلفوا في هذا قيل في حق من فقال يحيى بن معين والحيمدي وابن الجوزي ان الاشارة في قول ابي اسحاق غير كذوب الى عبد الله بن يزيد لا الى البراء لان الصحابة عدول فلا يحتاج احدهم الى تركية وتعديل وقال الخطيب ان كان هذا القول من ابي اسحاق فهو في عبد الله بن يزيد وان كان من عبد الله فهو في البراء وقال الخطابي هذا القول لا يوجب تهمة في الراوى وانما يوجب حقيقة الصدق له لان هذه عادتهم اذا ارادوا تأكيد العلم بالراوى والعمل بما روى وكان ابو هريرة يقول سمعت خليلي الصادق المصدوق وقال ابن مسعود حدثني الصادق المصدوق وسلك عياض ايضا هذا المسلك وقال لم يرد به التعديل وانما اراد به تقوية الحديث اذ حدث به البراء وهو غير متهم ومثل هذا قول ابي مسلم الخولاني حدثني الحبيب الامين وقال النووى معنى الكلام حدثني البراء وهو غير متهم كما علمتم فتقوا بما اخبركم به عنه (قلت) قد ظهر من كلام الخطابي وعياض والنووى ان هذا القول في البراء ويرجع هذا بوجهين الاول انه روى عن ابي اسحاق في بعض طرقه سمعت عبد الله بن يزيد وهو يخطب يقول حدثنا البراء وكان غير كذوب قال ابن دقيق العيد استدلل به بعضهم على انه كلام عبد الله بن يزيد (قلت) اذا كان هذا كلام عبد الله فيكون ذلك في البراء او اوضح من هذا واين ما رواه ابن خزيمة في صحيحه من طريق محارب بن دثار قال سمعت عبد الله بن يزيد على المنبر يقول حدثني البراء وكان غير كذوب * الثاني ان الضمير اعني قوله وهو يرجع الى اقرب المذكورين وهو البراء (فان قلت) كيف نزه يحيى بن معين البراء عن التعديل لاجل صحبته ولم ينزه عبد الله بن يزيد وهو ايضا صحابي (قلت) يحيى بن معين لا ثبت صحبته فلذلك تنسب هذه اللفظة اليه ووافقه على ذلك مصعب الزبيري وتوقف في صحبته احمد وابو حاتم وابوداود واثبتها ابن البرقي والدارقطني وآخرون (فان قلت) نفى الكذوبة لا يستلزم نفى الكاذبية مع انه يجب نفى مطلق الكذب عنهما (قلت) معناه غير ذى كذب كاقيل في قوله تعالى (وماربك بظلام للعبيد) اي وماربك بذى ظلم (فان قلت) ما سبب رواية عبد الله بن يزيد هذا الحديث (قلت) روى الطبراني من طريقه انه كان يصلى بالناس بالكوفة فكان الناس يضعون رؤسهم قبل ان يضع رأسه ويرفعون قبل ان يرفع رأسه فذكر الحديث في انكاره عليهم (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا عن ابي نعيم وعن حجاج عن شعبة وعن آدم عن اسرايل واخرجه مسلم فيه عن احمد بن يونس ويحيى بن يحيى كلاهما عن زهير وعن ابي بكر بن خلاد واخرجه ابوداود فيه عن حفص بن عمر عن شعبة واخرجه

الترمذى فيه عن يندار عن ابن مهدي عن سفيان به واخرجه النسائي عن يعقوب بن ابراهيم عن اسماعيل بن عيسى وعن علي بن الحسين الدرهمى عن امية بن خالد كلاهما عن شعبة به

قوله «إذا قال سمع الله من حمده» وفي رواية شعبة «اذا رفع رأسه من الركوع» وفي رواية لمسلم «فاذا رفع رأسه من الركوع فقال سمع الله لمن حمده لم تزل قياما» **قوله** «لم يحسن» بفتح الياء آخر الحروف وسكون الحاء المهملة من حيث العود عطفه وحنوت لغة قاله الجوهري وفي رواية مسلم «لا يحنو احدولا يحسن» روايتان اى لا يقوس ظهره **قوله** «حتى يقع ساجدا» اى حال كونه ساجدا وفي رواية الاسرائيلي عن ابي اسحاق «حتى يضع جبهته على الارض» ونحوه وفي رواية مسلم من رواية زهير عن ابي اسحاق وفي رواية احمد عن غندر عن شعبة «حتى يسجد ثم يسجدون» **قوله** «ثم تقع» بنون المتكلم مع الغير **قوله** «سجودا» حال وهو جمع ساجد ونقع مرفوع لا غير ويقع الاول الذى هو منصوب فاعله النبي ﷺ يجوز فيه الامران الرفع والنصب * (ذكر ما يستنبط منه) * فيه وجوب متابعة الامام في افعاله واستدل به ابن الجوزى على ان المأموم لا يشرع في الركن حتى يتمه الامام وفيه نظر لان الامام اذا اتم الركن ثم شرع المأموم فيه لا يكون متابعا للامام ولا يعتد بما فعله ومعنى الحديث ان المأموم يشرع بعد شروع الامام في الركن وقبل فراغه منه حتى توجد المتابعة ووقع في حديث عمرو بن سليم اخرجه مسلم «فكان لا يحنى احد منا ظهره حتى يستقيم ساجدا» وروى ابو يعلى من حديث انس «حتى يتمكن النبي ﷺ من السجود» ومعنى هذا كله ظاهر في ان المأموم يشرع في الركن بعد شروع الامام فيه وقبل فراغه منه واستدل به قوم على طول الطمأنينة وفيه نظر لان الحديث لا يدل على هذا. وفيه جواز النظر الى الامام لاجل اتباعه في انتقاله في الاركان *

حدثنا ابو نعيم عن سفيان عن ابي اسحاق نحوه بهذا

ابو نعيم هو الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وابو اسحاق هو السبيعي المذكور وهذا السند وقع في البخارى في رواية المستملى وكريمة وليس بموجود في رواية الباقرين وقال صاحب التلويح هذا السند المذكور في نسخة سماعنا وفي بعض النسخ عليه ضرب ولم يذكره اصحاب الاطراف ابو العباس الطرقى وخلف وابو مسعود فن بعدهم ولم يذكره ايضا ابو نعيم في المستخرج (قلت) اخرجه ابو عوانة عن الصاغاني وغيره عن ابي نعيم ولفظه «كما اذا صلينا خلف النبي ﷺ» لم يحسن احد منا ظهره حتى يضع النبي ﷺ جبهته *

باب اثم من رفع رأسه قبل الإمام

اى هذا باب في بيان اثم من رفع رأسه في الصلاة قبل رفع الامام رأسه قال بعضهم اى من السجود (قلت) ومن الركوع ايضا فلا وجه لتخصيص السجود لان الحديث ايضا يشمل الاثنين بحسب الظاهر كما يجيىء (فان قلت) لهبذا القائل ان يقول انما قلت اى من السجود لانه في رواية ابو داود عن حفص بن عمرو عن شعبة عن محمد بن زياد قال قال رسول الله ﷺ «اما يحنى اولا لا يحنى احدكم اذا رفع رأسه والامام ساجدا» الحديث فتيين ان المراد الرفع من السجود (قلت) رواية البخارى تناول المنع من تقدم المأموم على الامام في الرفع من الركوع والسجود معا ولا يجوز ان تخصص رواية البخارى برواية ابي داود لان الحكم فيهما سواء ولو كان الحكم مقصورا على الرفع من السجود لكان لدعوى التخصيص وجه ومع هذا فالقائل المذكور ذكر الحديث عن البراء من رواية مليح ابن عبد الله السعدي عن ابي هريرة مرفوعا «الذى يخفض ويرفع قبل الامام انما ناصيته بيد الشيطان» وهذا ينقض عليه ما قاله ويرده عليه واعجب من هذا انه رد على ابن دقيق العيد حيث قال ان الحديث نص في المنع من تقدم المأموم على الامام في الرفع من الركوع والسجود معا فهذا دقيق الكلام الذى قاله ابن دقيق ومستنده في الرد عليه هو قوله وانما هو نص في السجود وبلتحق به الركوع لانه في معناه وهذا كلام ساقط جدا لان الكلام ههنا في رواية البخارى وليس فيها نص في السجود بل هو نص عام في السجود والركوع ودعوى

التخصيص لا تصح كاذكرنا نعم لو ذكر التسكئة في رواية ابي داود في تخصيص السجدة بالذكر لكان له وجه وهي ان رواية ابي داود من باب الاكفاء فاكتفى بذلك حكم السجدة عن ذكر حكم الركوع لكون العلة واحدة وهي السبق على الامام كافي قوله تعالى (سرايل تقيكم الحر) اي والبر داينا وانما لم يعكس الامر لان السجدة اعظم من الركوع في اظهار التواضع والتذلل والعبد اقرب ما يكون الى الرب وهو ساجد به

٨٢ - ﴿ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَمَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ أَوْ لَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَ حِمَارٍ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ ﴾

مطابقه للترجمة من حيث ان فيه وعيدا شديدا وتهديدا ومرتبك الشيء الذي فيه الوعيد آثم بلا نزاع (ذكر رجاله) وهم اربعة: الاول حجاج بن منهل السلمي الانطاقي البصري ابو محمد وقدم ذكره في باب ما جاء ان الاعمال بالنية في آخر كتاب الايمان * الثاني شعبة بن الحجاج * الثالث محمد بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف الجمحي المدني سكن البصرة * الرابع ابو هريرة رضي الله عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النسبة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه ما بين بصري وواسطي ومدني وفيه انه من ربايعات البخاري (ذكر من اخرجه غيره) هذا الحديث اخرجه الاثمة الستة ولكن هذا الاسناد اخرجه مسلم عن عبد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة واخرجه ابو داود عن حفص بن عمرو عن شعبة واخرجه الترمذي عن قتيبة عن حماد بن زيد عن محمد بن زيد عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه واخرجه النسائي عن قتيبة عن حماد بن زيد عن محمد بن زياد واخرجه ابن ماجه عن حميد بن مسعدة وسويد بن سعيد عن حماد بن زيد عن محمد بن زياد وروى الطبراني في معجمه الكبير من حديث موسى بن عبد الله بن زيد عن ابيه «أنه كان يصلي بالناس ههنا وكان الناس يضعون رؤوسهم قبل ان يضع رأسه ويرفعون رؤوسهم قبل ان يرفع رأسه فلما انصرف اليهم فقال يا ايها الناس لم تأثمون وتؤثمون صليت بكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا اخرم عنها» وروى ايضا من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال «ما يأمن الذي يرفع رأسه قبل الامام ان يعود رأسه راس كلب ولينتهين اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء اولتخطفن ابصارهم» وروى ايضا في الاوسط من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال «صلى رجل خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يركع قبل ان يركع ويرفع قبل ان يرفع فلما قضى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم صلاته قال من الفاعل هذا قال انا يا رسول الله قال اتقوا خداج الصلاة اذ ركع الامام فازكعوا واذا رفع فارفعوا»

(ذكر معناه) قوله «اما يخشى احدكم» وفي رواية الكشميني «اولا يخشى» (قلت) اختلفت الفاظ هذا الحديث فرواية مسلم والترمذي وابن ماجه «اما يخشى الذي يرفع رأسه» وفي رواية النسائي «الا يخشى» وفي رواية البخاري وابي داود من رواية شعبة «اما يخشى او الا يخشى» بالشك قال الكرماني الشك من ابي هريرة وكلمة اما بتخفيف الميم حرف استفتاح مثل الا واصلها ما النافية دخلت عليها همزة الاستفهام وهو ههنا استفهام توبيخ وانكار قوله «اذا رفع رأسه قبل الامام» زاد ابن خزيمة من رواية حماد بن زيد عن محمد بن زياد «في صلاته» وفي رواية ابي داود عن حفص بن عمر «الذي يرفع رأسه والامام ساجد» قوله «ان يجعل الله رأسه راس حمار» وههنا ايضا اختلفت الفاظ الحديث في رواية يونس بن عبيد عن مسلم «ما يأمن الذي يرفع رأسه في صلاته ان يحول الله صورته في صورة حمار» وفي رواية الربيع بن مسلم عن مسلم «ان يجعل الله وجهه وجه حمار» وفي رواية لابن حبان من رواية محمد بن ميسرة عن محمد بن زياد «ان يحول الله رأسه راس كلب» وفي رواية الطبراني في الاوسط من رواية محمد بن عمرو عن ابي سلمة

عن ابي هريرة مرفوعا « ما يؤمن من يرفع راسه قبل الامام ويضعه » وفي رواية الدارقطني من رواية ملبح السعدي عن ابي هريرة قال « الذي يرفع راسه قبل الامام ويخفضه قبل الامام فانما ناصيته بيد شيطان » ورواه البزار ايضا كاذكرنا وذكرنا الا ان ايضا عن ابن مسعود « ان يمود راسه راس كلب » وهو موقوف ولكنه لا يدرك بالرأى حكمه حكم المرفوع قوله « او يحمل صورته حمار » قال الكرماني ايضا الشك فيه من ابي هريرة وقال بعضهم الشك من شعبة ثم اكد هذا بقوله فقد رواه الطيالسي عن حماد بن سلمة وابن خزيمة من رواية حماد بن زيد ومسلم من رواية يونس بن عبيد والربيع بن مسلم كلهم عن محمد بن زياد بغير تردد (قلت) لا يلزم من اخراجهم بغير تردد ان لا يخرج غيرهم بغير تردد واذا كان الامر كذلك فيحتمل ان يكون التردد من شعبة او من محمد بن زياد او من ابي هريرة فمن ادعى تعيين واحد منهم فعليه البيان واما اختلافهم في الراس والصورة ففي رواية حماد بن زيد وحماد بن سلمة راس وفي رواية يونس صورة وفي رواية الربيع وجه وقال بعضهم الظاهر انهم من تصرف الرواة (قلت) كيف يكون من تصرفهم ولكل واحد من هذه الالفاظ معنى في اللغة يفاير معنى الآخر اما الراس فانه اسم لمضوية تشمل على الناصية والقفا والفودين والصورة الهيئة يقال صورته حسنة اى هيئته وشكله ويطلق على الصفة ايضا يقال صورة الامر كذا وكذا اى صفته ويطلق على الوجه ايضا يقال صورته حسنة اى وجهه ويطلق على شكل الشيء وعلى الحلقة والوجه اسم لما يواجهه الانسان وهو من منبت الناصية الى اسفل الذقن طولاً ومن شحمة الاذن الى شحمة الاذن عرضاً والظاهر ان هذا الاختلاف من اختلاف تعدد القضية ورواة الرأس اكثر وعليه العمدة وقال عياض هذه الروايات متفقة لان الوجه في الراس ومعظم الصورة فيه وفيه نظر لان الوجه خلاف الراس لغة وشرعا . ثم العلماء تكلموا في معنى « ان يجعل راسه راس حمار او صورته صورة حمار » قال الكرماني قيل هذا مجاز عن البلادة لان المسخ لا يجوز في هذه الامة وقال القاضي ابو بكر بن العربي ليس قوله « ان يحول الله راسه راس حمار » في هذه الامة بوجود فان المسخ فيها مأمون وانما المراد به معنى الحمار من قلة البصيرة وكثرة العناد فان من شأنه اذا قيد حزن واذا حبس طفر لا يطيع قائدا ولا يعين حابسا (قلت) في كلامهما ان المسخ لا يجوز في هذه الامة وان المسخ فيها مأمون نظر وقد روي وقوع ذلك في آخر الزمان عن جماعة من الصحابة فرواه الترمذي من حديث عائشة رضی الله تعالى عنها قالت قال رسول الله ﷺ « يكون في آخر هذه الامة خسف ومسخ وقذف » الحديث وروى ايضا عن علي وابي هريرة وعمران بن حصين وروى ابن ماجه من حديث ابن مسعود وابن عمرو وعبد الله بن عمرو وسهل بن سعد وروى احمد والطبراني من حديث ابي امامة وروى عبد الله بن احمد في زوائد المسند من حديث عبادة بن الصامت وابن عباس وروى ابو يعلى والبزار من حديث انس وروى الطبراني ايضا من حديث عبد الله بن بشر وسعيد بن ابي راشد وروى الطبراني ايضا في الصغير من حديث ابي سعيد الخدري وابن عباس ايضا ولكن اسانيدھا لا تخلو عن مقال وقال الشيخ تقي الدين ان الحديث يقتضى تفسير الصورة الظاهرة ويحتمل ان يرجع الى امر معنوي مجاز فان الحمار موصوف بالبلادة قال ويستعار هذا المعنى للجاهل بما يجب عليه من فروض الصلاة ومتابعة الامام وربما يرجع هذا المجاز بأن التحويل في الصورة الظاهرة لم يقع مع كثرة رفع المأمومين قبل الامام وقد بينا ان الحديث لا يدل على وقوع ذلك وانما يدل على كون فاعله متعرضا لذلك بكون فعله صالحا لان يقع ذلك الوعيد ولا يلزم من التعرض للشيء وقوع ذلك الشيء (قلت) وان سلمنا ذلك فلم لا يجوز ان يؤثر العقاب الى وقت يريد الله تعالى كما وقفنا في بعض الكتب وسعنا من الثقات ان جماعة من الشيعة الذين يسبون الصحابة قد تحولت صورتهم الى صورة حمار وخنزير عند موتهم وكذلك جرى على من عق والديه وخطبهما باسم الحمار او الخنزير او الكلب .

(ذكر ما يستفاد منه) فيه كمال شفقه ﷺ بامته وبيانه لهم الاحكام وما يترتب عليها من الثواب والعقاب . وفيه الوعيد المذكور لمن رفع راسه قبل الامام ونظر ابن مسعود الى من سبق امامه فقال لا وحده صليت ولا بامامك اقتديت وعن ابن عمر نحوه وامره بالاعادة والجمهور على عدم الاعادة وقال القرطبي من خالف الامام فقد خالف

سنة المأموم واجزأته صلاته عند جميع العلماء وفي المغني لابن قدامة وان سبق امامه فعلية ان يرفع ليأتي بذلك مؤتمرا بالامام فان لم يفعل حتى لحقه الامام سهوا او جهلا فلا شيء عليه فان سبقه عالما بتحريمه فقال احمد في رسالته ليس لمن سبق الامام صلاة لقوله « اما يخشى الذي يرفع راسه قبل الامام » الحديث ولو كان له صلاة لرجى له الثواب ولم يخش عليه العقاب وقال ابن بريزة استدل بظاهره قوم لا يعقلون على جواز التاسخ (قلت) هذا مذهب مردود وقد بنوه على دعاوى باطلة بغير دليل وبرهان

بابُ إِمَامَةِ الْعَبْدِ وَالْمَوْلَى

اي هذا باب في بيان حكم امامة العبد والمولى واراد به المولى الاسفل وهو المعتوق ولللفظ المولى معان متعددة والمراد به هنا المعتوق قيل لم يفصح بالجواز لكن لوح به لا يراده ادلته

﴿ وَكَانَتْ عَائِشَةُ يَوْمَهَا عَبْدُهَا ذَكَوَانٌ مِنَ الْمُصْحَفِ ﴾

ايراد هذا الاثر يدل على ان مراده من الترجمة الجواز وان كانت الترجمة مطلقة ووصل هذا ابن ابي شيبة عن وكيع عن هشام ابن عروة عن ابي بكر بن ابي مليكة ان عائشة رضی الله عنها اعتقت غلاما عن دبر فكان يومها في رمضان في المصحف وروى ايضا عن ابن علية عن ايوب سمعت القاسم يقول كان يوم عائشة عبد يقرا في المصحف ورواه الشافعي عن عبد المجيد بن عبد العزيز عن ابن جريج اخبرني عبد الله بن ابي مليكة انهم كانوا يأتون عائشة باعلى الوادي هو وعبيد بن عمير والمسور بن مخرمة وناس كثير فيؤمهم ابو عمر ومولى عائشة وهو يومئذ غلام لم يعق وكان امام بنى محمد بن ابي بكر وعروة وعند البيهقي من حديث ابي عتبة احمد بن الفرج الحمصي حدثنا محمد بن حمير حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن هشام عن ابيه ان ابا عمر وذكووان كان عبد العائشة فاعتقه وكان يقوم بها شهر رمضان يومها وهو عبد وروى ابن ابي داود في كتاب المصاحف من طريق ايوب عن ابن ابي مليكة ان عائشة كان يومها غلاما ذكووان في المصحف وذكووان بالذال المعجمة وكنته ابو عمرو مات في ايام الحرية او قبلها قوله « وهو يومئذ غلام » الغلام هو الذي لم يحتمل ولكن الظاهر ان المراد منه المراهق وهو كالبالغ قوله « من المصحف » ظاهره يدل على جواز القراءة من المصحف في الصلاة وبه قال ابن سيرين والحسن والحكم وعطاء وكان انس يصلى وغلام خلفه يمسك له المصحف واذا انما في آية فتح له المصحف واجازة مالك في قيام رمضان وكرهه النخعي وسعيد بن المسيب والشعبي وهو رواية عن الحسن وقال هكذا يفضل النصارى وفي مصنف ابن ابي شيبة وسليمان بن حنظلة ومجاهد بن جبير وحماد وقتادة وقال ابن حزم لا تجوز القراءة من المصحف ولا من غيره لمصل اماما كان او غيره فان تعمد ذلك بطلت صلاته وبه قال ابن المسيب والحسن والشعبي وابو عبد الرحمن السلمي وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي قال صاحب التوضيح وهو غريب لم اره عنه (قلت) القراءة من مصحف في الصلاة مفسدة عند ابي حنيفة لانه عمل كثير وعند ابي يوسف ومحمد يجوز لان النظر في المصحف عبادة ولكنه يكره لما فيه من التشبه بأهل الكتاب في هذه الحالة وبه قال الشافعي واحمد وعند مالك واحمد في رواية لا تنفس في التفل فقط . واما امامة العبد فقد قال اصحابنا تكره امامة العبد لاشتغاله بخدمة مولاه واجازها ابوذر وحذيفة وابن مسعود ذكره ابن ابي شيبة باسناد صحيح وعن ابي سفيان انه كان يؤم بنى عبد الاشهل وهو مكاتب وخلفه صحابة محمد بن مسleme وسلمة بن سلام وصلى سالم خلف زياد مولى ابن الحسن وهو عبد ومن التابعين ابن سيرين والحسن وشريح والنخعي والشعبي والحكم ومن الفقهاء الثوري وابو حنيفة واحمد والشافعي واسحق وقال مالك تصح امامته في غير الجمعة وفي رواية لا يؤم الا اذا كان قارئا ومن خلفه من الاحرار لا يقرؤون ولا يؤم في جمعة ولا عيد وعن الاوزاعي لا يؤم الا اهله وعن كره الصلاة خلفه ابو مجلز فيا ذكره ابن ابي شيبة والضحاك بزيادة لا يؤم من لم يحجج قومافيه من قد حج وفي المبسوط ان امامته جائزة وغيره احب (قلت) ولا شك ان الحر اولي منه لانه منصب جليل فالحر اليق بها وقال ابن خيران من اصحاب الشافعية تكره امامته للحر وخالف سليم الرازي ولو اجتمع عبد فقيه وحر غير فقيه فثلاثة اوجه اصحابها انهما

سواء ويرجح قول من قال العبد الفقيه اولى لما ان سال المولى ابنى حذيفة كان يؤم المهاجرين الاولين في مسجد قباء فيهم عمر وغيره لانه كان اكثرهم قرآنا **﴿ وَلَدِ الْبَغِيِّ ﴾**

عطف على قوله والمولى ولكن فصل بين المعطوف والمعطوف عليه بأثر عائشة والبغى بفتح الباء الموحدة وكسر الغين المعجمة وتشديدها وهي الزانية ونقل ابن التين انه رواه بفتح الباء وسكون الغين وقال بعضهم وسكون المعجمة والتخفيف (قلت) قوله والتخفيف غلط لان السكون يغني عن ذكره واما امامة ولد الزنا فجازمة عند الجمهور وواجاز النخعي امامته وقال رب عبد خير من مولاه والشعبى وعطاء الحسن وقالت عائشة ليس عليه من وزر ابويه شئ ذكره ابن ابى شيبه واليه ذهب الثورى والاوزاعى واحمد واسحق ومحمد بن عبد الحكم وكرها عمر بن عبد العزيز ومجاهد ومالك اذا كان رأبنا وقال صاحب التوضيح 'ولانكره امامته عندنا خلافا للشيخ ابى حامد والبدرى وقال الشافعى واكره ان انصب من لا يعرف ابوه اماما وتابعه البندنجى وغيره صرح بعدمها وقال ابن حزم الاعمى والحصى والعبد وولد الزنا واضدادهم واقرئى سواء لا تفاضل بينهم الا بالقراءة وقال اصحابنا الحنفية تكره امامة العبد وولد الزنا لانه يستخف به فان تقدم ما جازت الصلاة **﴿ وَالْأَعْرَابِيُّ ﴾**

بالجر عطف على ولد البغى وهو بفتح الهمزة وقد نصب الى الجمع لانه صار علما لهم فهو في حكم المفرد والاعراب سكان البادية من العرب وقال صاحب المنتهى خاصة والجمع اعراب وليس الاعراب جمعا للعرب كما ان الانباط جمع للنبط وذكر النضر وغيره ان الاعراب جمع عرب مثل غنم واغنام وانما سموا اعرابا لانهم عرب تجمعت من ههنا وههنا واجاز ابو حذيفة امامته مع الكراهة لغلبة الجهل عليه وبه قال الثورى والشافعى واسحق وصلى ابن مسعود خلف اعرابى ولم يربها بأسا ابراهيم والحسن وسالم وفي الدارقطنى من حديث مجاهد عن ابن عباس مرفوعا «لا يتقدم الصف الاول اعرابى ولا عجمى ولا غلام لم يحتمل» **﴿ وَالْغُلَامُ الَّذِي لَمْ يَحْتَلِمَ ﴾**

بالجر ايضا عطف على ما قبله وظاهره مطلق يتناول المراهق وغيره لكن يخرج منه من كان دون سن التمييز بدليل آخر ويفهم منه ان البخارى يجوز امامته وهو مذهب الشافعى ايضا ومذهب ابى حذيفة ان المكتوبة لاتصح خلفه وبه قال احمد واسحق وقال داود في النفل روايتان عن ابى حذيفة وبالجواز فى النفل قال احمد واسحق وقال داود لاتصح فيما حكاه ابن ابى شيبه عن الشعبى ومجاهد وعمر بن عبد العزيز وعطاء واما نقله ابن المنذر عن ابى حذيفة وصاحبيه انها مكروهة فلا يصح هذا النقل وعند الشافعى في الجمعة قولان وفي غيرها يجوز لحديث عمرو بن سامة الذى فيه اؤمهم وانا ابن سبع او ثمان سنين وعن الخطابى ان احمد كان يضعف هذا الحديث وعن ابن عباس لا يؤم الغلام حتى يحتمل وذكر الاثرم بسندله عن ابن مسعود انه قال لا يؤم الغلام حتى تجب عليه الحدود وعن ابراهيم لابأس ان يؤم الغلام قبل ان يحتمل في رمضان وعن الحسن مثله ولم يقيده **﴿ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمُهُمْ أَقْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ ﴾**

هذا تمثيل لجمع ما ذكر قبله من العبد وولد البغى والاعرابى والغلام الذى لم يحتمل معنى الحديث لم يفرق بين المذكورين وغيرهم ولكن الذى يظهر من هذا ان امامة احد من هؤلاء انما تجوز اذا كان اقر القوم الا ترى ان الاشعث بن قيس قدم غلاما فعا بوا ذلك عليه فقال ما قدمته ولكن قدمه القرآن العظيم وقوله **﴿ يَوْمُهُمْ أَقْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ ﴾** تعليق وهو طرف من حديث ابى مسعود اخرجه مسلم واصحاب السنن بلفظ «يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى» وروى ابو سعيد عنه ايضا مرفوعا «احقهم بالامامة اقروهم» وعند ابى داود من حديث ابن مسعود «وليؤمهم اقروهم»

﴿ وَلَا يُمْنَعُ الْعَبْدُ مِنَ الْجَمَاعَةِ بِغَيْرِ عِلَّةٍ ﴾

هذه الجملة معطوفة على الترجمة وهي من كلام البخارى وليست من الحديث المعلق ووجه عدم منعه من حضور الجماعة لان حق الله مقدم على حق المولى في باب العبادة وقد ورد وعيد شديد في ترك حضور الجماعة بغير ضرورة اشار اليها

بقوله بغيرة اى بغيرة ضرورة وقال بعضهم بغيرة ضرورة لسيدة (قلت) قيد السيد لا طائل تحته لان عند الضرورة الشرعية ليس عليه الحضور مطلقا كما في حق الحر *

٨٣ - ﴿ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا اَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْاَوَّلُونَ الْعُصْبَةَ مَوْضِعُ بَقْبَاءَ قَبْلَ مَقْدِمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَوْمُهُمْ سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَكَانَ أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه دلالة على جواز امامة المولى (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول ابراهيم بن المنذر ابو اسحق الخزامي المدني وقدمر غير مرة * الثاني انس بن عياض بكسر العين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف مرفي باب التبرز في البيوت * الثالث عبيد الله بتصغير العبد العمري وقدمر غير مرة . الرابع نافع مولى ابن عمر بن الخامس عبد الله بن عمر *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضمنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخاري من افراده وفيه ان رواه كلهم مديون * (ذكر من اخرجه غيره) * اخرجه ابو داود في الصلاة ايضا عن القعبي عن انس بن عياض ورواه البيهقي وزاد وفيه ابوبكر وعمر وابوسلمة وزيد بن حارثة وعامر بن ربيعة وقال الداودي وامامته لابي بكر رضى الله تعالى عنه يحتمل ان تكون بعد قدمه مع النبي ﷺ *

(ذكر معناه) قوله «لما قدم المهاجرون» اى من مكة الى المدينة وصرح به في رواية الطبراني قوله «الاولون» اى الذين قدموا اولا قبل قدوم النبي ﷺ قوله «العصبة» بالنصب على الظرفية لانه اسم موضع قال الزمخشري في كتاب اسماء البلدان العصبة موضع بقاء قال الشاعر

بنيته بعصبة من ماليا * اخشى ركبيا اورجلا عايدا

وفي التوضيح ضبطه شيخنا علاء الدين في شرحه بفتح العين وسكون الصاد المهملة بعدها باه ووحدة وضبطه الحافظ شرف الدين الديماطي بضم العين وكذا ضبطه الشيخ قطب الدين الحلبي في شرحه وقال ابو عبيد البركى موضع بقاء روى البخاري عن ابن عمر لما قدم المهاجرون الاولون المنصب كان يؤمهم سالم مولى ابي حذيفة وكان اكثرهم قرآنا كذا ثبت في متن الكتاب وكتب عبد الله بن ابراهيم الاصيلي عليه العصبة مهملا غير مضبوط قوله «موضعا» يجوز فيه النصب والرفع اما النصب فعلى انه بدل من العصبة او بيان له واما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اى هو موضع قوله «بقاء» في محل النصب على الوصفية اى موضعا كانوا بقاء وبقاء مدقوق صرف ويمنع ويذكر ويؤنث قوله «سالم» بالرفع لانه اسم كان «وكان» اى سالم اكثرهم اى اكثر المهاجرين الاولين قرآنا وهو نصب على التمييز وكان سالم مولى امرأة من الانصار فاعتقه وانما قيل له مولى ابي حذيفة لانه لازم ابي حذيفة بعد ان اعتق فبناه فلما نهوا عن ذلك قيل له مولا واستشهد سالم بالامامة في خلافة ابي بكر رضى الله تعالى عنه ويقال قتل شهيدا هو ابو حذيفة فوجد راس سالم عند رجل ابي حذيفة ورأس ابي حذيفة عند رجل سالم وقال الذهبي سالم مولى ابي حذيفة من كبار البدرين مشهور كبير القدر يقال له سالم بن معقل وكان من اهل فارس من اضطرخرو قيل انه من العجم من سبي كرمان وكان يعد في قريش لتبني ابي حذيفة له ويعد في العجم لاصله ويعد في المهاجرين لهجرة ته ويعد في الانصار لان معتقه انصارية ويعد من القرأ لانه كان اقروهم اى اكثرهم قرآنا وابو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف العشمى احد السابقين قوله «وكان اكثرهم قرآنا» اشارة الى سبب تقديمهم لمع كونه اشرف منه وفي رواية الطبراني «لانه كان اكثرهم قرآنا» وكانت امامته بهم قبل ان يعتق لان المبحث فيه *

٨٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو التَّيَّاحِ عَنْ اَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتَعْمَلَ حَبَشِيٌّ كَانَ رَأْسُ زَيْبَةٍ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم امر بالسمع والطاعة للعباد اذا استعمل ولو كان عبدا حبشيا فاذا امر بطاعته فقد امر بالصلاة خلفه وان المستعمل هو الذى فوض اليه العمل يعنى جعل اميرا او واليا والسنة ان يتقدم في الصلاة الوالى (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة وقدم غير مرة . الثانى يحيى بن سعيد القطان . الثالث شعبة بن الحجاج . الرابع ابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وبعد الالف حاء مهملة واسمه يزيد بن حميد الضبى مرفى باب رفع العلم فيما مضى . الخامس ابن مالك *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه الفعنة في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه ما بين بصرى وواسطى وهو شعبة (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخارى ايضا في الصلاة عن محمد بن ابان عن غندر وفي الاحكام عن مسدد عن يحيى واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن بندار وابى بكر بن خلف كلاهما عن يحيى به (ذكر معناه) * قوله «اسمعوا واطيعوا» يعنى في المعروف لاني المنكر قوله «وان استعمل» اى وان جعل عاملا وفي رواية البخارى في الاحكام عن مسدد عن يحيى «وان استعمل عليكم عبد حبشى» قوله «كأن راسه زبيبة» يريد سوادها وقيل يريد قصر شعرها واجتماع بعضه وتفرقه حتى يصير كالزبيب . وقال الكرماني كان راسه زبيبة اى حبة من الغضب يابسة سوداء وهذا تمثيل في الحفارة وساجدة الصورة وعدم الاعتدالها وقيل معناه صغيرة وذلك معروف في الحبشة *

(ذكر ما استفاد منه) * فيه الدلالة على صحة امامة العبد لانه اذا امر بطاعته فقد امر بالصلاة خلفه كما ذكرناه الآن وقال ابن الجوزى هذا في الامراء والعمال لا الائمة والخلفاء فان الخلافة في قريش لا مدخل فيها لغيرهم وقال الكرماني (فان قلت) كيف يكون العبد واليا وشرط الولاية الحرية (قلت) بأن يولى بعض الائمة او يتقلب على البلاد بالشوكة . وفيه النهى عن القيام على السلاطين وان جاروا لان فيه تهيج فتنة تذهب بها الانفس والحرم والاموال وقد مثله بعضهم بالذى يبني قصرا ويهدم مصرا . وفيه دلالة على وجوب طاعة الخارجى لانه قال حبشى والخلافة في قريش فدل على ان الحبشى انما يكون متغلبا والفقهاء على انه يطاع ما اقام الجمع والجماعات والعيد والجهاد *

بابُ إِذَا لَمْ يُتِمَّ الْإِمَامُ وَأَتَمَّ مَنْ خَلْفَهُ

اى هذا باب ترجمته اذا لم يتم الامام بأن قصر في الصلاة واتم من خلفه اى المقتدى وجواب اذا محذوف تقديره لا يضر من خلفه ولكن هذا لا يمتشى الا عند من زعم ان صلاة الامام اذا فسدت لا تفسد صلاة المقتدى واذا قدرنا الجواب يضر لا يمتشى الا عند من زعم ان صلاة الامام اذا فسدت تفسد صلاة المقتدى وهذا مذهب الحنفية لان صلاة الامام متضمنة صلاة المقتدى صحة وفسادا والاول مذهب الشافعية لان الاقتداء عندهم بالامام في مجرد المتابعة فقط وترك البخارى الجواب ليشمل المنزهين الا ان حديث الباب يدل على ان جوابه لا يضر *

٨٥ - حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى الْأَشْجَبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ

بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَوْا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ *

مطابقته للترجمة من حيث ان الامام اذا لم يتم الصلاة واتمها المقتدى فليس عليه شئ وهو معنى قوله «فان اصابوا» يعنى فان آتوا وبه صرح ابن حبان في روايته من وجه آخر عن ابى هريرة ولفظه «يكون اقوام يصلون الصلاة فان آتوا فلکم ولهم» والاحاديث يفسر بعضها ببعض (ذكر رجاله) * وهم ستة الاول الفضل بن سهل بن ابراهيم الاعرج البغدادي من صغار شيوخ البخارى مات قبل البخارى (١) ليلة عيد الفطر سنة ست وخمسين ومائتين ومات الفضل بن سهل

(١) وفي نسخة مات قبل البخارى بسنة ومات البخارى الخ *

بغداد يوم الاثنين ثلاث ليل بقين من صفر سنة خمس وخمسين ومائتين . الثاني الحسن بن موسى الاشيب ابو علي الكوفي سكن بغداد واصله من خراسان ولي قضاء حمص والموصل ثم قضاء طبرستان ومات بالري سنة تسع ومائتين والاشيب بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة . الثالث عبد الرحمن بن عبد الله ابن دينار مولى عبد الله بن عمر المدني . الرابع زيد بن اسلم ابو اسامة مولى عمر بن الخطاب . الخامس عطاء بن يسار بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف السين المهملة ابو محمد مولى ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ . السادس ابو هريرة رضي الله تعالى عنه .

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه ما بين بغداد وكوفي ومدني وفيه ان عبد الرحمن بن عبد الله من افراد البخاري وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي . وهذا الحديث انفرد به البخاري واخرجه ابن حبان عن ابي هريرة من وجه آخر وقد ذكرناه واخرجه الدارقطني عن ابي هريرة «سليكم بعدى ولاء فاسمعوا واطيعوا فيما وافق الحق وصلوا وراهم فان احسنوا فلهم وان اساءوا فعليهم» وفي سنن ابي داود باسناد حسن من حديث ابي هريرة مرفوعا «يكون عليكم امراء من بعدى يؤخرون الصلاة فهي لكم وهي عليهم فصلوا معهم ماصلوا القبلة» ورواه ابو ذر وثوبان ايضا مرفوعا وروى الحارثي مصححا عن سهل بن سعد «الامام ضامن فان احسن فله ولهم وان اساء فعليه ولا عليهم» واخرجه على شرط مسلم واخرج ايضا على شرط البخاري عن عقبة بن عامر «من ام الناس فاتم» وفي نسخة «فاصاب فالصلاة له ولهم ومن انتقص من ذلك شيئا فعليه ولا عليهم» واعلم الطحاوي بانقطاع ما بين عبد الرحمن بن حرملة وابي علي الهمداني الراوي عن عقبة وفي مسند عبد الله ابن وهب عن ابي شريح العدوي «الامام حنة فان اثم فلنكم وله وان نقص فعليه النقصان ولكم التمام» .

(ذكر معناه) قوله «يصلون» اي الائمة قوله «لكم» اي لاجلكم فاللام فيه للتعليل قوله «فان اصابوا» يعني فان اثموا يدل عليه حديث عقبة بن عامر المذكور آنفا وقال ابن بطلال «ان اصابوا» يعني الوقت فان بنى امية كانوا يؤخرون الصلاة تأخيرا شديدا (قلت) يدل عليه ما رواه ابو داود بسند جيد عن قبيصة بن وقاص قال رسول الله ﷺ «يكون عليكم امراء من بعدى يؤخرون الصلاة فهي لكم وهي عليهم فصلوا معهم ماصلوا القبلة» وما رواه النسائي وابن ماجه عن ابن مسعود قال ﷺ «ستدركون اقواما يصلون الصلاة لغير وقتها فان ادركتموهم فصلوا في بيوتكم للوقت الذي تعرفون ثم صلوا معهم واجعلوها سبحة» وقال الكرماني فان اصابوا في الاركان والشرائط والسنن فلنكم قوله «وان اخطوا» اي وان لم يصيبوا قوله «فلنكم» اي ثوابها وعليهم اي عقابها لان على تستعمل في الشر واللام في الخير وقال ابو عبد الملك قوله «فلنكم» يريد ثواب الطاعة والسمع وعليهم اثم ماصنوا واخطوا قيل ان صليتم اذ اذا في الوقت فصلا تكم تامة ان اخطوا في صلاتهم واثمتم اثم بهم وقال الكرماني الخطأ عقابه مرفوع عن المكلفين فكيف يكون عليهم واجاب بان الاخطاء ههنا في مقابلة الاصابة لا في مقابلة العمد وهذا الذي في مقابلة العمد هو المرفوع لاذك وسأل ايضا ما معنى كون غير الصواب لهم اذ لا خير فيه حتى يكون لهم واجاب بقوله معناه صلاتكم لنكم وكذا ثواب الجماعة لنكم .

(ذكر ما يستفاد منه) قال المنهلي فيه جواز الصلاة خلف البر والفاجر اذا خيف منه يعني اذا كان صاحب شوكة وفي شرح السنة فيه دليل على انه اذا صلى يقوم محدثا انه تصح صلاة المأمومين خلفه وعليه الاعادة (قلت) هذا على مذهب الشافعي كما ذكرنا ان المؤتم عنده تبع للامام في مجرد الموافقة لا في الصحة والفساد وبه قال مالك واحمد وعندنا يتبع له مطلقا يعني في الصحة والفساد وثمرة الخلاف تظهر في مسائل . منها ان الامام اذا ظهر محدثا اوجبنا لا يعيد المؤتم صلاته عندهم . ومنها انه يجوز اقتداء القائم بالمومي . ومنها قراءة الامام لا تنوب عن قراءة المقتدى . ومنها انه يجوز اقتداء المفترض بالمتنفل ومن صلى فرضا آخر . ومنها ان المقتدى يقول سمع الله من حمده . وعندنا الحكم بالعكس في كلها ودليلنا ما رواه الحارثي مصححا عن سهل بن سعد «الامام ضامن» يعني صلاتهم في ضمن صلاته صحة وفسادا وقد استدلل به قوم ان الائتمام بمن يخل بشئ من الصلاة ركنا كان او غيره صحيح اذا اثم المأموم قيل هذا وجه عند الشافعية بشرط

ان يكون الامام هو الخليفة او نائبه . وقال قوم المراد بقوله «فان اخطؤا فلکم» يعني صلاتكم في بيوتكم في الوقت وكذلك كان جماعة من السلف يقولون روى عن ابن عمر ان الحجاج لما اخرج الصلاة بعرفة صلى ابن عمر في رحله ووقف فأمر به الحجاج فحبس وكان الحجاج يؤخر الصلاة يوم الجمعة وكان ابو وائل يامرنا ان نصلي في بيوتنا ثم ناتي الحجاج فنصلي معه وفعله مسروق مع زياد وكان عطاء وسعيد بن جبير في زمن الوليد اذا اخرج الصلاة صليا في عملهما ثم صليامعه وفعله مكحول مع الوليد ايضا وهو مذهب مالك . وفي التلويع وكان جماعة من السلف يصلون في بيوتهم في الوقت ثم يعيدون معهم وهو مذهب مالك وعن بعض السلف لا يعيدون وقال النخعي كان عبد الله يصلي معهم اذا اخرجوا عن الوقت قليلا وروى ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا قاسم قال سالت ابا جعفر محمد بن علي عن الصلاة خلف الامراء قال صل معهم وقيل لجعفر ابن محمد كان ابوك يصلي اذ ارجع الى البيت فقال لا والله ما كان يزيد على صلاة الائمة والله اعلم به

باب امامة المفتون والمبتدع

اي هذا باب في بيان حكم امامة المفتون وهو من فتن الرجل فهو مفتون اذا ذهب ماله وعقله والفاتن المضل عن الحق والمفتون المضل بفتح الصاد هكذا فسر الكرماني وقال بعضهم اي الذي دخل في الفتنة فخرج على الامام (قلت هذا التفسير لا ينطبق الاعلى الفاتن لان الذي يدخل في الفتنة ويخرج على الامام هو الفاعل وكان ينبغي للبخاري ايضا ان يقول باب امامة الفاتن قوله «والمبتدع» وهو الذي يرتكب البدعة والبدعة لغة كل شئ عمل على غير مثال سابق وشرعا احداث ما لم يكن له اصل في عهد رسول الله ﷺ وهي على قسمين بدعة ضلالة وهي التي ذكرنا وبدعة حسنة وهي ما رآه المؤمنون حسنا ولا يكون مخالفا للكتاب او السنة او الاترا والاجماع والمراد هنا البدعة انضالة *

وقال الحسن صل وعليه بدعته

كان الحسن البصري سئل عن الصلاة خلف المبتدع فقال صل وعليه ثم بدعته ووصل هذا التعليق سعيد بن منصور عن ابن المبارك عن هشام بن حسان ان الحسن سئل عن الصلاة خلف صاحب بدعة فقال صل خلفه وعليه بدعته *

قال ابو عبد الله وقال لنا محمد بن يوسف قال حدثنا الاوزاعي قال حدثنا الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن عبيد الله بن عدي بن خيار انه دخل على عثمان بن عفان رضي الله عنه وهو محصور فقال انك امام عامة ونزل بك ما نرى ويصلي لنا امام فتنة وتخرج فقال الصلاة احسن ما يعمل الناس فاذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساءوا فاجتنب اساءتهم *

مطابقته للترجمة في قوله «ويصلي لنا امام فتنة» الى آخره (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول محمد بن يوسف الفريابي . الثاني عبد الرحمن بن عمرو والاوزاعي . الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري . الرابع حميد بن عبد الرحمن ابن عوف مرفي اوائل كتاب الايمان . الخامس عبيد الله بن عدي بفتح العين وكسر الدال المهمة واشديد الياء آخر الحروف ابن خيار بكسر الحاء المعجمة وخفة الياء آخر الحروف وبالراء النوفلى المدني التابعي ادرك زمن النبي ﷺ ولم تثبت رؤيته وكان من فقهاء قریش وثقاتهم مات زمن الوليد بن عبد الملك *

(ذكر لطائف اسناده) فيه اول اقال البخاري قال لنا محمد بن يوسف قال صاحب التلويع كأنه اخذ هذا الحديث مذاكرة فلهد الميقل فيه حدثنا وقيل انه مما تحمله بالاجازة او المناولة او العرض وقيل انه متصل من حيث اللفظ منقطع من حيث المعنى وقال بعضهم هو متصل لكن لا يعبر بهذه الصيغة الا اذا كان المتن موقوفا او كان فيه راو ليس على شرطه والذي هنا من قيل الاول (قلت) اذا كان الراوى على غير شرطه كيف يذكره في كتابه . وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الضعفة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه رواية ثلاثة من التابعين بعضهم عن بعض وهم الزهري عن حميد عن عبيد الله وفيه الزهري عن حميد وفي رواية الاسماعيلي اخبرني حميد وفيه حديثنا الاوزاعي وفي رواية ابن

المبارك عن الازاعي وفيه عن حميد عن عبيد الله وفي رواية ابي نعيم والاسماعيلي حدثني عبيد الله بن عدي (ذكر من وصله) وصله الاسماعيلي قال حدثنا عبد الله بن يحيى السرخسي حدثنا محمد بن يحيى حدثنا احمد بن يوسف حدثنا الازاعي حدثنا الزهري فذكره وقال ايضا حدثنا ابراهيم بن هانئ حدثنا الزياتي حدثنا احمد بن صالح حدثنا عنبة حدثنا يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عبيد الله بن عدي به ومن طريق هقل بن زياد سمعت الازاعي عن الزهري حدثني حميد ومن طريق عيسى عن الازاعي عن الزهري عن حميد حدثني عبيد الله بن عدي ورواه ابو نعيم الاصبهاني من طريق الحسن بن سفيان عن حبان عن عبد الله بن المبارك اخبرنا الازاعي فذكره .

*** (ذكر معناه) * قوله «وهو محصور»** جملة اسمية وقعت حالا على الاصل بالواو اي محبوس في الدار ممنوع عن الامور **قوله «امام عامة»** بالاضافة اي امام جماعة وفي رواية يونس «وانت الامام» اي الامام الاعظم **قوله «ماترى»** بنون المتكلم ويروي «ماترى» بناء المخاطب اي ماترى من الحصار وخروج الخوارج عليك **قوله «ويصلى لنا امام فتنة»** اي رئيس فتنة وقال الداودي اي في وقت فتنة وقال ابن وضاح امام الفتنة هو عبد الرحمن بن عديس البلوي وهو الذي جلب على عثمان رضى الله تعالى عنه اهل مصر وقال ابن الجوزي وقد صنى كنانة بن بشر احد رؤس الخوارج بالناس ايضا وكان هؤلاء لما هجموا على المدينة كان عثمان يخرج فيصلى بالناس شهرا ثم خرج يوما فخصبوه حتى وقع على المنبر ولم يستطع الصلاة يومئذ فصلى بهم ابو امامة بن سهل بن حنيف فتموه فصلى بهم عبد الرحمن بن عديس تارة وكنانة بن بشر تارة فبقيا على ذلك عشرة ايام (فان قلت) صلى بهم ابو امامة بن سهل بن حنيف وعلى بن ابي طالب وسهل بن حنيف وابو ايوب الانصاري وطلحة بن عبيد الله فكيف يقال في حقهم امام فتنة (قلت) وليس واحدا منهم هؤلاء مراد بقوله «امام فتنة» دل على ذلك تفسير الداودي بقوله اي في وقت فتنة او يقول انهم استأذنوه في الصلاة فاذن لهم لعلمه ان المصريين لا يصلون اليهم بشر (فان قلت) هل ثبت صلاة هؤلاء (قلت) اما صلاة ابي امامة فقد رواه عمر بن شبة باسناد صحيح ورواه المدايني من طريق ابي هريرة واما صلاة على رضى الله تعالى عنه فرواه الاسماعيلي في تاريخ بغداد من رواية ثعلبة بن يزيد الجاني قال فلما كان يوم العيد عيدا الاضحى جاء على فصلى بالناس وقال عبد الله بن المبارك فيمارواه الحسن الحلواني لم يصل بهم غير صلاة العيد وفعل ذلك على رضى الله تعالى عنه لثلاث اشباع السنة وقال غيره صلى بهم عدة صلوات واما صلاة سهل بن حنيف فرواه عمر بن شبة ايضا باسناد قوي **قوله «ونتخرج»** بالحاء المهملة وبالهمزة من التخرج اي تخاف الوقوع في الاثم واصل العرج الضيق ثم استعمل للاثم لانه يضيق على صاحبه وفي رواية ابن المبارك «وانا لتخرج من الصلاة معهم» وهذا القول ينصرف الى صلاة من صلى من رؤساء الخوارج في وقت الفتنة ولا يدخل فيه من ذكرناهم من الصحابة **قوله «فقال الصلاة احسن»** اي قال عثمان رضى الله تعالى عنه الصلاة احسن فقوله الصلاة مبتدا وقوله احسن مضاف الى ما بعده خبزه وفي رواية ابن المبارك «ان الصلاة احسن» وفي رواية هقل بن زياد عن الازاعي عن الاسماعيلي «الصلاة احسن ما يعمل الناس» (فان قلت) هذا يدل على ان عثمان لم يذكر الذي امهم من رؤساء الخوارج بمكرهه وتفسير الداودي على هذا لا اختصاص له بالخارجي (قلت) لا يلزم من كون الصلاة احسن ما يعمل الناس او من احسن ما عمل الناس ان لا يستحق فاعلمها ذما عند وجود ما يقتضيه **قوله «فاذا احسن الناس فاحسن معهم»** ظاهرة ان عثمان رضى الله تعالى عنه رخص له في الصلاة معهم كانه يقول لا يضرك كونه مفتونا اذا احسن فوافقه على احسانه واترك ما افتتن به وبهذا توجد المطابقة بينه وبين الترجمة وقال ابن المنير يحتمل ان يكون رأى ان الصلاة خلفه لا تصح فنادى عن الجواب بقوله «الصلاة احسن ما يعمل الناس» لان الصلاة التي هي احسن هي الصلاة الصحيحة وصلاة الخارجى غير صحيحة لانه اما كافر او فاسق انتهى (واجيب) بأن هذا الذي قاله انما هو نصرة لمذهبه في عدم صحة الصلاة خلف الفاسق وهذا مردود لما روى سيف بن عمر في الفتوح عن سهل ابن يوسف الانصاري عن ابيه قال كره الناس الصلاة خلف الذين حصروا عثمان الا عثمان فانه قال من دعا الى الصلاة فأحيوه *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه تحذير من الفتنة والدخول فيها ومن جميع ما ينكر من قول او فعل او اعتقاد يدل عليه قوله «واذا اساءوا فاجتنب» وفيه ان الصلاة خلف من تكره الصلاة خلفه اولى من تعطيل الجماعة وقال بعضهم وفيه رد على من زعم ان الجمعة لا تجزىء ان تقام بغير اذن الامام (قلت) ليس فيه رد بل دعوى الرد على ذلك مردودة لان عليا صلى يوم عيد الاضحى الذى شرطها ان يصلى من يصلى الجمعة فمن اين ثبت انه صلى بغير اذن عثمان وكذلك روى عنه انه صلى عدة صلوات وفيها الجمعة فمن ادعى انه صلى بغير استئذان فعليه البيان ولئن سلمنا انه صلى بغير استئذان ولكن كان ذلك بسبب تخلف الامام عن الحضور واذا تعذر حضور الامام فعلى المسلمين اقامة رجل منهم يقوم به وهذا كما فعل المسلمون بموته لما قتل الامراء اجتمعوا على خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه او نقول ان عليا لم يتوصل اليه فمن هذا قال محمد بن الحسن لو غلب على مصر متغلب وصلى بهم الجمعة جاز ونقل ذلك عن الحسن البصرى وكان على رضى الله تعالى عنه اولى بذلك لان الصحابة رضى الله تعالى عنهم رضوا به وصلوا وراءه وسواء كان باذن او لا باذن فلان روى جوازها بغير اذن الامام وكيف وقد روى ابن ماجه عن جابر بن عبد الله قال «خطبنا رسول الله ﷺ الحديث وفيه «فمن تركها» اى الجمعة «في حياتي او مدي وله امام عادل او جائر استخفافا بها وجحودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في امره الا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حج له ولا صوم له ولا بر له حتى يتوب» الحديث ومن هذا اخذ اصحابنا او قالوا لا تجوز اقامتها الا للسلطان وهو الامام الاعظم او لمن امره كالنائب والقاضى والخطيب (فان قلت) هذا الحديث ضعيف وفي سنده عبد الله ابن محمد وهو تكلم فيه (قلت) هذا روى من طرق كثيرة ووجوه مختلفة فحصل له بذلك قوة فلا يمنع من الاحتجاج به واما الصلاة خلف الخوارج واهل البدع فاختلف العلماء فيه فاجازت طائفة منهم ابن عمر اذا صلى خلف الحجاج وكذلك ابن ابي ليلى وسعيد بن جبيرة ثم خرجا عليه وقال النخعي كانوا يصلون وراء الامراء ما كانوا وكان ابو واثل يجمع مع المختار بن عبيدوسئل ميمون بن مهران عن الصلاة خلف رجل يذكر انهم الخوارج فقال انت لا تصلى له انما تصلى لله عز وجل وقد كنت تصلى خلف الحجاج وكان حروريا ازرقيا وروى اشهب عن مالك لا احب الصلاة خلف الاباضية والواصلية ولا السكنى معهم في بلد وقال ابن القاسم ارى الإعادة في الوقت على من صلى خلف اهل البدع وقال اصنع بعيدا بدا وقال الثوري في القدرى لا تقدموه وقال احمد بن حنبل لا يصلى خلف احد من اهل الاهواء اذا كان داعيا الى هواء ومن صلى خلف الجهمية والرافضة والقدرية بعيد وقال اصحابنا تكره الصلاة خلف صاحب هوى وبدعة ولا تجوز خلف الرافضى والجهمى والقدرى لانهم يعتقدون ان الله لا يعلم الشئ قبل حدوثه وهو كثر والمشبهة ومن يقول بخلق القرآن وكان ابو حنيفة لا يرى الصلاة خلف المبتدع ومثله عن ابي يوسف واما الفاسق بجوارحه كالزاني وشارب الخمر فزعم ابن الحبيب ان من صلى خلف من شرب الخمر بعيدا بدا الا ان يكون واليا وقيل في رواية بصح وفي المحيط لوصلى خلف فاسق او مبتدع يكون محرز لتوابع الجماعة ولا ينال ثواب من صلى خلف المتقى وفي المبسوط يكره الاقتداء بصاحب البدعة *

وقال الزبيدي قال الزهرى لا نرى أن يصلى خلف المخنث إلا من ضرورة لا بد منها * الزبيدي بضم الزاى وفتح الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المكسورة وهي نسبة الى زيدي وهو بطن في مذحج وفي الازد وفي خولان القضاية وهو صاحب الزهرى واسمه محمد بن الوليد ابو الهذيل الشامي الحمصي قال ابن سعد مات سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن سبعين سنة والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب قوله «ان يصلى» على صيغة المجهول قوله «المخنث» بكسر النون وفتحها والكسر افصح والفتح اشهر وهو الذى خلقه خلق النساء وهو نوعان من يكون ذلك خلقه له لا صنع له فيه وهذا الاثم عليه ولا ذم ومن تكلف ذلك وليس له خلقيا وهذا هو المذموم وقيل بكسر النون من فيه تكسر وتثن وتثبه بالنساء والفتح من يؤتى في دبره وقال ابو عبد الملك اراد الزهرى الذى يؤتى في دبره واما من يتكسر في كلامه ومشيه فلا بأس بالصلاة خلفه وقال الداودى ارادها لانها بدعة وجرحت ذلك لان الامامة موضع كمال واختيار اهل الفضل وكما ان امام الفتنة والمبتدع كل منهما مفتون في طريقته فلما شملهم معنى الفتنة

ذهب امامتهم الامن ضرورة ولهذا دخل البخارى هذه المسألة هنا وقال ابن بطل ذكر هذه المسألة هنا لان الخنث مفتن فى طريقته قوله «الامن ضرورة» اى الا ان يكون ذا شوكة فلا تعطل الجماعة بسببه وقدره ومعمر عن الزهرى بغير قيد اخرجه عبدالرزاق عنه ولفظه «قلت فالخنث قالا ولا كرامة لان تأتم به» وهو محمول على حالة الاختيار *

٨٦- ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي الثَّيَّاحِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي ذَرٍّ اسْمَعْ وَأَطِعْ وَلَوْ لِحَبِشِي كَانَ رَأْسُهُ زَيْبَةً ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان هذه الصفات لا توجد غالباً الا فىمن هو فى غاية الجهل ومفتون بنفسه وقدم هذا الحديث فى باب امامة العبد غير ان هناك محمد بن بشار عن يحيى عن شعبة وهما محمد بن ابان البلخى مستملى وكيع وقيل هو واسطى وهو محتمل ولكن ليس للواسطى رواية عن غندر والبلخى يروى عنه وغندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الدال وهو لقب محمد بن جعفر بن امرأة شعبة عن ابى الثياح يزيد بن حميد وهناك الخطاب للجماعة وهنا الخطاب لابي ذر رضى الله تعالى عنه قوله «ولو لحبشى» اى ولو كان الطاعة او الامر لحبشى سواء كان ذلك الحبشى مقتونا او مبتدعاً *

﴿ بَابٌ يَقُومُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ بِحِذَائِهِ سَوَاءٌ إِذَا كَانَا اثْنَيْنِ ﴾

اى هذا باب ترجمته يقوم الى آخره والضمير فى يقوم يرجع الى المأموم بقريضة ذكر الامام قوله «بحذائه» الحذاء محدودا الازاء والجنب قوله «سواء» اى مساوياً وانتصابه على الحال قوله «اذا كانا» اى الامام والمأموم وقيد به لانه اذا كان مأموماً مع امام فالحكم ان يقدم الامام عليهما وهكذا نسخ البخارى باب يقوم وقال ابن المير النسخة باب من يقوم باضافة الباب الى من ثم ترددين كون من موصولة او استفهامية لكون المسألة مختلفاً فيها وقال بعضهم الواقع ان من محذوفه والسياق ظاهر فى ان المصنف جازم بحكم المسألة لا متردد انتهى (قلت) لانسلم ان الواقع ان من محذوفه فكيف يجوز حذف من سواء كانت استفهامية او موصولة والنسخة المشهورة صحيحة فلا تحتاج الى تقدير وارتابك تعسف بل الصواب ما قلنا وهو ان لفظة باب مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذا باب وقوله يقوم جملة فى محل الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف والتقدير ترجمته يقوم المأموم الى آخره كما ذكرنا *

٨٧- ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَتُّ فِي يَبْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ فَجِئْتُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خَمْسَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَهُ أَوْ قَالَ خَطِيطَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله «فجعلنى عن يمينه» وهذا الحديث قد ذكره فى باب السمر بالعلم بأطول منه عن آدم عن شعبة عن الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه وقد تكلمنا هناك ما يتعلق به من الامور مستوفى قوله «جاء» اى من المسجد الى منزله قوله «فجئت» الفاء فيه فصيحة اى قام من النوم فتوضاً فأحرم بالصلاة فجئت ويحتمل ان لا تكون فصيحة بأن يكون المراد ثم قام الى الصلاة والقيام على الوجه الاول بمعنى النهوض وعلى الثانى بمعنى النهوض والمراد من الصلاة صلاة الصبح *

﴿ بَابٌ إِذَا قَامَ الرَّجُلُ عَنْ يَسَارِ الْإِمَامِ فَحَوَّلَهُ الْإِمَامُ إِلَى يَمِينِهِ لَمْ تَفْسُدْ صَلَاتُهُمَا ﴾

اى هذا باب ترجمته اذا قام الى آخره قوله «الرجل» وفى بعض النسخ «اذا قام رجل» قوله «لم تفسد صلاتهما» جواب

إذا أتى صلاة الرجل والامام وفي بعض النسخ لم تفسد صلاته اى صلاة الرجل *

٨٨ - **حدثنا أحمد بن حنبل** قال **حدثنا ابن وهب** قال **حدثنا عمرو بن عبد ربه بن سعيد** عن **مخرمة بن سليمان** عن **كريب بن مولى ابن عباس** عن **ابن عباس** رضى الله عنهما قال **نمت عند ميمونة والنبي ﷺ عندها تلك الليلة فتوضأ ثم قام يصلى فقامت على يساره فأخذني فجعلني عن يمينه فصلّى ثلاث عشرة ركعة ثم نام حتى نفخ وكان إذا نام نفخ ثم أناه المؤذن فخرج فصلّى ولم يتوضأ قال عمرو فحدثت به بكيراً فقال **حدثني كريب بذلك** ***

مطابقه للترجمة في قوله «فأخذني فجعلني عن يمينه» (ذكر رجاله) وهم سبعة: الأول أحمد ذكر كذا غير منسوب في النسخ المتداولة وقال ابن السكن في نسخته وابن منده وأبو نعيم في المستخرج هو أحمد بن صالح وقال بعضهم هو أحمد بن عيسى وقيل ابن أخى ابن وهب وقال ابن منده لم يخرج البخارى عن أحمد بن عبد الرحمن بن أخى ابن وهب في الصحيح شيئاً وإذا حدث عن أحمد بن عيسى نسبة * الثاني عبد الله بن وهب * الثالث عمرو بن الحارث المصرى * الرابع عبد ربه بفتح الراء وتشديد الباء الموحدة وهو أخو يحيى بن سعيد الأنصارى * الخامس مخرمة بفتح الميمين وسكون الحاء المعجمة ابن سليمان قدم في باب قراءة القرآن بعد الحديث * السادس كريب بضم الكاف مولى ابن عباس * السابع عبد الله بن عباس (ذكر لطائف أسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنعة في أربعة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه أن رواه ما بين بصريين وثلاثة مدينين وفيه رواية التابعى عن التابعى عن التابعى عن الصحابى *

«(ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره)» قد ذكرنا في كتاب الطهارة في باب القراءة بعد الحدث أن البخارى أخرج هذا الحديث عن إسماعيل بن أبى أويس عن مالك عن مخرمة عن ميمونة وهما عن عبد ربه عن مخرمة وذكرنا هناك أيضاً من أخرجه غيره وما يتعلق به من الأشياء مستوفى قوله «نمت» وفي رواية الكشميني «بت» من البيتونة قوله «قال عمرو» أى ابن الحارث المذکور وقال الكرماني قوله قال عمرو الظاهر أنه مقول ابن وهب ويحتمل التعليق وقال بعضهم وهم من زعم أنهم من تعليق البخارى فقد ساقه أبو نعيم مثل سياقه (فات) أراد بقوله وهم من زعم أنه تعليق الكرماني والكرماني لم يهمل في ذلك وإنما قال يحتمل التعليق وبين الوهم والاحتمال فرق كبير لأن الوهم غلط ومدعى الاحتمال ليس بغلط وكون سياق أبى نعيم نحو سياق عمرو لا يستلزم نفي احتمال التعليق في سياق البخارى رضى الله تعالى عنه مع أن الكرماني قال أولاً الظاهر أنه مقول ابن وهب أى عبد الله بن وهب المذکور في أسناد الحديث قوله «فحدثت به بكيراً» هو بكير بن عبد الله بن الأشج وبه عمرو بذلك على أن سند روايته عن بكير أعلى من روايته المذكورة أولاً *

باب إذا لم يتو الإمام أن يؤم ثم جاء قوم فأمهم *

أى هذا باب ترجمته إذا لم يتو الإمام أن يؤم فان مصدرية أى الإمامة ولم يذكر جواب إذا لأن في هذه المسألة اختلافاً في أنه هل يشترط للإمام أن ينوى الإمامة أم لا وحديث الباب لا يدل على النفي ولا على الإثبات ولا على أنه نوى في ابتداء صلاته ولا بعد أن أقام ابن عباس فصلّى معه ولكن في إيقاف النبي ﷺ ابن عباس منه موقف المأموم ما يشعر بالثاني والمذهب عندنا في هذه المسألة نية الإمامة في حق الرجال ليست بشرط لأنه لا يلزمه باقتداء المأموم بحكمه في حق النساء شرط عندنا لاحتمال فساد صلاته بمحاذاتها إياه وقال زفر والشافعى ومالك ليست بشرط كفى الرجال وقال السفاسى وقال الثورى ورواية عن أحمد وإسحاق على المأموم إعادة إذا لم يتو الإمام الإمامة وعن ابن القاسم مثل مذهب أبى حنيفة وعن أحمد أنه شرط أن ينوى في الفريضة دون النافلة *

٨٩ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَبْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَلَغْتُ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَقُمْتُ أَصَلِّي مَعَهُ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِرَأْسِي فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ** *

مطابقته للترجمة من حيث ان الحديث يتضمن ان ابن عباس اقتدى بالنبي ﷺ وصلى معه واقراء على ذلك كما في حديث اخرجه مسلم عن انس **«ان النبي ﷺ صلى في رمضان قال فُجْتُ فَقُمْتُ الى جنبه وجاء آخر فقام الى جنبى حتى كنا رهطاً فلما احسن بنا النبي ﷺ تجوز في صلاته»** وهذا ظاهر في انه لم ينو الامامة ابتداء وهم انتموا به واقروهم عليه به (ذكر رجاله) * وهم ستة . الاول مسدد بن مسرهد . الثاني اسماعيل بن ابراهيم بن مقسم الاسدي البصري واهله عليه مولاة لبني اسد . الثالث ايوب السخيتاني . الرابع عبدالله بن سعيد بن جبير . الخامس ابوه سعيد بن جبير السادس عبدالله بن عباس (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان عبدالله بن سعيد من اقران ايوب الراوى عنه وفيه ان زواته كلهم بصريون واخرجه النسائي ايضا في الصلاة عن يعقوب بن ابراهيم عن اسماعيل بن عليه به قوله **«بت»** من البيوت قوله **«فقمتم عن يساره»** وهو عطف على قت الاول وليس بعطف الشيء على نفسه لان القيام الاول بمعنى النهوض والثاني بمعنى الوقوف او ان قت الاول بمعنى اردت قوله **«اصلى»** جملة وقعت حالا * (وما يستفاد منه) * ان موقف المأموم اذا كان بجذاء الامام على يمينه مساويا له وهو قول عمر وابنه وانس وابن عباس والثوري وابراهيم ومكحول والشعبي وعروة وابي حنيفة ومالك والاوزاعي واسحاق وعن محمد بن الحسن بضع اصابع رجله عند عقب الامام وقال الشافعي يستحب ان يتأخر عن مساواة الامام قليلا وعن النخعي يقف خلفه الى ان يركع فاذا جاء احد والاقام عن يمينه وقال احمد ان وقف عن يساره تبطل صلاته . وفيه ان العمل القليل وهي ادارته الى يمينه من شماله لا يبطل الصلاة *

باب إِذَا طَوَّلَ الْإِمَامُ وَكَانَ لِلرَّجُلِ حَاجَةٌ فَخَرَجَ فَصَلَّى *

اي هذا باب ترجمته اذا طول الامام الى آخره قوله **«طول الامام»** يعني صلاته قوله **«وكان الرجل»** اراد به المأموم قوله **«فخرج»** يحتمل الخروج من اقتدائه او من صلاته بالكلية او الخروج من المسجد لكن في رواية النسائي ما ينفي خروجه من المسجد وذلك حيث قال **«فانصرف الرجل فصلى في ناحية المسجد»** وفي رواية مسلم ما يدل على انه خرج من الاقتداء او من الصلاة ايضا بالكلية حيث قال **«فانصرف رجل فسلم ثم صلى وحده»** وهذا يرد على ابن رشيد قوله الظاهر انه خرج الى منزله فصلى فيه وهو ظاهر قوله في الحديث **«فانصرف الرجل وصلى»** وفي رواية الكشميهني **«فصلى»** بالفاء وجواب إذا محذوف تقديره وصلى صحت صلاته والحاصل ان للمأموم ان يقطع الاقتداء ويتم صلاته منفرداً وهذا مذهب الشافعي ومال اليه البخاري ونذكره عن قريب مفصلاً *

٩٠ - **حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ كَانَ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَوْمُ قَوْمِهِ** *

مطابقته للترجمة من حيث ان هذا بعض الحديث الذي ياتي عقبه والكل حديث واحد وفيه **«فانصرف الرجل»** على ما ياتي وفيه المطابقة (فان قلت) فاذا كان كذلك فلم قطعه (قلت) للتنبيه على فائدتين الاولى انه اشار بالطريق الاولى الى علو الاسناد الثانية انه اشار بالثانية الى التصريح بسماع عمر وابن دينار عن جابر بن عبدالله (ذكر رجاله) * وهم اربعة مسلم بن ابراهيم وشعبة بن الحجاج وعمر بن دينار وجابر بن عبدالله الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا عن بندار عن غندر على ما ياتي الا نذكر عن قريب متعلقات الحديث ان شاء الله تعالى *

« قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَوْمُ قَوْمِهِ فَصَلَّى الْعِشَاءَ فَقَرَأَ بِالْبَقَرَةِ فَانصَرَفَ الرَّجُلُ فَكَانَ مُعَاذًا تَنَاولَ مِنْهُ فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ فَتَانُ فَتَانُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَوْ قَالَ فَاتِنًا فَاتِنًا فَاتِنًا وَأَمَرَهُ بِسُورَتَيْنِ مِنْ أَوْسَطِ الْمَفْصَلِ قَالَ عَمْرُو لَا أَحْظَهُمَا »

هذه الطريقة التي رواها عن بندار عن غندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة إلى آخره تمة الحديث الذي أخرجه قبله عن مسلم بن إبراهيم عن شعبة وقد ذكرنا وجه تقطيعه إياه ووجه مطابقته للترجمة (ذكر الطرق المختلفة في هذا الحديث إلى جابر بن عبد الله وغيره) وروى البخاري أيضا لحديث جابر هذا في باب من شك أمامه إذا طول من حديث محارب ابن دينار عن جابر « أقبل رجل بناضحين وقد جنح الليل فوافق معاذا يصلي » الحديث وسيأتي أن شاء الله تعالى في بابيه وأخرجه مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر عن قتيبة عن الليث عن أبي الزبير عنه وعن محمد بن رمح عن الليث بلفظ قرأ معاذا في العشاء بالبقرة وأخرجه مسلم ولفظه « فافتح سورة البقرة » وفي رواية « بسورة البقرة والنساء » على الشك وأخرجه الذسائي في الصلاة وفي التفسير عن قتيبة به وأخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن رمح وأخرجه السراج عن محارب بلفظ « فقرأ بالبقرة والنساء » بالواو بلا شك « فقال ﷺ أما بكيفيك ان تقرأ والنساء والطارق والشمس وضحاها ونحو هذا » وأخرجه عبد الله بن وهب في مسنده أخبرنا ابن لهيعة والليث عن أبي الزبير فذكره وفيه « طول على أصحابه فأخبر النبي ﷺ فقال افتنان انت خفف على الناس وأقرا سبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها ونحو ذلك ولا تشق على الناس » وعند أحمد في مسنده من حديث بريدة بأسناد قوى « فقرأ اقتربت الساعة » وفي صحيح ابن حبان من حديث سفيان عن عمرو عن جابر « أخبر النبي ﷺ العشاء ذات ليلة فصلى معه معاذا ثم رجع إلينا فتقدم ليؤمنا فافتتح بسورة البقرة فلما رأى ذلك رجل من القوم تنحى فصلى وحده » وفيه « فأمر بسور قصار لا أحفظها فقلنا لعمر وان أبا الزبير قال لهم ان النبي ﷺ قال له اقرا بالنساء والطارق والنساء ذات البروج والشمس وضحاها والليل إذا يغشى » قال عمرو ونحو هذا وفي صحيح ابن خزيمة عن بندار عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عجلان عن أبي الزبير عن جابر بلفظ « فقال معاذا ان هذا يعني القى يتناولني ولا أخبرن النبي ﷺ فلما أخبره قال القى يا رسول الله لطيل المكك عندك ثم رجع فيطول علينا فقال افتنان انت يا معاذا كيف تصنع يا ابن أخي إذا صليت قال أقرأ الفاتحة وأسأل الله الجنة وأعوذ به من النار إني لا أدري ما دندنتك ودندنة معاذا فقال النبي ﷺ أنا ومعاذا حولها ندندن » الحديث وفي مسند أحمد من حديث معاذا بن رفاعه « عن رجل من بني سلمة يقال له سليم أنه أتى النبي ﷺ فقال له يا نبي الله أنا نازل في أعمالنا فنأتي حين نمسى فنصلي فيأتي معاذا بن جبل فينادي بالصلاة فنأتيه فيطول علينا فقال النبي ﷺ يا معاذا لا تكن فاتنا » ورواه الطحاوي والطبراني من هذا الوجه عن معاذا بن رفاعه « أن رجلا من بني سلمة » فذكره مرسلًا ورواه البزار من وجه آخر عن جابر وسماه سليما أيضا ووقع عند ابن حزم من هذا الوجه ان اسمه سلم يفتح اوله وسكون اللام فكانه تصحيف والله أعلم به

(ذكر معناه) قوله « يصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم » وفي رواية مسلم من رواية منصور عن عمرو « عشاء الآخرة » فكان معاذا كان يواظب فيها على الصلاة مرتين قوله « ثم يرجع فيؤم قومه » وفي رواية منصور « فيصلي بهم تلك الصلاة » قال بعضهم وفي هذا رد على من زعم أن المراد أن الصلاة التي كان يصليها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير الصلاة التي كان يصليها بقومه (فأت) الجواب عنه من وجوه الأول أن الاحتجاج به من باب ترك الإنكار من النبي ﷺ وشرط ذلك علمه بالواقعة وجاز أن لا يكون علمها : الثاني أن النية أمر مبطن لا يطلع عليه إلا بإخبار الناوي ومن الجائز أن يكون معاذا كان يجعل صلاته معه صلى الله تعالى عليه وسلم بنية النقل ليتعلم سنة القراءة

منه وأفعال الصلاة ثم يأتي قومه فيصل على بهم صلاة الفرض (فان قلت) يستبعد من معاذ ان يترك فضيلة الفرض خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويأتي به مع قومه وكيف يظن بمعاذ بعد سماعه قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة » ولعل صلاة واحدة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير له من كل صلاة ضلها في عمره ولا سيما في مسجده التي هي خير من الف صلاة فيما سواه (قلت) اليس تفوت الفضيلة معه صلى الله تعالى عليه وسلم في سائر أئمة مساجد المدينة وفضيلة النافلة خلفه مع أداء الفرض مع قومه يقوم مقام أداء الفريضة خلفه وامتنال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في امامة قومه زيادة طاعة . الثالث قال المهلب يحتمل ان يكون حديث معاذ كان اول الاسلام وقت عدم القراءة او وقت لا عوض للقوم من معاذ فكانت حالة ضرورة فلا تجعل اصلا يقاس عليه (قلت) هذا كان قبل احد فلا حاجة الى ذكر الاحتمال . الرابع انه يحتمل ان يكون كان معاذ يصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة النهار مع قومه صلاة الليل لانهم كانوا اهل خدمة لا يحضرون صلاة النهار في منازلهم فأخبر الراوي عن حال معاذ في وقتين لافي وقت واحد الخامس انه حديث منسوخ على ما ذكره ان شاء الله تعالى قوله « فصلي العشاء » كذا في معظم الروايات ووقع في رواية لابي عوانة والطحاوي من طريق محارب « صلى بأصحابه المغرب » وكذا في رواية عبد الرزاق من رواية ابي الزبير وقال بعضهم فان حمل على تعدد القضية او على ان المغرب اريد به العشاء مجازا والا فاف في الصحيح اصح (قلت) رجال الطحاوي في روايته رجال الصحيح فمن اين تأتى الاصح في رواية العشاء قوله « فقرا بالبقرة » وفي رواية مسلم عن ابن عينة « فقرا بسورة البقرة » وكذا في رواية الاسماعيلى وقال بعضهم فالظاهر ان ذلك من تصرف الرواة (قلت) ليس ذلك من تصرف الرواة بل من تعدد القضية قوله « فانصرف الرجل » اما ان يراد به الجنس والمعرف تعريف الجنس كالنكرة في مؤداه فكأنه قال رجل او يراد بالمهود من رجل معين ووقع في رواية الاسماعيلى « فقام رجل وانصرف » وفي رواية سليم بن جبان « فتحول رجل فصلى صلاة خفيفة » وفي رواية مسلم عن ابن عينة « فانحرف رجل فسلم ثم صلى وحده » قال بعضهم هو ظاهر في انه قطع الصلاة ونقل عن النووي انه قال قوله « وسلم » دليل على انه قطع الصلاة من اصلها ثم استأنفها فبدل على جواز قطع الصلاة وابطالها المندر (قلت) ذكر البيهقي ان محمد بن عباد شيخ مسلم تفرد بقوله « ثم سلم » وان الحفاظ من اصحاب ابن عينة ومن اصحاب شيخه عمرو بن دينار واصحاب جابر لم يذكروا السلام وكأنه فهم ان هذه اللفظة تدل على ان الرجل قطع الصلاة لان السلام يتحلل به من الصلاة وسائر الروايات تدل على انه قطع الصلاة فقط ولم يخرج من الصلاة بل استمر فيها منفردا وقال بعضهم واستدل بهذا الحديث على صحة اقتداء المقتضى بالتفعل وذلك لان ابن جريج روى عن عمرو بن دينار عن جابر في حديث الباب « هي له تطوع ولهم فريضة » (قلت) هذه زيادة وقد تكلموا فيها فزعم ابو البركات ابن تيمية ان الامام احمد ضعف هذه الزيادة وقال اخشى ان لا تكون محفوظة لان ابن عينة يزيد فيها كلاما لا يقوله احد وقال ابن قدامة في المغنى وروى الحديث منصور بن زاذان وشعبة فلم يقولوا ما قال سفيان بن عينة وقال ابن الجوزى هذه الزيادة لا تصح ولو صحت لكانت ظنا من جابر وبنحوه ذكره ابن العربي في العارضة وقال الطحاوي اخبرنا ابن عينة روى عن عمرو حديث جابر اتم من سياق ابن جريج ولم يذكر هذه الزيادة وقال بعضهم وتعليل الطحاوي بهذا ليس بقادح في صحته لان ابن جريج اسن واجل من ابن عينة واقدم اخذا عن عمرو بن دينار منه ولو لم يكن كذلك فهي زيادة ثقة حافظ ليست منافية لرواية من هو احفظ منه (قلت) هذه مكابرة لتمشية كلامه في حق الطحاوي فهل ذكر هذا عند قول احمد وهو اجل من ابن جريج وابن عينة هذه الزيادة ضعيفة او عند كلام ابن الجوزى ان هذه الزيادة لا تصح او عند كلام ابن العربي على ما ذكرنا وهذا الراعى الذي هو من اكبر ائمتهم ومن يعتمد عليهم ويؤخذ عليهم قال في شرح هذا الحديث هذا غير محمول على ما قالوا لان الفرض لا يقطع بعد الشروع فيه وكون ابن جريج اسن من ابن عينة واقدم اخذا عن عمرو بن دينار منه بعد التسليم لا يستلزم نفي ما قاله الطحاوي وقد قال الطحاوي يحتمل ان تكون هذه الزيادة مدرجة ورده بعضهم بأن الاصل عدم الادراج حتى يثبت التفصيل فهما كان مضموما الى الحديث

فهو منه (قلت) لادليل على كونها مدرجة لجواز ان تكون من ابن جريج وجواز ان تكون من عمرو بن دينار ويجوز ان تكون من قول جابر فمن اى هؤلاء الثلاثة كان هذا القول فليس فيه دليل على حقيقة ما كان يفعل معاذ ولو ثبت انه عن معاذ لم يكن فيه دليل انه كان بأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسام وقوله فمهما كان مضموما الى الحديث فهو منه غير صحيح لانه يلزم منه ان لا يوجد مدرج اصلا وسند كرمزيد الكلام فيه في ذكر ما يستفاد منه ان شاء الله تعالى (فان قلت) هل علم اسم هذا الرجل (قلت) هنالم يسم ولكن روى ابو داود الطيالسى في مسنده والزار من طريقه عن طالب بن حبيب عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه قال «مر حزم بن ابي كعب بمعاذ بن جبل وهو يصلى بقومه صلاة العتمة فافتتح بسورة طويلة ومع حزم ناضح له» الحديث قال الزار لانعلم احدا سماه عن جابر الابن جابر قال النهي في تجريد الصحابة حزم ابن ابي كعب قيل هو الذى طول عليه معاذ في العشاء فقارقه منها وروى ابو داود في سننه حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا طالب بن حبيب قال سمعت عبد الرحمن بن جابر يحدث عن حزم بن ابي كعب انه اتى معاذ وهو يصلى يقوم صلاة المغرب في هذا الخبر قال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «يامعاذ لانكن فتانا فانه يصلى وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة والمسافر» قوله في هذا الخبر اشار به الى ما رواه عمرو عن جابر «كان معاذ يصلى مع النبي عليه الصلاة والسلام ثم يرجع فيؤمنا» الحديث وقيل اسم الرجل حرام روى احمد في مسنده باسناد صحيح عن انس قال «كان معاذ يؤم قومه فدخل حرام وهو يريد ان يسقى نخله» الحديث وقال ابن الاثير حرام ضد الحلال ابن ملحان بكسر الميم خال انس بن مالك وقال بعضهم وظن بعضهم انه حرام بن ملحان خال انس بن مالك لكن لم اراه منسوبا في الرواية ويحتمل ان يكون مصحفا من حزم (قلت) عدم رؤيته منسوبا في الرواية لا يدل على انه مصحف من حزم وقال في التلويح وهو في مسند احمد بسند صحيح عن انس «كان معاذ يؤم قومه فدخل حرام يعنى ابن ملحان وهو يريد ان يسقى نخله فلما راى معاذ طول تحول ولحق بنخله يسقيه» وقيل اسمه سليم رجل من بنى ساعدة وروى احمد ايضا في مسنده من حديث معاذ بن رفاعه عن سليم رجل من بنى ساعدة انه اتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ان معاذ» الحديث وقد ذكرناه مستوفي عن قريب **قوله** «فكان معاذ ينال منه» اى من الرجل المذكور ومعنى ينال منه اى يصيب منه اى يعيبه ويتعرض له بالايداء وقوله «كان» فعل ماض ومعاذ بالرفع اسمه وقوله «ينال منه» جملة في محل النصب على انه خبر لكان وفي رواية المستمل «يتناول منه» من باب التفاعل وفي رواية الكشميهنى «فكان معاذ» بالهمزة والنون المشددة وقوله «معاذا» بالنصب اسم كان وقد فسر ذلك في رواية سليم بن حبان ولفظه «فبلغ ذلك معاذ فقال انه منافق» وكذا في رواية ابي الزبير وابن عيينة «فقالوا له انا فقت يافلان قال لا والله لا» بين رسول الله ﷺ فلا خبره» فكان معاذ قال ذلك في غيبة الرجل وبلغه الى الرجل اصحابه **قوله** «فبلغ النبي ﷺ» اى فبلغ ذلك الامر الى النبي ﷺ وقد بين ابن عيينة ومحارب بن دثار في روايتهما انه الذى جاء فاشتكى من معاذ وفي رواية للنسائي «فقال معاذ لئن اصبحت لا ذكرن ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام فذكر ذلك له فارسل اليه فقال ما حملك على الذى صنعت فقال يا رسول الله عملت على ناضح لى بالنهار فحئت وقد اقيمت الصلاة فدخلت المسجد فدخلت معه في الصلاة فقرأ بسورة كذا فانصرفت فصليت في ناحية المسجد فقال رسول الله ﷺ افتانا يا معاذ افتانا يا معاذ **قوله** «فتان فتان فتان» ثلاث مرار ويررى «ثلاث مرات» وفتان مرفوع على انه خبر مبتدا محذوف اى انت فتان والتكرار للتاكيد وفي رواية ابن عيينة «افتان انت» بهمزة الاستفهام على سبيل الانكار ومعناه انت منقر لان التطويل سبب لخروجه من الصلاة وللتكرار للصلاة في الجماعة وقال الداودى يحتمل ان يريد بقوله «فتان» اى معذب لانه عذبهم بالتطويل كما في قوله تعالى (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) اى عذبهم **قوله** «او قال فاتنا فاتنا فاتنا» هذا شك من الراوى ونصبه على انه خبر يكون مقدرا اى يكون فاتنا وفي رواية ابي الزبير ان ثريدان تكون فاتنا وفي رواية احمد في حديث معاذ بن رفاعه المتقدم ذكره «يامعاذ لانكن فاتنا» وزاد في حديث انس «لا تطول بهم» **قوله** «من اوسط المفصل» اوسط المفصل من كورت الى الضحى وطوال المفصل من سورة الحجرات الى والسماء ذات البروج وقصار المفصل من

الضعفى الى آخر القرآن وقيل اول الطوال من قاف وقال الخطابي روى هذا في حديث مرفوع وحكى القاضى عياض انه من الجائية وسمى المفصل لكثرة الفصول فيه وقيل لقلة المنسوخ فيه قوله «قال عمرو لا احفظهما» اى قال عمرو ابن دينار لا احفظ الصورتين المأمور بهما وكان عمرا قال ذلك في حال تحديته لشعبة والا ففى رواية سليم بن حيان عن عمرو اقرا والشمس وضحاها وسبح اسم ربك الاعلى ونحوها وذكرنا شيئا من هذا فيما رواه عبدالله بن وهب في مسنده وابن حبان في صحيحه *

(ذكر ما يستفاد منه) استدلل الشافعى بهذا الحديث على صحة اقتداء المفترض بالمتنفل بناء على ان معاذا كان ينوى بالاولى الفرض وبالثانية النفل وبه قال احمد في رواية واختاره ابن المنذر وهو قول عطاء وطاوس وسليمان بن حرب وداود وقال اصحابنا لا يصلى المفترض خلف المتنفل وبه قال مالك في رواية واحمد في رواية ابى الحارث عنه وقال ابن قدامة اختار هذه الرواية اكثر اصحابنا وهو قول الزهرى والحسن البصرى وسعيد بن المسيب والنخعى وابى قلابه ويحيى بن سعيد الانصارى وقال الطحاوى وبه قال مجاهد وطاوس وقال بعضهم ويدل عليه اى على صحة اقتداء المفترض بالمتنفل ما رواه عبد الرزاق والشافعى والطحاوى والدارقطنى وغيرهم من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن جابر في حديث الباب زاد «هي له تطوع ولهم فريضة» وهو حديث صحيح ورجاله رجال الصحيح والجواب عن هذا ان هذه زيادة قد ذكرنا ما قالوا فيها ونقول ايضا ان معاذا كان يصلى مع النبي ﷺ صلاة النهار ومع قومه صلاة الليل فأخبر الراوى في قوله «فهي لهم فريضة وله نافلة» بحال معاذ في وقتين لافى وقت واحد ونقول هي حكاية حال لم نعلم كيفية فلا نعمل بها ونستدل بما في صحيح ابن حبان «الامام ضامن» بمعنى يضمها صحة وفسادا والفرض ليس مضمونا في النفل وقال ابن بطال ولا اختلاف اعظم من اختلاف النيات ولا نلوجاز بناء المفترض على صلاة المتنفل لما شرعت صلاة الخوف مع كل طائفة بعضها واركتاب الاعمال التى لا تصح الصلاة معها في غير الخوف لانه كان يمكنه ﷺ ان يصلى مع كل طائفة جميع صلاته وتكون الثانية نافلة وللطائفة الثانية فريضة وقال الطحاوى لا حجة فيها لانها لم تكن بأمر النبي ﷺ ولا تقريره ورده بعضهم بقوله نجوابه انهم لا يختلفون في ان رأى الصحابى اذا لم يخالفه غيره حجة والواقع هناك كذلك فان الذين كان يصلى بهم معاذ كلهم صحابة وفيهم ثلاثون عقيبا واربعون بدرى قاله ابن حزم قال ولا يحفظ عن غيرهم من الصحابة امتناع ذلك بل قال بعضهم بالجواز عمرو ابنه وابو الدرداء وانس وغيرهم (قلت) يحتمل ان يكون عدم مخالفة غيره له بناء على ظنهم ان فعله كان بأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون من هذا الوجه ايضا عدم امتناع غيره من ذلك وقال الطحاوى ايضا لو سلمنا جميع ذلك لم يكن فيه حجة لاحتمال ان ذلك كان في الوقت الذى كانت الفريضة تصلى فيه مرتين فيكون منسوخا قال بعضهم فقد تعقبه ابن دقيق العيد بانه يتضمن اثبات النسخ بالاحتمال وهو لا يسوغ (قلت) يستدل على ذلك بوجه حسن وذلك ان اسلام معاذ متقدم وقد صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد سنتين من الهجرة صلاة الخوف غير مرة من وجوه وقع فيه مخالفة ظاهرة بالافعال المناقضة للصلاة فيقال لو جازت صلاة المفترض خلف المتنفل لامكن ايقاع الصلاة مرتين على وجه لا تقع فيها المناقضة والمفسدات في غير هذه الحالة وحيث صليت على هذا الوجه مع امكان دفع المفسدات على تقدير جواز اقتداء المفترض بالمتنفل دل على انه لا يجوز ذلك وقال ابن دقيق العيد يلزم الطحاوى اقامة الدليل على ما ادعاه من اعادة الفريضة (قلت) كأنه لم يقف على كتابه فانه قد ساق فيه دليل ذلك وهو حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما رفعه «لا تصلوا الصلاة في اليوم مرتين» ومن وجه آخر مرسل ان اهل العالية كانوا يصلون في بيوتهم ثم يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبله ذلك فنهاهم وقال بعضهم وفي الاستدلال بذلك على تقدير محتمل نظر لاحتمال ان يكون النبي عن ان يصلوا مرتين على انها فريضة وبذلك جزم البيهقى جمعا بين الحديثين (قلت) ان كان الرد بالاحتمال ونحن ايضا نقول يحتمل ان يكون النبي في ذلك لاجل ان احدا يقتدى به في واحدة من الصلاتين اللتين صلاهما على انهما فرض وفي نفس الامر فرضه احداها

من غير تعيين فيكون الاقتداء به في صلاة مجهولة فلا يصح وقال بعضهم واما استدلال الطحاوي على انه عليه السلام نهي معاذاً عن ذلك بقوله في حديث سليم بن الحارث اما ان تصلي معي واما ان تحفف عن قومك ودعواه ان معناه اما ان تصلي معي ولا تصلي بقومك واما ان تحفف عن قومك ولا تصلي معي فيه نظر لان المخالف ان يقول بل التقدير اما ان تصلي معي فقط اذا لم تحفف واما ان تحفف بقومك فتصلي معي وهو اولى من تقديره لما فيه من مقابلة التخفيف بترك التخفيف لانه هو المسؤول عنه المتنازع فيه (قلت) الذي قدره المخالف باطل لان لفظ الحديث لا تكن فتا اما ان تصلي معي واما ان تحفف عن قومك فهذا يدل على انه يفعل احد الامرين اما الصلاة معه او يقومه ولا يجمعهما فدل على ان المراد عدم الجمع والمنع وكل امرين بينهما منع الجمع كان بين نقضيهما منع الحلو كما قد بين هكذا في موضعه *

(ومما استفاد منه) استحباب تخفيف الصلاة مراعاة لحال المأمومين لما روى البخاري ومسلم من حديث الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «اذا صلى احدكم للناس فليخفف فانما فيهم الضعيف والسقيم والكبير واذا صلى لنفسه فليطول ما شاء» فهذا يدل على ان الامام ينبغي له ان يراعي حال قومه وهذا الاختلاف فيه لا جد . ومن ذلك ان الحاجة من امور الدنيا عذر في تخفيف الصلاة وقال بعضهم وفيه جواز اعادة الصلاة الواحدة في اليوم مرتين (فان قلت) ليس هذا بمطلق لان اعادةه على سبيل انهما فرض ممنوعة بالنص كما ذكرنا عن قريب وقال بعضهم ايضا وفيه جواز خروج المأموم من الصلاة لعذر واما بغير عذر فاستدل به بعضهم اي بالحديث المذكور (قلت) في شرح المذهب اختلف العلماء فيمن دخل مع امام في صلاة فصلي بعضها هل يجوز له ان يخرج منها فاستدل اصحابنا بهذا الحديث على ان للمأموم ان يقطع القدوة ويتم صلاته منفردا وان لم يخرج منها وفي هذه المسألة ثلاثة اوجه اصحها انه يجوز لعذر وبغير عذر والثاني لا يجوز مطلقا والثالث يجوز لعذر ولا يجوز لغيره . وتطويل القراءة عذر على الاصح (قلت) اصحابنا لا يجوزون شيئا من ذلك وهو مشهور مذهب مالك وعن احمد روايتان لان فيه ابطال العمل والقرآن قد منع عن ذلك . ومن ذلك جواز صلاة المنفرد في المسجد الذي يصلي فيه بالجماعة قال بعضهم اذا كان بعذر (قلت) يجوز مطلقا . ومن ذلك جواز القول بالقرة لان معناه السورة التي تذكر فيها البقرة وورد ايضا بسورة البقرة كما ذكرنا . ومن ذلك الانكار في المكروهات والاكتفاء في التعزير بالكلام ☆

باب تخفيف الإمام في القيام وإتمام الركوع والسجود

اي هذا باب في بيان حكم تخفيف الامام في القيام وفي حكم اتمام الركوع والسجود وقال الكرمانى الواو فى واتمام بمعنى مع كانه قال باب التخفيف بحيث لا يفوته شئ من الواجبات فهو تفسير لقوله فى الحديث فليتجوز لانه لا يأمى بالتجوز المؤدى الى فساد الصلاة (قلت) لا يحتاج الى هذا التكلف لان المأموم به فى نفس الامر هو اتمام جميع الاركان وانما ذكر التخفيف فى القيام لانه مظنة التطويل .

٩١ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْنُ أَبِي عَمِيلٍ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسًا قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنْ صَلَاةِ الْعَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ يَمَّا يُطِيلُ بَنَاءً فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِّينَ فَأَيُّكُمْ مَاصِلٌ بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنْ فِيهِمْ الضَّعِيفُ وَالْكَبِيرُ وَذَا الْحَاجَةِ**

مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم امر الائمة بتخفيف الصلاة على القوم (فان قلت) كيف المطابقة والامر بالتخفيف في الحديث اعم وفي الترجمة خص التخفيف بالقيام (قلت) لما ذكرنا الا ان القيام مظنة التطويل في غالب الاجوال وغير القيام لا يشق امامه على احد وان كان تطويله يشق وقال صاحب التلويح وكان البخاري ركب من حديث معاذ وابي مسعود ترجمة فان في حديث معاذ تخفيف القيام خاصة وبينه بالقراءة هنا في القيام وبقي الركوع والسجود على

حاله (ذكر رجاله) وم خمسة. الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس الكوفي . الثاني زهير بن ميمون الزاي ابن معاوية الجعفي . الثالث اسماعيل بن ابي خالد . الرابع قيس بن ابي حازم . الخامس ابو مسعود البدرى الانصارى واسمه عقبه ابن عمرو ولم يشهد بدر او انما قيل له البدرى لانه من ماء بدر سكن الكوفة (ذكر لطائف اسناده) وفيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه شيخ البخارى منسوب الى جده وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابى وهذا الحديث قدم فى كتاب العلم فى باب الغضب فى الموعظة اخرجه عن محمد بن كثير عن سفيان عن ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود فانظر الى التفاوت بينهما فى المتن وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق به من الاشياء قوله «ان رجلا» لم يسم من هو قوله «انى لا تأخر عن صلاة الغداة» يعنى لا احضرها مع الجماعة لاجل التطويل قوله «ما يطيل بنا» كلمة مصدرية اى من تطويله وفي رواية عبد الله بن المبارك فى الاحكام «والله انى لا تأخر» زيادة القسم وفي رواية سفيان الآتية قريبا عن الصلاة فى الفجر وانما خصها بالذكر لانها تطول فيها القراءة غالباً لان الانصراف منها وقت التوجه لمن له حرفة اليها قوله «اشد» بالنصب على الحال من رسول الله ﷺ ونصب غضبا على التمييز وقال بعضهم اشد بالنصب نعت لمصدر محذوف اى غضبا اشد (قلت) هذا ليس بشئ لفساد المعنى يدق من له يدق العربية قوله «يومئذ» اى يوم اخبر بذلك قال ابن دقيق العيد سبب الغضب اما مخالفة الموعظة او للتقصير فى تعلم ما ينبغى تعلمه وقال ابو الفتح اليمبرى فيه نظر لانه يتوقف على تقدم الاعلام بذلك (قلت) يحتمل تقدم الاعلام به بقصة معاذ ولهذا لم يذكر فى حديثه الغضب وواجه وحده بالخطاب وهنا قال «ان منكم منفرين» بصيغة الجمع وهو من التنفير يقال نفر ينفر نفورا ونفارا اذا فر وذهب قال ويحتمل ان يكون مازاه من الغضب لارادة الاهتمام بما يليق به لاصحابه ليكونوا من سماعه على بال قوله «فأيكم» اى اى واحد منكم قوله «ما صلى بالناس» كلمة مازائدة وزادتها مع اى الشرطية كثيرة وفائدتها التوكيد وزيادة التعميم قوله «فليتجوز» جواب الشرط اى فليخفف يقال تجوز فى صلاتهاى خفف واصل اللام فيه ان تكون مكسورة وجاز فيها السكون وقال ابن بطال لما امر الشارع بالتخفيف كان المطول عاصيا ومخالفة العاصى جائزة لانه لاطاعة الا فى المعروف وقيل ان التطويل والتخفيف من الامور الاضافية فقد يكون الشئ خفيفا بالنسبة الى عادة قوم طويل بالانسية الى عادة آخرين وقال اليمبرى الاحكام انما تناط بالغالب لا بالضرورة النادرة فينبغى للائمة التخفيف مطلقا قال وهذا كما شرع القصير فى الصلاة فى حق المسافرين وعلل بالمشقة وهى مع ذلك تشرع ولو لم تشق عملا بالغالب لانه لا بد من ما يطرا عليه وهناك ذلك (قلت) يؤيد كلامه صيغة الامر بالتخفيف فانه امر بعد الغضب الشديد وظاهره يقتضى الوجوب قوله «فان فيهم الضعيف والكبير» ووقع فى رواية سفيان فى كتاب العلم فى باب الغضب فى الموعظة «فان فيهم المريض والضعيف» والمراد بالضعيف هنا المريض وهناك من يكون الضعيف فى خلقه كالنحيف والمسن وكل مريض ضعيف من غير عكس

باب إِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ

اى هذا باب فى بيان حكم المصلى اذا صلى و اشار بهذا الى ان الامر بالتخفيف على الاطلاق انما هو فى حق الائمة لان خلفه من لا يطبق التطويل واما اذا صلى وحده فلا حرج (١) عليه ان شاء طول وان شاء خفف ولكن لا ينبغى التطويل الى ان يخرج الوقت او يدخل فى حد الكراهة

٩٢ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالسَّقِيمَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ**

(١) وفى نسخة فلا حرج عليه بدل فلا حرج عليه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا الاسناد بهؤلاء الرجال قد مر غير مرة. وابو الزناد بالزاي والتون عبد الله ابن ذكوان والا عرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه ابو داود عن القعنبى عن مالك واخرجه ابن ماجه عن قتيبة عن مالك قوله «لناس» اى اذا صلى اماما للناس او لاجل ثواب الناس او لخيرهم الحاصل من الجماعة قوله «فان فيهم» هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني «فان منهم» والمراد بالضعيف هنا ضعيف الحلقة وبالسقيم المريض وزاد مسلم من وجه آخر عن ابى الزناد «والصغير والكبير» وزاد الطبراني من حديث عثمان بن ابى العاص «والحامل والمرضع» وله من حديث عدى بن حاتم «والعابر السبيل» وحديث ابى مسعود الذى مضى عن قريب يشمل الاوصاف المذكورة. قوله «فليطول ماشاء» وفي رواية مسلم «فليصل كيف شاء» اى مخفقا ومطولا وفي مسند السراج حدثنا الليث بن سعد عن ابن عجلان عن ابيه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فذكر الحديث وفيه «اذا صلى وحده فليطول ان شاء» انتهى وذلك لانه يعلم من نفسه ما لا يعلم من غيره وقد ذكر الرب جل جلاله الاعذار التى من اجلها اسقط فرض قيام الليل عن عباده فقال تعالى (علم ان سيكون منكم مرضى) الآية فينبغى للإمام التخفيف مع كمال الاركان الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال للذى لم يتم ركوعه ولا سجوده «ارجع فصل فانك لم تصل» وقال صلى الله تعالى عليه وسلم «لا تجزى صلاة من لا يقيم ظهره في الركوع والسجود» ومن كان يخفف الصلاة من السلف انس بن مالك قال ثابت صليت معه العتمة فتجوز ماشاء الله وكان سعدا صلى في المسجد خفف الركوع والسجود وتجاوز واذا صلى في بيته اطال الركوع والسجود والصلاة فقل له فقال «انا ائمة يقعدى بنا وصلى الزبير بن العوام صلاة خفيفة فقل له انتم اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اخف الناس صلاة فقال انا نبادر هذا الوسواس وقال عمار احذفوا هذه الصلاة قبل وسوسة الشيطان وكان ابو هريرة رضى الله تعالى عنه يتم الركوع والسجود ويتجاوز فقل له هكذا كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال نعم وأجوز. وقال عمرو بن ميمون لم اطقن عمر رضى الله تعالى عنه تقدم عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنهما فقرأ باخضر سورتين في القرآن (انا اعطيناك الكوثر) و (اذا جاء نصر الله والفتح) وكان ابراهيم يخفف الصلاة ويتم الركوع والسجود وقال ابو مجلز كانوا يمتون ويتجاوزون ويبادرون الوسوسة ذكر هذه الآثار ابن ابى شيبة فى مصنفه *

﴿باب من شك امامه إذا طوّل﴾

اى هذا باب ترجمته من شكى امامه اذا طول عليهم الصلاة * ﴿وقال أبو أسيد طوّلَت بنا يا بنى﴾ * مصابقة هذا الاثر للترجمة ظاهرة فان قول ابى اسيد لانه طوّل بنا الصلاة كالشكاية من تطويله وابو اسيد بضم الهمزة وفتح السين وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وفي التوضيح واسيد بضم الهمزة كذا بخط الديماطى وقال الحيايى فى نسخة ابى ذر من رواية المستملى وحده ابو اسيد بفتح الهمزة وقال ابو عبد الله قال عبد الرزاق ووكيع ابو اسيد وهو الصواب واسمه مالك بن ربيعة الانصارى الساعدى المدنى شهد المشاهد كلها وهو مشهور بكينته مات سنة ثلاثين وقيل سنة ستين وفيه اختلاف كثير وهو آخر من مات من البدرين وهذا التعليق رواه ابن ابى شيبة عن وكيع حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل قال حدثنى المنذر بن ابى اسيد الانصارى قال كان ابى يصلى خلفى فرما قال لى يا بنى طوّلَت بنا اليوم بالصافات انتهى. وعلم من هذا ان اسم ابى اسيد المنذر وقوله يا بنى بالتصغير لاجل الشفقة دون التحقير وفي التلويع قال البخارى وكره عطاء ان يؤم الرجل اباه هذا التعليق مذكور فى بعض النسخ فلتنصح فقد رواه ابن ابى شيبة عن وكيع حدثنا ابراهيم بن ابى يزيد المكي عن عطاء قال لا يؤم الرجل اباه *

٩٣ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الْفَجْرِ مِمَّا يُطِيلُ

بنا فلان فيها ففضيب رسول الله ﷺ ما آيته غضب في موضع كان أشد غضباً من يومئذ ثم قال يا أيها الناس إن منكم منفرين فمن أم الناس فليتحوز فإن خلفه الضعيف والكبير وذو الحاجة * مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد مضى في الباب الذي سبق قبل الباب الذي قبله وهناك عن أحمد بن يونس عن زهير عن إسماعيل وهنا عن محمد بن يوسف الفريابي عن سفيان الثوري وقيل محمد بن يوسف هو أبو محمد البخاري اليكندي عن سفيان بن عيينة والأول أصح نص عليه أبو نعيم وأبو مسعود وهو عقبه ابن عمر والبدرى قوله «في موعظة» ويروى «في موضع» قوله «منفرين» ويروى «لمنفرين» بلام التأكيد وروى في هذا الباب عن أبي واقد الليثي وابن مسعود وابن عمرو وعثمان بن أبي العاص وأنس رضي الله تعالى عنهم * أما حديث أبي واقد فأخرجه الشافعي في مسنده من حديث عبد الله بن عثمان بن خثيم عن نافع بن سرجس قال عدنا أبا واقد الليثي فسمعته يقول «كان رسول الله ﷺ أخف الناس صلاة على الناس فأطول الناس صلاة لنفسه» وأما حديث ابن مسعود فأخرجه الطبراني في الأسط من حديث إبراهيم التيمي عن أبيه سمعت ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ «أيكم أم الناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير وذو الحاجة» وأما حديث ابن عمر فأخرجه النسائي بسند صحيح عنه «كان رسول الله ﷺ يأمرنا بالتخفيف ويؤمنا» وأما حديث عثمان فأخرجه مسلم عنه يرفعه «من أم الناس فليخفف فإن فيهم الكبير وإن فيهم الضعيف وإن فيهم ذو الحاجة فإذا صلى أحدكم فليصل كيف شاء» وأما حديث أنس فأخرجه البخاري في هذا الباب وسيأتي أن شاء الله تعالى وقال الكرمانى (فان قلت) ما الحكمة في أنه ﷺ في بعض المواضع عمم الخطاب ولم يخاطب معاذاً بخصوصه وقال «ان منكم» وفي بعضها خصه وقال «افتان أنت» (قلت) نظر الى المقام حيث بلغ النبي ﷺ أن معاذاً نال منه خاطبه بالصريح وحيث لم يبلغه عمه تضييقاً للتعزير بتضعيف الجريمة *
 ٩٤ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَارِبُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ أَقْبَلَ رَجُلٌ بِنَاضِحِينَ وَقَدْ جَنَحَ اللَّيْلُ فَوَاقَى مُعَاذًا يُصَلِّيَ فَتَرَكَ نَاضِحَهُ وَأَقْبَلَ إِلَيَّ مُعَاذٍ فَقَرَأَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ أَوْ النَّسَاءِ فَأَنْطَلَقَ الرَّجُلُ وَبَلَغَهُ أَنَّ مُعَاذًا نَالَ مِنْهُ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَشَكَا إِلَيْهِ مُعَاذًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا مُعَاذُ أَفَتَأْنُ أَنْتَ أَوْ أَفَتَأْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَوْلَا صَلَّيْتَ بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى فَإِنَّهُ يُصَلِّيَ وَرَأَاكَ الْكَبِيرُ وَالضَّعِيفُ وَذُو الْحَاجَةِ أَحْسِبُ هَذَا فِي الْحَدِيثِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة فإن فيه شكوى صاحب الناضح الى رسول الله ﷺ من معاذ حين طول الصلاة وهو أمام * (ذكر رجاله) وهم أربعة قد ذكرروا فيما مضى ومحارب بضم الميم وكسر الراء ووثار بكسر الدال خلاف الشعار . وفيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه القول في أربعة مواضع وأخرجه النسائي أيضاً * (ذكر معناه) قوله «بناضحين» الناضح بالنون والصاد المعجمة والحاء المهملة ما استعمل من الأبل في سقى النخل والزرع وهو البعير الذي يستقى عليه قوله «وقد جنح الليل» أي أقبل بظلمته وهو بفتح النون من باب فتح يفتح قوله «فقرأ سورة البقرة» يقال قرأها وقرأ بها لفتان قوله «أو النساء» الشك من محارب دلت عليه رواية أبي داود الطيالسي عن شعبة شك محارب وهذا يرد على من زعم أن الشك فيه من جابر. قوله «وبلغه» أي بلغ الرجل وهو صاحب الناضح قوله «إليه» أي إلى النبي ﷺ قوله «افتان أنت» فتان صفة واقعة بعد ألف الاستفهام رافعة لظاهر ويجوز أن يكون مبتداً وانت سادا مسداً لخير ويجوز أيضاً أن تكون أنت مبتداً وهو خبره وفتان صيغة مبالغة فأتى وقوله «أوفاتن» على وزن فاعل شك من الراوى قوله «فلولا صليت» أي فهل أصليت وقال الخطابي معناه فهل قرأت وقد

علم ان لولائنا على اربعة اوجه . منها ان تكون للتخفيف والعرض فتختص المضارع او ما في تاويله . ومنها ان تكون للتوبيخ والتنديم فتختص بالماضى . ومنها الربط امتناع الثانية بوجود الاولى نحو لولا زيد لا كرمك . ومنها ان تكون للاستفهام نحو (لولا اخرتى الى اجل قريب) وفيه خلاف وهما بمعنى القسم الثالث وهو الظاهر قوله « بسبح اسم ربك الاعلى » الخ فيه دليل على ان اوساط المفصل الى والضحي لان هذه الصلاة صلاة العشاء والسنة فيها القراءة من اوساط المفصل لامن قصاره ثم ذكر هذه السور الثلاث ليس للتخصيص بعينها لان المراد هذه الثلاث ونحوها من القصار كما جاء في بعض الروايات لفظه ونحوها قوله « احسب هذا في الحديث » قائل احسب هو شعبة الراوى عن محارب ولفظة هذا اشارة الى الجملة الاخيرة وهى قوله « فانه يصل » الى آخره والتذكير باعتبار المذكور وقال الكرماني المحسوب هو « فلولاصليت » الى آخره لان الحديث برواية عمرو فيما تقدم آتفا انتهى عنده حيث قال ولا احفظهما وقال الكرماني ايضا احسب يحتمل ان يكون كلام محارب او من بعده (قلت) قديين ابوداود الطيالسى ان قائله شعبة كما ذكرنا وقدرناه غير شعبة من اصحاب محارب عنه بدونها وكذا اصحاب جابر رضى الله تعالى عنه وقال الكرماني ايضا وقيل وانهم من كلام البخارى وان المراد به لفظ ذوالحاجة فقط (قلت) هذا الذى قاله تخمين وحسبان فلذلك قال هولكن لم يتحقق لى ذلك لاسماعولا واستنباطا من الكتاب *

﴿ قال أبو عبد الله وتابعه سعيد بن مسروق ومسرور والشيباني ﴾

اى تابع شعبة سعيد بن مسروق وهو والد سفيان الثورى وقد وصل روايته هذه ابى عوانة من طريق ابى الاحوص عنه قوله « ومسرور » بالرفع عطف على سعيد اى وتابع شعبة ايضا مسرور بكسر الميم وسكون السين المهملة ابن كدام الكوفى وقد وصل روايته السراج عن زياد بن ايوب حدثنا ابو نعيم عنه عن محارب بلفظ « فقرأ بالبقرة والنساء فقال النبى ﷺ اما يكفيك ان تقرأ بالسما والطارق والشمس وضحاها ونحو هذا » قوله « والشيباني » بالرفع ايضا عطف على مسرور اى وتابع شعبة ابواسحق الشيباني واسمه سليمان بن ابى سليمان واسمه فيروز الكوفى ووصل روايته البزار عن محارب ومتابعة هؤلاء فى اصل الحديث لا فى جميع الفاظه *

﴿ قال عمرو وعبيد الله بن مقسم وأبو الزبير عن جابر قرأ معاذاً في العشاء بالبقرة ﴾

عمرو هو ابن دينار وانما قال قال عمرو ولم يقل وتابعه مثل ما قال فى سابقه ولا حقه لان هؤلاء الثلاثة لم يتابعوا احدا فى ذلك امارا واية عمرو فقد تقدمت فى باب اذا طول الامام واما رواية عبيد الله بن مقسم بكسر الميم وسكون القاف المدنى فوصلها ابن خزيمة عن بندار عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عجلان عنه وقد ذكرناه فيما مضى عن قريب واما رواية ابى الزبير محمد بن كنانة فوصلها عبد الرزاق عن ابن جريج عنه وهى عند مسلم من طريق الليث عنه لكن لم يتعين

ان السورة البقرة * ﴿ وتابعه الأعمش عن محارب ﴾

اى تابع شعبة سليمان الاعمش عن محارب بن دثار ووصل روايته النسائي من طريق محمد بن فضيل عن الاعمش عن محارب وابى صالح كلاهما عن جابر بطوله وقال فيه « فطول بهم معاذا ولم يعين السورة » والفرق بين المتابعين اعنى السابقة واللاحقة ان الاولى ناقصة اذ لم يذكر المتابع عليه والاخيرة كاملة اذ ذكره حيث قال عن محارب والله اعلم *

﴿ باب الإيجاز في الصلاة وإكمالها ﴾

اى هذا باب فى بيان ايجاز الصلاة مع اكمالها اى اكمل اركانها وفى بعض النسخ باب الإيجاز فقط ومع هذا هذه الترجمة انما ثبتت عند المستمل وكريمة وذكرها الاسماعلى ايضا وليست بموجودة فى رواية الباقرين *

٩٥ - **حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُوجِزُ الصَّلَاةَ وَيُكْمِلُهَا** ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة جدا (فان قلت) فلي سقوط هذه الترجمة فواجهه مناسبة هذا الحديث لترجمة الباب السابق (قلت) من حيث ان النبي ﷺ امر في حديث ذلك الباب بالايجاز وهما فعلة بنفسه فأشار بهذا الى ان الايجاز مع الاكمال مندوب لانه ثبت بقول النبي ﷺ وفعلة (ذكر رجاله) وهم اربعة ابو معمر يفتح الميمين عبد الله بن عمرو المقعد مرارا عديدة وعبد الوارث بن سعيد وعبد العزيز بن صهيب * وفي اسناده التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع والغنة في موضع واحد والقول في ثلاثة مواضع . واخرجه مسلم ايضا وابن ماجه ولفظه «يوجز الصلاة ويتم الصلاة» وعند السراج «يوجز في الصلاة» وفي لفظ مسلم «كان اتم الناس صلاة في ايجازه» وفي لفظ «اخف الناس صلاة في تمام» وفي لفظ «من اخف» كانت صلاته متقاربة» وكانت صلاة ابي بكر متقاربة فلما كان عمر مدي صلاة الفجر وفي لفظ «ما صليت بعد النبي ﷺ صلاة اخف من صلاته في تمام ركوع وسجود» وفي لفظه «كان اذا قال سمع الله من حمده قام حتى تقول قد اواهم وكان يقدم بين السجدين حتى تقول قد اواهم» قوله «يوجز الصلاة» من الايجاز وهو ضد الاطناب والايصال ضد النقص *

﴿ بَابُ مَنْ أَخَفَّ الصَّلَاةَ عِنْدَ بُكَاءِ الصَّبِيِّ ﴾

يجوز ان يضاف باب الى من الموصولة ويجوز ان ينون على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا باب قوله «من اخف» في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره ترجمته من اخف وقوله اخف على وزن افعول من الاخفاف وهو التخفيف *

٩٦ - **حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنِّي لَأَقُومُ فِي الصَّلَاةِ أُرِيدُ أَنْ أَطُولَ فِيهَا فَأَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي كَرَاهِيَةً أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمِّهِ** ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير مرفي باب غسل الحائض رأس زوجها . الثاني الوليد بن مسلم مرفي باب وقت المغرب . الثالث عبد الرحمن بن عمرو والاوزاعي وقد تكرر ذكره . الرابع يحيى بن ابي كثير وقدم ايضا . الخامس عبد الله بن ابي قتادة ابو يحيى الانصاري السلمي . السادس ابو الهارث بن ربيعة الانصاري *

﴿ (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه عن يحيى وفي رواية بشر الآتية عن يحيى الاوزاعي حدثني يحيى وفيه عن عبد الله بن ابي قتادة في رواية ابن سماع عن الاوزاعي عند الاسماعيلي حدثني عبد الله بن ابي قتادة وفيه ان رواه ما بين رازي ودمشق ويحتمل ومدني * (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) * اخرجه البخاري ايضا عن محمد بن مسكين عن بشر بن بكر واخرجه ابو داود في الصلاة ايضا عن دحيم عن عمر بن عبد الواحد وبشر بن بكر واخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر عن ابن المبارك عن الاوزاعي واخرجه ابن ماجه فيه عن دحيم به * (ذكر معناه) * قوله «اني لا اقوم في الصلاة اريد» وفي رواية بشر بن بكر «لا قوم الى الصلاة وانا اريد» والواو في وانا اريد للحال وقوله اريد ايضا في موضع الحال قوله «ان اطول» ان مصدرية اي اريد التطويل في الصلاة قوله «بكاء الصبي» البكاء اذا مدت اردت به الصوت الذي يكون معه واذا قصرت اردت خروج الدمع وهما مدود لا محالة بقرينة «فاسمع» اذ السماع لا يكون الا في الصوت قوله «فأتجوز» اي فأخفف وقال ابن سابط التجوز هنا يراد به تقليل القراءة والدليل عليه ما رواه ابن ابي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان

عن ابي السوداء التهدى «عن ابن سابط ان رسول الله ﷺ قرأ في الركعة الاولى بسورة نحو ستين آية فسمع بكاء صبي فقرأ في الثانية ثلاث آيات» (قلت) ابن سابط هو عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط الجمحي مات بمكة سنة ثمان عشرة ومائة **قوله «كراهية»** بالنصب على التعليل مضاف الى ان المصدرية (ذكر ما يستفاد منه) استدل به بعضهم على جواز ادخال الصبي في المسجد وقال بعضهم فيه نظر لاحتمال ان يكون الصبي كان مخلفا في بيت يقرب من المسجد (قلت) ليس هذا موضع النظر لان الظاهر ان الصبي لا يفارق امة غالبا وفيه دلالة على جواز صلاة التسامع الرجال وفيه دلالة على كمال شفقة النبي عليه الصلاة والسلام على اصحابه ومراعاة احوال الكبير منهم والصغير وبه استدل بعض الشافعية على ان الامام اذا كان راكعا فاحس بداخل يريد الصلاة معه ينتظره ليدرك معه فضيلة الركعة في جماعة وذلك انه اذا كان له ان يحذف من طول الصلاة لحاجة الانسان في بعض امور الدنيا كان له ان يزيد فيها لعبادة الله تعالى بل هذا حق واولى وقال القرطبي ولا دلالة فيه لان هذا زيادة عمل في الصلاة بخلاف الحذف وقال ابن بطال ومن اجاز ذلك الشعبي والحسن وعبد الرحمن بن ابي ليلى وقال آخرون ينتظر ما لم يشق على اصحابه وهو قول احمد واسحاق وابي ثور وقال مالك لا ينتظر لانه يضر من خلفه وهو قول الاوزاعي وابي حنيفة والشافعي وقال السفاسقي عن سخون صلاتهم باطالة (قلت) وفي النخبة من كتب اصحابنا سمع الامام في الركوع خفق التعال هل ينتظر قال ابو يوسف سألت ابا حنيفة وابن ابي ليلى عن ذلك فكرهاه وقال ابو حنيفة اخشى عليه امر اعظيا يعني الشرك وروى هشام عن محمد انه كره ذلك وعن ابي مطيع انه كان لا يرى به بأسا وقال الشعبي اذا كان ذلك مقدار التسيحة والتسيحتين وقال بعضهم يطول التسيحات ولا يزيد في العدد وقال ابو القاسم الصفار ان كان الجاني غنيا لا يجوز وان كان فقيرا يجوز انتظاره وقال ابو الليثان كان الامام عرف الجاني لا ينتظره وان لم يعرفه فلا بأس به اذ فيه اعانة على الطاعة وقيل ان اطال الركوع لادراك الجاني خاصة ولا يريد اطالة الركوع للتقرب الى الله تعالى فهذا مكروه وقيل ان كان الجاني شريرا ظلما لا يكره لدفع شره

﴿ تَابِعَةُ يَشْرُ بْنُ بُكْرٍ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَبَقِيَّةُ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ ﴾

اي تابع الوليد بن مسلم بشر بن بكر الشامي بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة وبكر بفتح الباء الموحدة وذكر البخاري في باب خروج النساء الى المساجد حديث بشر مسندا حدثنا محمد بن مسكين قال حدثنا بشر بن بكر قال حدثنا الاوزاعي قال حدثنا يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة الانصاري عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «اني لا قوم الى الصلاة» الحديث وقال بعض الشراح في هذا الموضع هي موصولة عند المؤلف في كتاب الجمعة (قلت) هذا غفلة منه وسهو وليس الامر الا كما ذكرناه **قوله «وابن المبارك»** اي وتابع الوليد بن مسلم ايضا عبد الله ابن المبارك ومتابعه هذه رواها النسائي عن سويد بن نصر قال اخبرنا عبد الله عن الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبي عليه الصلاة والسلام «قال اني لا قوم» الحديث **قوله «وبقية»** اي وتابع الوليد بن مسلم بقية ايضا بفتح الباء الموحدة وكسر القاف وتشديد الياء آخر الحروف ابن الوليد الكلاعي بفتح الكاف وتخفيف اللام الحضرمي سكن حمص وهو من افراد مسلم والبخاري استشهد به مات سنة سبع وتسعين ومائة وتابع مسلم بن الوليد ايضا عمر بن عبد الواحد اخرجه ابو داود وحدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم حدثنا عمر بن عبد الواحد وبشر بن بكر عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ «اني لا قوم» الحديث وتابع الوليد ايضا اسماعيل بن عبد الله بن مبيعة أخرجه الاسماعيلي

٩٧ - ﴿ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَتَمَّ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

وإن كانَ لَيْسَ بِمُكَّاءٍ الصَّبِيِّ فَيُخَفَّفُ مُحَافَةً أَنْ تَقْتَنَ أُمُّهُ ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم أربعة . الاول خالد بن مخلد بفتح الميم البجلي الكوفي مرفي اول كتاب العلم . الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب ويقال ابو محمد التيمي . الثالث شريك بن عبدالله بن ابي نعيم ابو عبدالله القرشي ويقال الليث من انفسهم مات عام اربعين ومائة . الرابع انس بن مالك ؓ (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخ البخاري كوفي وبقي الرواة مديون وقال بعضهم والاسناد كله مديون وليس كذلك فان خالد بن مخلد كوفي كما ذكرنا ويقال له القطواني ايضا وقطوان محلة على باب الكوفة (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقتيبة وعلى بن حجر اربعتهم عن اسماعيل ابن جعفر عن شريك ؓ

(ذكر معنى) قوله « اخفف » صفة للامام وصلاة نصب على التمييز قوله « وان كان » ان هذه لفظة مخففة واصلا وانه والضمير فيه للشان قوله « فيخفف » بين مسلم في رواية ثابت محل التخفيف ولفظه « فيقرأ بالسورة القصيرة » قوله « مخافة » نصب على التعليل مضاف الى ان المصدرية قوله « ان تقتن امه » من الافتتان اي تلتهم عن صلاتها لاشتغال قلبها بكانه زاد عبد الرزاق من مرسل عطاء « او تركه فيضيع » وقال الكرماني ويفتن من الثلاثي ومن الافعال والتفعل (قلت) اشار بهذا الى ثلاثة اوجه فيه الاول يفتن على صيغة المجهول من فتن يفتن والثاني من افتن على صيغة المجهول ايضا والثالث من التفتن والذي ذكرته من باب الافتعال فيكون على اربعة اوجه ؓ

٩٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةٍ وَجَدِ أُمُّهُ مِنْ بُكَائِهِ ﴾

هذا طريق آخر من حديث انس عن علي بن عبدالله بن جعفر ابو الحسن يقال له ابن المديني عن يزيد بن زريع بضم الزاي وفتح الراء عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة . وفيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع ورواته كلهم بصريون . واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع واخرجه ابن ماجه فيه عن نصر بن علي عن عبد الاعلى بن عبد الاعلى قوله « مما اعلم » كلمة مصدرية ويجوز ان تكون موصولة والعائد محذوف اقول « وجد امه » الوجد الحزن قال ابن سيده وجد الرجل وجد او وجدنا كلاما عن اللحياني حزن وفي الفصيخ وجدت في الحزن وجد او مضارعه يجد وحكى القزاز عن الفراء يجد يعني بضم الحيم وفي المطالع من موجدة امه اي من حباياها وحزنها ليكانه قال وقد روى « من وجد امه » قال بعضهم وكان ذكر الام خرج مخرج الغالب والافمن كان في معناها يلتحق بها وفيه نظر لان غير الام ليس كالام في الموجدة ويفهم من قوله « وانا اريد اطالتها » ان من قصد في الصلاة الاتيان بشيء لا يجب عليه الوفاء به بل يستحب خلافا لاشبه فانه قال من نوى التطوع قائما ليس له ان يتم جالسا ؓ

٩٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ فَأُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةٍ وَجَدِ أُمُّهُ مِنْ بُكَائِهِ ﴾

هذا طريق آخر من حديث انس عن محمد بن بشار الملقب بيندار عن محمد بن ابي عدى واسم ابي عدى ابراهيم البصري

عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة * وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والنعمة في أربعة مواضع * ورجاله بصريون قوله «مما علم» وفي رواية الكشميني «لما علم» بلام التعليل *

❦ وقال موسى حدثنا أبان قال حدثنا قتادة قال حدثنا أنس عن النبي ﷺ مثله ❦

هذا تعليق وموسى هو ابن اسماعيل التبوذكي وابان هو ابن يزيد العطار . وفائدة هذا التعليق بيان سماع قتادة له من أنس ووصله السراج في مسنده . فقال حدثنا عبد الله بن جرير بن جيلة حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا أبان بن يزيد حدثنا قتادة فذكره بلفظ «اني اقوم في الصلاة وانا اريد اطاعتها فأسمع بكاء الصبي فأتجوز في صلاتي مما أعلم من شدة وجدامة بكاؤه» وفي حديث حميد وعلي بن يزيد عنه «ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جوز ذات يوم في صلاة الفجر فقلت له جوزت يا رسول الله قال سمعت بكاء صبي فكرهت ان اشغل عليه» وفي لفظ «سمع صوت صبي وهو في الصلاة خفف الصلاة فظننا انه خفف رحمة للصبي من اجل ان امه في الصلاة» وفي حديث ثابت عنه «اذا سمع بكاء الصبي قرأ بالسورة الخفيفة او السورة القصيرة شك جعفر بن سليمان» *

❦ باب إذا صلى ثم أم قوما ❦

اي هذا باب ترجمته اذا صلى رجل مع الامام ثم ام قوما وله يذ كر جواب اذا اجر يا على عادته في ترك الجزم بالحكم المختلف فيه والظاهر ان ميله الى جواز ذلك حينئذ يقدر الجواب لفظ يجوز او يجزى *

١٠٠ - ❦ حدثنا سليمان بن حرب وأبو الثعمان قالا حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عمرو بن دينار عن جابر قال كان معاذ يصلي مع النبي ﷺ ثم يأتي قومه فيصلي بهم ❦
مطابقه للترجمة ظاهرة * ورجاله قدمروا غير مرة وقدم البحث فيما يتعلق به مستوفي *

❦ باب من أسمع الناس تكبير الإمام ❦

اي هذا باب في بيان حكم من اسمع الناس وهذا بعمومه يتناول المؤذن وغيره من يسمع الناس تكبير الامام في الصلاة *
١٠١ - ❦ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الله بن داود قال حدثنا الأعمش عن إبرا هيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت لما مرض النبي ﷺ مرضه الذي مات فيه أتاه بلال يؤذنه بالصلاة فقال مروا أبا بكر فليصل قلت إن أبا بكر رجل أسيف إن يقيم مقامك يبكي فلا يقدر على القراءة قال مروا أبا بكر فليصل فقلت مثله فقال في الثالثة أو الرابعة إن كن صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل فصلى وخرج النبي ﷺ بهادي بين رجلين كأنني أنظر إليه بخط يرجليه الأرض فلما رآه أبو بكر ذهب بناخر فأشار إليه أن صل فناخر أبو بكر رضي الله عنه وقعد النبي ﷺ إلى جنبه وأبو بكر يسمع الناس التكبير ❦

مطابقه للترجمة في قوله «وابوبكر يسمع الناس التكبير» وقدم الكلام فيه مستقصى في باب حد المريض ان يشهد الجماعة وفي باب اهل العلم والفضل احق بالامامة قوله «يؤذنه» بضم الياء من الايدان وهو الاعلام قوله «اسيف» اي رقيق القلب قوله «ان يقيم مقامك» وقال ابن مالك في بعض الروايات «ان يقيم مقامك يبكي» قوله «فليصل» امر مجزوم ويجوز باثبات الياء فيه في موضعين وهو من قيل اجراء المتصل مجرى الصحيح والاكفاء بحذف الحركة

قوله «يهادى» بفتح الدال اى يمشى بين اثنين معتمدا عليهما قوله «وابوبكر» الواو فيه للحال *

﴿ تَابِعَهُ مُحَاضِرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ ﴾

اى تابع عبدالله بن داود محاضر عن سليمان عن الاعمش ومحاضر بضم الميم وبالحاء وبعد الالف ضادم معجمة مكسورة وفي آخره راء ابن المورع بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء الحمدانى الكوفي مات سنة ست ومائتين .

﴿ بَابُ الرَّجُلِ يَأْتُمُّ بِالْإِمَامِ وَيَأْتُمُّ النَّاسُ بِالْمَأْمُومِ ﴾

اى هذا باب في بيان حكم الرجل الذى يقتدى بالامام ويقتدى الناس بالمأمووم الذى اقتدى بالامام والذى يظهر من هذه الترجمة ان البخارى يميل الى مذهب الشعبي في ذلك لان الشعبي يرى ان الجماعة يتحملون عن بعضهم بعضا ما يتحمله الامام والدليل عليه انه قال فيمن احرم قبل ان يرفع الصف الذى يليه رؤسهم من الركعة انه ادركها ولو كان الامام رفع قبل ذلك لان بعضهم لبعض ائمة فهذا يدل على ان كل واحد من الجماعة امام لا آخر مع كونهم مأموومين وانه ليس المراد انه يأتُم بالامام ويأتُم الناس به في التبليغ فقط (فان قلت) ظاهر حديث الباب السابق يدل على ان الناس كانوا مع ابي بكر في مقام التبليغ حيث قال فيه «وابوبكر يسمع الناس فيه» (قلت) اسماعيل بن بكر لهم التكبير جزم من اجزاء ما يأتُمون به فيه وليس فيه نفي لغيره والدليل عليه ما رواه الاسماعيلي من طريق عبدالله بن داود عن الاعمش في حديث الباب السابق وفيه «والناس يأتُمون بابي بكر وابوبكر يسمعونهم» وما يؤكد ان ميل البخارى الى مذهب الشعبي كونه صدر هذا الباب بالحديث المعلق فانه صريح في ان القوم يأتُمون بالامام في الصف الاول ومن بعدهم يأتُمون بهم كما نذكره عن قريب *

﴿ وَيَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ اَنْتُمُو ابِي وَلِيَاْتُمُّ بِكُمْ مِنْ بَعْدِكُمْ ﴾

هذا التعليق اخرجه مسلم في صحيحه عن الدارمى حدثنا محمد بن عبدالله الرقاشى حدثنا بشر بن منصور عن الجريري عن ابي نضرة «عن ابي سعيدان رسول الله ﷺ رأى في اصحابه تأخرا فقال لهم تقدموا فأتُموا بى وليأتُم بكم من بعدكم ولا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله تعالى» واخرجه ابو داود ايضا حدثنا موسى بن اسماعيل ومحمد بن عبدالله الخزازى قالوا حدثنا ابو الاشهب عن ابي نضرة عن ابي سعيد الخدرى الحديث واخرجه النسائى وابن ماجه ايضا قوله «أتُموا بى» خطاب لاهل الصف الاول قوله «وليأتُم بكم من بعدكم» معناه عند الجمهور يستدلون بافعالكم على افعالى لانهم يقتدون بهم فان الاقتداء لا يكون الا بالامام واجدومذهب من يأخذ بظاهره قد ذكرناه الا ان وفيه جواز اعتماد المأمووم في متابعة الامام الذى لا يراه ولا يسمعه على مبلغ عنه اوصف قدامه يراه متابعا للامام قوله «من» بفتح الميم في محل الرفع لانه فاعل لقوله «وليأتُم» قوله «ولا يزال قوم يتأخرون» اى عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله عن عظيم فضله او رفع منزلته او نحو ذلك وقال الكرماني ويذكر تعليق بلفظ التمرىض قال بعضهم هذا عندى ليس بصواب لانه لا يلزم من كونه على غير شرطه انه لا يصلح للاحتجاج به عنده بل قد يكون صالحا للاحتجاج به عنده وليس هو على شرط صحيحه الذى هو على شروط الصحة (قلت) هذا الذى ذكره يحرم قاعدته لانه اذا لم يكن على شرطه كيف يحتج به والا فلا فائدة لذلك الشرط وابونضرة الذى روى الحديث المذكور عن ابي سعيد الخدرى ليس على شرطه وانما يصلح عنده للاستشهاد ولهذا استشهده عن جابر في كتاب الشروط على ما سيأتى ان شاء الله تعالى وابونضرة بالنون المفتوحة وسكون الضاد المعجمة وفتح الراء واسمه المنذر بن مالك العوفى البصرى وابو الاشهب في مسند ابي داود واسمه جعفر بن حبان العطاردى السعدى البصرى الا على وثقه يحيى وابوزرعة وابو حاتم مات سنة ست وثلاثين ومائة روى له الجماعة *

١٠٢ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا نَقَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى مَا يَقُمْ مَقَامَكَ لَا يَسْمَعُ النَّاسُ فَلَوْ أَمَرْتُ عُمَرَ فَقَالَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقُلْتُ لَخَفْصَةٌ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى يَقُمْ مَقَامَكَ لَا يَسْمَعُ النَّاسُ فَلَوْ أَمَرْتُ عُمَرَ قَالَ إِنْ كُنْ لَا تَنْتَنُ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَلَمَّا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً فَهَدَى بِيَدَيْهِ رَجُلَيْنِ وَرَجُلًا يُخَطَّانُ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ ذَهَبَ أَبُو بَكْرٍ يَتَأَخَّرُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيَ قَائِمًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيَ قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ مُقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**

مطابقة للترجمة في قوله «يقتنى أبو بكر بصلاة رسول الله ﷺ» إلى آخره وهذا الحديث مضى في باب حد المريض أن يشهد الجماعة رواه عن عمر بن حفص عن أبيه عن الأعشى عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة وفي باب أنما جعل الإمام ليؤتم به عن أحمد بن يونس عن زائدة عن موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة وفي باب من أسمع الناس تكبير الإمام عن مسدد بن عبد الله بن داود عن الأعشى عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة وقد مر الكلام في مباحته مستوفي قوله «يؤذنه» أي يعلمه قوله «مرؤا أبا بكر أن يصلي» هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره «مرؤا أبا بكر يصلي» قوله «متى ما يقوم» هكذا بآبائنا الوافي رواية الأكثرين وفي رواية الكشميني «متى ما يقوم» بالجزم هذا على الأصل لأن متى من كلم المجازاة وأما على رواية الأكثرين فشبهت متى باذا فأهملت كأنشبه إذا بقي فهمل كافي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «إذا أخذتما مضاجعكما تكبرا أربعاً وثلاثين وتسبحا ثلاثاً وثلاثين وتحمدا ثلاثاً وثلاثين» قوله «فلو أمرت» لوأما للشرط وجوابه محذوف وأما للتمنى فلا يحتاج إلى جواب قوله «تخطان في الأرض» هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره «تخطان الأرض» قوله «حسه» أي صوته الخفي قوله «يتأخر» جملة حالية قوله «فأومأ إليه رسول الله ﷺ» أي أشار إليه أن لا يتأخر قوله «حتى جلس عن يسار أبي بكر» أنما لم يجلس عن اليمن لأن اليسار كان من جهة حجرته فكان أخف عليه قوله «ومقتدون بصلاة أبي بكر» على صيغة الجمع باسم الفاعل و يروى «يققدون» بصيغة المضارع

باب هل يأخذ الإمام إذا شك بقول الناس

أي هذا باب ترجمته هل يأخذ الإمام إلى آخره وفي بعض النسخ هل يأخذ الإمام بقول الناس إذا شك في الصلاة وأنما لم يذكر الجواب لأنه مشي على عادته أن الحكم إذا كان مختلفاً فيه لا يذكره بالجزم. وقد اختلف العلماء في أن الإمام إذا شك في صلاته فأخبره المأموم بأنه ترك ركعة مثلاً هل يرجع إلى قوله أم لا واختلف عن مالك في ذلك فقال مرة يرجع إلى قوله وهو قول أبي حنيفة وقال مرة يعمل عمل يقينه ولا يرجع إلى قوله وهو مذهب الشافعي والصحيح عند أصحابه وقال ابن التين يحتمل أن يكون ﷺ شك بأخبار ذي الدين فسألهم إرادة تيقن أحد الأمرين فلما صدقوا ذا الدين علم صحة قوله قال وهو الذي أراد البخاري بتبويبه

١٠٣ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَيْمَةَ السَّخْنِيَّ فِي**

عن مُحَمَّد بن سيرين عن أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْصَرَفَ مِنْ اثْنَتَيْنِ قَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ أَمْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ النَّاسُ نَعَمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى اثْنَتَيْنِ أُخْرَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سَجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ

مطابقه للترجمة من حيث انه ﷺ شك فيما قاله ذو اليمين فرجع فيه الى قول الناس وهو السبب الظاهر في ذلك وان كان يحتمل تذكره ﷺ الامر من تلقاء نفسه فبني عليه لاعلى اخبار الناس لان هذا سبب خفي والشيء اذا كان له سببان ظاهر وخفي فيسند الى السبب الظاهر دون الخفي (ذكر رجاله) قد ذكرنا غير مرة وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والنعنة في اربعة مواضع وفيه ذكر مالك بنسبته الى ابيه وكذلك ايوب ذكر مع نسبته الى حرفته واسم ابي تيممة كيسان وفيه ان رواه ما بين مدني وبصري وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وقد ذكرنا مباحث هذا الحديث وما يتعلق به من كل شيء في باب تشييك الاصابع في المسجد وفي باب التوجه نحو القبلة قوله «انصرف من اثنتين» اي ركعتين اثنتين من الصلاة الرباعية وكانت احدى صلاتي العشاء على ما جاء في لفظ البخاري «صلى بنا رسول الله ﷺ احدى صلاتي العشاء» قال ابن سيرين سماها ابو هريرة ولكن نسبت انا وفي رواية ايوب عن محمد اكير ظني انها الظهور وكذا ذكره البخاري في الادب وفي الموطأ العصر قوله «اصدق ذو اليمين» واسمه الخرياق بكسر الخاء المعجمة والهمزة في «اقصرت» للاستفهام عن سبب تغيير وضع الصلاة ونقص ركعاتها قوله «مثل سجوده» ظاهره انه سجدة واحدة ولكن لفظ السجود مصدر يتناول السجدة والسجدة والحديث الذي يأتي بعده بين ان المراد سجدة واحدة

١٠٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ فَقِيلَ صَلَّيْتَ رَكَعَتَيْنِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن شعبة بن الحجاج عن سعد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن عمه ابي سلمة عن ابي هريرة واخرجه ابو داود في الصلاة ايضا عن عبد الله ابن معاذ عن ابيه عن شعبة واخرجه النسائي فيه عن سليمان بن عبيد الله عن بهز عن شعبة به وقال لا اعلم احدا ذكر في هذا الحديث ثم سجدة سجدتين غير سعد بن ابراهيم (فان قلت) روى ابن عدي في الكامل اخبرنا ابو يعلى حدثنا ابن معين حدثنا شعيب بن ابي مريم حدثنا ليث وابن وهب عن عبد الله العمري عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ لم يسجد يوم ذي اليمين سجدة السهو وقال وكان ابن شهاب يقول اذا عرف الرجل مانسي من صلاته فأتها فليس عليه سجدة السهو لهذا الحديث (قلت) قال مسلم في التمييز قول ابن شهاب انه لم يسجد يوم ذي اليمين خطأ وغلط وقد ثبت انه يسجد سجدة السهو من رواية الثقات ابن سيرين وغيره

﴿ بَابُ إِذَا بَكَى الْإِمَامُ فِي الصَّلَاةِ ﴾

اي هذا باب ترجمته اذا بكى الامام في الصلاة يعنى هل تفسد ام لا ولم يذكر جواب اذا لما فيه من الخلاف والتفصيل على ما ذكره عن قريب ان شاء الله تعالى

﴿ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ سَمِعْتُ نَشِيجَ عُمَرَ وَأَنَا فِي آخِرِ الصُّفُوفِ يَقْرَأُ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ﴾

عبدالله بن شداد بن الهاد تابعي كبير له رواية ولايته محبة وقال الشعبي عبدالله بن شداد بن اسامة بن الهاد الكناني اللبي الشواري من قدماء التابعين وقال في باب الشين شداد بن الهاد واسم الهاد اسامة بن عمرو وقيل له الهاد لانه كان يوقد النار في الليل ليتهدي اليه الاضياف وقيل الهاد لقب جده عمرو وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور عن ابن عينة عن اسماعيل ابن محمد بن سعد سمع عبدالله بن شداد بهذا وزاد في صلاة الصبح واخرجه ابن المنذر من طريق عبيد بن عمير قال صلى عمر رضي الله تعالى عنه الفجر فافتتح سورة يوسف فقرا (وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم) فبكى حتى انقطع ثم رجع وقال البيهقي اخبرنا ابوبكر احمد بن الحسن وابوسعيد بن ابي عمرو اخبرنا ابو العباس محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحق حدثنا حجاج قال قال ابن جريج سمعت ابن ابي مليكة يقول اخبرني علقمة بن وقاص قال كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقرأ في القصة بسورة يوسف عليه الصلاة والسلام وانا في مؤخر الصف حتى اذا اجاز ذكر يوسف سمعت نشيجه من مؤخر الصف قوله «نشيجه» النشيج على وزن فعيل بفتح النون وكسر الشين المعجمة وفي آخره جيم من نشج الباكى ينشج نشجا اذا غص بالبكاء في حلقه او تردد في صدره ولم ينتحب وكل صوت بدا كالنفحة فهو نشيج ذكره ابو المعالي في المنتهى وفي المحكم النشيج اشد البكاء وقيل هي فاقعة ترتفع لها النفس كالغوايق وقال ابو عبيد النشيج هو مثل بكاء الصبي اذا ردد صوته في صدره ولم يخرج به وفي مجمع الغرائب هو صوت معه توجع وتخزن وقال السفاقي اجاز العلماء البكاء في الصلاة من خوف الله تعالى وخشيته * واختلفوا في الاين والتأوه قال ابن المبارك اذا كان غالبا فلا لباس وعند ابي حنيفة اذا ارتفع تاووه او بكاؤه فان كان من ذكر الجنة والنار لم يقطعها وان كان من وجع او مصيبة قطعها وعن الشافعي وابي ثور لا لباس به الا ان يكون كلاما مفهوما وعن الشعبي والتخمي يعيد صلاته به

١٠٥ - **حدثنا اسماعيل** قال حدثنا مالك بن أنس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين أن رسول الله ﷺ قال في مرضه مروا أبا بكر يوصل بالناس قالت عائشة قلت إن أبا بكر إذا قام في مقامك لم يسبح الناس من البكاء فمر عمر فليوصل فقال مروا أبا بكر فليوصل للناس قالت عائشة لحفصة قولي له إن أبا بكر إذا قام في مقامك لم يسبح الناس من البكاء فمر عمر فليوصل للناس فقمت حفصة فقال رسول الله ﷺ ما كنت إن كنن لأنن صواحِب يوسف مروا أبا بكر فليوصل للناس قالت حفصة لعائشة ما كنت لأصيب منك خيرا

مطابقه للترجمة من حيث ان عائشة اخبرت فيه ان ابا بكر اذا قام في مقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبكي بكاء شديدا حتى لا يسمع الناس قراءته من شدة البكاء (فان قلت) هذا اخبار عما سيقع وليس فيه ما يدل على انه يبكي (قلت) هي اخبرت عما شاهدته من بكائه في صلاته قبل ذلك وقامت على هذا انه اذا قام مقام النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يبكي اشد من ذلك لرؤيته خلو مكان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مع ما عنده من الرقة وسرعة البكاء (فان قلت) ما في الحديث نبي يدل على ان ابا بكر كان اماما فضلا عن انه يبكي وهو امام (قلت) جاء في حديث هذا الباب عن عائشة «قلت يا رسول الله ان ابا بكر رجل رقيق اذا قرأ القرآن لا يملك دمه» فثبت بهذا انه كان يبكي اذا قرأ القرآن وثبت انه كان اماما قبل ان ياتي النبي ﷺ وكان قرأ قبل ذلك والدليل عليه ما جاء فيه فاستفتح النبي ﷺ من حيث انتهى ابوبكر من القراءة فدل ذلك على انه كان يبكي وهو يقرأ القرآن وانه كان يقرأ وهو امام الى وقت مجيء النبي ﷺ فطابق الحديث الترجمة من هذه الحشية فافهم فان احدا ما نبه على ذلك (ذكر كيفية الكلام مما لم نذكره) اما رجاله فقد مر ذكرهم غير مرة واسماعيل ابن اويس الاصبحي المدني ابن اخت مالك بن انس وكاهم

مدنيون . وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنضة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد قوله «من البكاء» كناية عن التعليل اى لاجل البكاء وقال الكرماني في البكاء اى لاجل البكاء وفي جاء للسببية او هو حال اى كائنا في البكاء وهو من باب اقامة بعض حروف الجر مقام بعض (قلت) هذا انما يتوجه اذا صحت رواية في البكاء قوله «فرعرع فيصل» ويروى «يصل» قوله «بالناس» ويروى «لناس» قوله «فعلت» اى القول المذكور ولم تقل فقالت كذا وكذا اختصارا بقوله «مه» كناية عن جرو قد تقدم فيامضى *

﴿ بابُ تَسْوِيَةِ الصَّفَوفِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ وَبَعْدَهَا ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم تسوية الصفوف عند الاقامة للصلاة وبعد الاقامة اى بعد الفراغ من الاقامة قبل الشروع فى الصلاة *

١٠٦ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ مُرَّةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَتُسَوُّنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ ﴾

مطابقته للترجمة فى لفظ التسوية ظاهرة وليس فيه ما يطابق قوله «عند الاقامة وبعدها» ولكنه اشار بذلك الى ما فى بعض طرق الحديث ما يدل على ذلك وقد روى مسلم من حديث النعمان قال ذلك ما كاد ان يكبر * (ذكر رجاله) وهم خمسة قد ذكرنا وعمر بن مرة وبضم الميم وتشديد الراء ابو عبد الله الجهمى بضم الجيم المرادى بضم الميم وتخفيف الراء الكوفي الاشمس من الائمة العاملين مائة سنة عشرة ومائة والجعد بفتح الجيم وبشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة مرفى كتاب الايمان فى باب فضل من استبرا (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه السماع فى موضعين وفيه القول فى خمسة مواضع وفيه ان شيخه مذكور باسمه وكنيته صريحاً وفيه ان رواه ما بين بصرى وكوفي (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم ايضا فى الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن المتى وابن بشار عن غندر عن شعبة *

(ذكر معناه) قوله «لتسوين» اللام فيه للتاكيد وقال البياض اى هذه اللام هى التى يتلقى بها القسم والقسم هنا مقدر ولهذا اكده بالنون المشددة وقد ابرزه ابو داود فى سننه حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن زكريا بن ابي زائدة عن ابي القاسم الجدلى قال سمعت النعمان بن بشير يقول «اقبل رسول الله ﷺ على الناس بوجهه فقال اقيموا صفوفكم ثلاثا والله لتقيم من صفوفكم او ليخالفن الله فى قلوبكم» الحديث واصل لتسوين لتسوين لانه من التسوية تقول تسوى تسويان تسوون بضم الواو الاولى وسكون الثانية والنون فيه علامة الجمع فلما دخلت عليه نون التاكيد الثقيلة حذفت نون الجمع واحدى الواوين لالتقاء الساكنين فالحذوف هو الواو والجمع او واو الكلمة فيه خلاف وقد علم فى موضعه وفى رواية المستمل «لتسوين» فالتون على هذه الرواية نون الجمع (فان قلت) ما معنى تسوية الصفوف (قلت) اعتدال القائمى بها على سمت واحد ويراد بها ايضا سدا لخلل الذى فى الصف على ما سياتى قوله «او ليخالفن الله» بفتح اللام الاولى لانها لام التاكيد وبكسر اللام الثانية وفتح الفاء ولفظ الله مرفوع بالفاعلية وكلمة او فى الاصل موضوعة لاحد الشيتين او الاشياء وقد تخرج الى معنى بل وإلى معنى الواو وهى حرف عطف ذكر المتأخرون لها معانى كثيرة وههنا لاحد الامرين لان الواقع احدا الامرين اما اقامة الصفوف واما مخالفة والمعنى ليخالفن الله ان لم تقيموا الصفوف لانه قابل بين الاقامة وبينه فيكون الواقع احدا الامرين وهذا عديد لمن لم يقم الصفوف بعذاب من جنس ذنبهم لاختلافهم فى مقامهم وقيل يوقع بينكم العداوة والبغضاء واختلاف القلوب يقال تغير وجه فلان على اى ظهر لى من وجهه كراهية فى تغير لان مخالفتهم فى الصفوف مخالفة فى الظاهر واختلاف الظاهر سبب لاختلاف الباطن وقيل هو على حقيقته والمراد

تشويه الوجه بتحويل خلقه عن وضعه بجمله موضع التقا وهذا نظير الوعيد فيمن رفع راسه قبل الامام ان يجعل الله راسه راس حمار ويؤيد حمله على ظاهره مارواه احمد من حديث ابى امامة بلفظ « لتسون الصفوف او لتطمسن الوجوه » قال القرطبي معناه تفرقون فياخذ كل واحد وجهها غير الذي اخذ صاحبه لان تقدم ان شخص على غيره مظنة الكبر المفسد للقلب الداعى الى القطيعة ويقال المراد من الوجه اما الذات فالمخالفة بحسب المقاصد واما العضو المخصوص فالمخالفة اما بحسب الصورة الانسانية وغيرها واما بحسب الصفة واما بحسب القدم والوراء **قوله** « ليخالفن » من باب المفاعلة ولكن لا يقتضى المشاركة لان معناه ليقعن الله المخالفة بقرينة لفظه بين *

١٠٧ - **« حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ أَقِيمُوا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ خَلْفَ ظَهْرِي »**

مطابقته للترجمة من حيث ان الامر باقامة الصفوف هو الامر بالتسوية . ورجاله قدموا واولا يومعمر بفتح الميمين هو عبد الله بن عمرو بن ابى الحجاج المقرئ المقعد وعبد الوارث بن سعيد البصرى . واخرجه مسلم عن شيان عن عبد الوارث وعند النسائي « كان يقول استووا استووا فوالذى نفسى بيده انى لاراكم من خلفى كما اراكم بين يدي **قوله** « اقيموا الصفوف » اى عدلوا يقال اقام العود اى عدله وسواء **قوله** « فاني اراكم خلف ظهري » الفاء فيه للسببية و اشار به الى ان سبب الامر بذلك انما هو تحقيق منكم خلافه ولا يخفى ذلك على انى ارى من خلف ظهري كما ارى من بين يدي . ثم ان هذا يجوز ان يكون ادراكا خاصا بالنبي ﷺ محققا انخرقت له العادة وخلقت له عين وراه فيرى بها كما ذكر مختار بن محمد في رسالته الناصرية انه **ﷺ** كان بين كتفه عينا من مثل سم الحياض فكان يبصر بهما ولا تحجبهما الثياب وفي حديث كان **ﷺ** يرى في الظلام كما يرى في الضوء وذكر بعض اهل العلم ان ذلك راجع الى العلم وان معناه لاعلم وهذا تاويل لاحاجة اليه بل حل ذلك على ظاهره اولى ويكون ذلك زيادة في كرامات الشارع قاله القرطبي وقال احمد وجهور العلماء هذه الرؤية رؤية العين حقيقة ولا مانع له من جهة العقل وورد الشرع به فوجب القول به *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه الامر بتسوية الصفوف وهي من سنة الصلاة عند ابى حنيفة والشافعى ومالك وزعم ابن حزم انه فرض لان اقامة الصلاة فرض وما كان من الفرض فهو فرض قال **ﷺ** « فان تسوية الصف من تمام الصلاة » (فان قلت) الاصل في الامر بالوجوب ولا سيما فيه الوعيد على ترك تسوية الصفوف فدل على انها واجبة (قلت) هذا الوعيد من باب التغليظ والتشديد كيدا وتحريضا على فعلها كذا قاله الكرماني وليس بسديد لان الامر المنقرون بالوعيد يدل على الوجوب بل الصواب ان يقول فلتنك التسوية واجبة بمقتضى الامر ولكنها ليست من واجبات الصلاة بحيث انه اذا تركها فسدت صلاته او نقصت اغاية ما في الباب اذا تركها يأتهم وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه كان يوكل رجلا باقامة الصفوف فلا يكبر حتى يخبران الصفوف قد استوت وروى عن على وعثمان رضى الله تعالى عنهما انهما كانا يتعاهدان ذلك ويقولان استووا وكان على رضى الله تعالى عنه يقول تقدم يافلان وتاخر يافلان وروى ابو داود من حديث النعمان بن بشير قال « كان رسول الله ﷺ يسوى صفوفنا اذا قمنا للصلاة واذا استويتنا كبر للصلاة » ولفظ مسلم « كان يسوى صفوفنا حتى كأنما يسوى بها القداح حتى راي انا قد غفلنا عنه خرج يوما حتى كاد ان يكبر فرأى رجلا باديا صدره فقال عباد الله لتسون صفوفكم » الحديث *

بابُ إقبالِ الامامِ النَّاسِ عِنْدَ تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ

اي هذا باب في بيان حكم اقبال الامام ولفظ الاقبال مصدر مضاف الى فاعله وقوله الناس بالنصب مفعوله *

١٠٨ - **« حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ بْنُ**

قُدَّامَةً قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي *

مطابقته للترجمة ظاهرة * (ذكر رجاله) يروهم خمسة . الاول احمد بن ابى رجاء بفتح الراء وتخفيف الحيم وبالماء واسم ابى رجاء عبدالله بن ايوب ابو الوليد الحنفي الهروي مات بهراة في سنة اثنتين وثلاثين ومائتين وقبره مشهذ رار . الثاني معاوية بن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي واصله كوفي . الثالث زائدة بن قدامة بضم القاف مرفي باب غسل المذي . الرابع حميد الطويل بضم الحاء . الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه * (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في جميع الاسناد ولم يقع مثل هذا الى هنا وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه ما بين هروى وبغدادى وكوفي وبصرى وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان معاوية بن عمرو ايضا من شيوخ البخارى وهو من قدماء شيوخه وروى لههنا بواسطة احمد بن ابى رجاء والظاهر انه لم يسمع هذا الحديث منه وفيه تصريح حميد بالتحديث عن انس فامن بذلك تدليسه به

(ذكر معناه) قوله « اقيموا صفوفكم » الخطاب للجماعة الحاضرين لاداء الصلاة مع النبي ﷺ واقامة الصفوف تسويتها قوله « وتراصوا » بضم الصاد المشددة واصلة تراصوا ادغمت الصاد في الصاد لانهما مثالان فوجب الادغام ومعناه تضاموا وتلاصقوا حتى يتصل ما بينكم ولا ينقطع واصله من الرص يقال رص البناء يرصه رصا اذا لصق بعضه ببعض ومنه قوله تعالى (كانهم بنيان مرصوص) وفي سنن ابى داود ومحيي ابن حبان من حديث انس ان رسول الله ﷺ قال « رصوا صفوفكم وقاربوا اينها وحاذوا بالاعناق فوالذي نفسى بيده انى لارى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنه الحذف » والحذف بفتح الحاء المهملة وفتح الذال المعجمة وفي آخره فاء وهي غنم صغار سود تكون باليمن وفسرها مسلم بالنقد بالتحريك وهي جنس من الغنم قصار الارجل قباح الوجوه قال الاصمعي اجود الصفوف صوفها وفي رواية اليهقي « قيل يا رسول الله وما اولاد الحذف قال ضأن جرد سود تكون بارض اليمن » وقال الخطابي ويقال اكثر ما تكون بارض الحجاز قوله « من وراء ظهري » اى من خلف ظهري وههنا ذكر كلمة من بخلاف الحديث السابق والنكتة فيه انه اذا وجد من يكون صريحا فان مبدأ الرؤية ومنشأها من خلف بأن يخلق الله حاسة باصرة فيه واذا عدم يحتمل ان يكون منشؤها هذه الحاسة المهودة وان تكون غير هاء مخلوقة في الوراوه لا يلزم رؤيتنا تلك الحاسة اذ الرؤية انما هي بخلق الله تعالى وارادته * وما يستفاد منه جواز الكلام بين الاقامة وبين الصلاة ووجوب تسوية الصفوف * وفيه معجزة النبي ﷺ *

﴿ بَابُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ ﴾

اى هذا باب في بيان ثواب الصف الاول واختلف في الصف الاول فقليل المراد به ما يلى الامام مطلقا وقيل المراد به من سبق الى الصلاة ولو صلى آخر الصفوف قاله ابن عبد البر وقيل المراد به اول صف تام مسدود لا يتخلله شئ مثل مقصورة ونحوها وقال النووى القول الاول هو الصحيح المختار وبيده صرح المحققون والقولان الاخران غلط صريح (قلت) القول الثانى لا وجه له لانه ورد في حديث ابى سعيد اخبره احمد « وان خير الصفوف صفوف الرجال المقدم وشرها المؤخر » الحديث والقول الثالث له وجه لانه ورد في حديث انس اخبره ابو داود وغيره « رصوا صفوفكم » وقد ذكرناه عن قريب واذا تخلل بين الصف شئ يستقص الرص وفيه ايضا « انى لارى الشيطان يدخل من خلل الصف » واما كون القول الاول هو الصحيح فوجهه ان الاول اسم لشيء لم يسبقه شئ ولا يطلق هذا الاعلى الصف الاول الذى يلى الامام مطلقا (فان قلت) ورد في حديث البراء بن عازب اخبره احمد « ان الله وملائكته يصلون على الصف الاول او الصفوف الاول » قلت لفظ الاول من الامور النسبية فان الثانى اول بالنسبة الى الثالث والثالث اول بالنسبة الى الرابع وهلم جرا ولكن الاول المطلق هو الذى لم يسبقه شئ ثم الحكمة في التحريض والحث على الصف الاول المطلق على وجوه

المسارعة الى خلاص الذمة والسبق لدخول المسجد والقرب من الامام واستماع قراءته والتعلم منه والفتح عليه عند الحاجة واحتياج الامام اليه عند الاستخلاف والبعد عن يخرق الصفوف وسلامة الخاطر من رؤية من يكون بين يديه وخلوه موضع سجوده من اذبال المصلين *

١٠٩ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ الشَّهَادَةُ الْفَرَقُ وَالْمَطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ وَالْهَدِيمُ وَقَالَ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَاسْتَبَقُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعِنَمَةِ وَالصَّبْحِ لَاتَوَهُمَّا وَلَوْ حَبَوًّا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ لَاسْتَهَمُوا ﴾

مطابقه للترجمة في قوله «ولو يعلمون ما في الصف الاول لاستهوا» (ذكر رجاله) * وهم خمسة كلهم قد ذكرنا و ابو عاصم النبيل اسمه الضحاك بن مخلد وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف القرشي الخزومي ابو عبد الله المدني مولى ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام و ابو صالح ذكره في السنان * وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والعنفة في اربعة مواضع ورواته ما بين بصري ومدني فالبصري شيخ البخاري والباقيون مدنيون * و اخرج البخاري هذا الحديث في باب فضل التهجير عن قتبية عن مالك عن سمي عن ابى صالح عن ابى هريرة بأتم منه ولفظه «الشهداء خمس المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله» وفيه «والصف الاول» و اخرج في باب الاستهام في الاذان عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن سمي الى آخره ولفظه «لو يعلم الناس ما في النداء الاول والصف الاول ثم لا يجدون الا ان يستهوا لاستهوا» الحديث وليس فيه ذكر الشهداء وذكرنا في البابين جميع ما يتعلق به من الاشياء قوله «الفرق» بكسر الراء بمعنى الغريق والمبطون هو صاحب الاسهال والهدم بكسر الدال وقيل بسكونها وقال الكرماني هو المهذوم (قلت) المهذوم هو الذي يهدم واما الهدم هو الذي يقع عليه الهدم كما في الحديث الماضي وصاحب الهدم والتهجير التبرير الى كل شيء والعنفة صلاة العشاء والحبو الزحف على الاست والاسهام الاقتراع والمقدم ضد المؤخر وهو ايضا امر نسي و يروي الصف الاول فان اردت الامعان في الكلام فعليك بما في البابين المذكورين *

﴿ بَابُ إِقَامَةِ الصَّفِّ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ ﴾

اي هذا باب في بيان اقامة الصف وهي تسويته من تمام الصلاة وسند كراما من تمام الصلاة *

١١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ وَأَقِيمُوا الصَّفَّ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ إِقَامَةَ الصَّفِّ مِنْ حُسْنِ الصَّلَاةِ ﴾

ذكر البخاري في الترجمة من تمام الصلاة وفي الحديث من حسن الصلاة وفي حديث انس في الباب « فان تسوية الصفوف من اقامة الصلاة » وفي رواية ابى داود عن ابى الوليد الطيالسي وسليمان بن حرب كلاهما عن شعبة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله ﷺ « سووا صفوفكم فان تسوية الصف من تمام الصلاة » وكذا اخرجه الاسماعيلي عن ابى خليفة والبيهقي من طريق عثمان الدارمي كلاهما عنه وكذا مسلم وغيره من طريق جماعة عن شعبة ثم توجيه المطابقة بين الترجمة وحديثي الباب من حيث ان المراد من الحسن هو الكمال لان حسن الشيء زائد على حقيقته فتمتع تقدير هذا اللفظ في الترجمة هكذا باب اقامة الصف من كمال تمام الصلاة او من حسن تمام الصلاة ولا خفاء ان تسوية الصف ليست من حقيقة الصلاة وانما هي من حسناتها وكما وان كانت هي في نفسها سنة او واجبة او مستحبة على اختلاف الاقوال

وكذلك الكلام في حديث انس فان تسوية الصفوف ليست من اقامة الصلاة لان الصلاة تقام بغيرها والتقدير فان تسوية الصفوف من كمال اقامة الصلاة وقد تكلف بعض الشراح ههنا بكلام لا طائل تحته * (ذكر رجاله) وهم خمسة في الاول عبد الله بن محمد بن عبد الله ابو جعفر البخاري الجعفي المسندي مات في ذى القعدة سنة تسع وعشرين ومائتين * الثاني عبد الرزاق بن همام ابو بكر الصنعاني اليماني * الثالث معمر بفتح الميمين بن راشد البصري * الرابع همام بن منبه اليماني * الخامس ابو هريرة رضي الله عنه *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه ما بين بخاري وبصري ويمانيين * واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن محمد بن رافع وقد مضى في باب انما جعل الامام ليؤتم به نحو حديث ابي هريرة هذا في موضعين احدهما عن عائشة ام المؤمنين لكن اوله « صلى رسول الله ﷺ في بيته وهو شاك فصرى وهو قاعد وصلى وراءه قوم قياما فاشار عليهم ان اجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا صلى جالسا فجلسوا اجلسوا لاجتماعهم » انتهى والاخر حديث انس رضي الله عنه واوله « ان رسول الله ﷺ ركب فرسا فصرع عنه فبحش عن شقه الايمن فصلى صلاة من الصلوات وهو قاعد فصلينا وراءه فعودا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به » الى قوله « اجتمعون » نحوه مع بعض تفاوت في المتن يظهر ذلك عند المقابلة قوله « اقيموا الصف » سووا واعدلوا *

١١١ - **« حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنْ تَسَوَّى الصُّفُوفُ مِنْ إِمَامَةِ الصَّلَاةِ »**

وجه مطابقة الحديث للترجمة قد ذكرناه . ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو الوليد هو هشام بن عبد الملك . واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن ابي موسى وبندار كلاهما عن غندر واخرجه ابو داود وفيه عن ابي الوليد وسليمان بن حرب واخرجه ابن ماجه فيه عن بندار عن يحيى وعن نصر بن علي عن ابيه وبشر بن عمر قوله « فان تسوية الصفوف » وفي رواية الاصيلي « الصف » بالافراد قوله « من اقامة الصلاة » كذا ذكره البخاري عن ابي الوليد وذكره غيره عنه بلفظ « من تمام الصلاة » وتسمك ابن بطلال بظاهر لفظ حديث ابي هريرة فاستدل به على ان تسوية الصف سنة قال لان حسن الشيء زيادة على تمامه واورده عليه رواية من تمام الصلاة واجاب ابن دقيق العيد قال قد يؤخذ من قوله « تمام الصلاة » الاستحباب لان تمام الشيء في العرف امر زائد على حقيقته الى لا يتحقق الا بها وان كان يطلق بحسب الوضع على بعض ما لا تتم الحقيقة الابيه (قلت) وفيه نظر لان الفاظ الشرع لا تستعمل بحسب العرف بل الذي يدل على الاستحباب ما ذكرناه والله اعلم بحقيقة الحال وهو متصف بصفة الكمال *

بابُ إِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُتِمَّ الصُّفُوفَ

اي هذا باب في بيان انهم من لا يتم الصفوف عند القيام الى الصلاة *

١١٢ - **« حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أُسْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ الطَّائِيُّ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَّارٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَقِيلَ لَهُ مَا أَنْكَرْتَ مِنَّا مِنْذُ يَوْمِ عَهْدَتِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا أَنْكَرْتُ شَيْئًا إِلَّا أَفْكُمْ لَا تَقِيمُونَ الصُّفُوفَ »**

مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث انسا حصل منه الانتكار على عدم اقامتهم الصفوف وانكاره يدل على انه يرى تسوية الصفوف واجبة فتارك الواجب آثم وظاهر ترجمة البخاري يدل على انه ايضا يرى وجوب التسوية والصواب

هذا لورود الوعيد الشديد في ذلك قيل الانكار قد يقع على ترك السنة فلا يدل ذلك على حصول الاتم (قلت) الانكار يستلزم المنكر وفاعل المنكر آثم على انه عليه السلام امر بالتسوية والاصل في الامر الوجوب الا اذا دلت قرينة على غيره ومع ورود الوعيد على تركها وانكار انس ظاهر في انهم خالفوا ما كانوا عليه في زمن النبي عليه السلام من اقامة الصفوف فعلى هذا استلزم المخالفة التأثم وقال بعضهم وهو ضعيف لانه يفضى الى انه لا يبقى شئ ممتنع لان التأثم انما يحصل من ترك واجب (قلت) قول هذا القائل ضعيف بل هو كلام ظاهر الفساد لانا لانسلم ان حصول التأثم منحصر على ترك الواجب بل التأثم يحصل ايضا عن ترك السنة ولا سيما اذا كانت مؤكدة ومع القول بوجوب التسوية فتركها لا يضر صلاته لانه خارجة عن حقيقة الصلاة الا ترى ان انسمع انكاره عليهم لم يأمرهم باعادة الصلاة ولا يعتبر ما ذهب اليه ابن حزم من بطلان صلاته مستدلا بما صح عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه ضرب قدم ابى عثمان النهدي لاقامة الصف وبما صح عن سويد ابن غفلة قال كان بلال يسوى مناكبنا ويضرب اقدامنا في الصلاة فقال ابن حزم ما كان عمر وبلال يضربان احدا على ترك غير الواجب قال بعضهم فيه نظر لجواز انها كانا يريان التعزير على ترك السنة (قلت) في هذا النظر نظر لان قائله قد ناقض في قوله حيث قال فيما مر عن قريب التأثم انما يحصل عن ترك واجب فاذا لم يكن تارك السنة آثما فكيف يستحق التعزير بل الظاهر ان ضربهما كان لترك الامر الذي ظاهره الوجوب ولاستحقاق الوعيد الشديد في الترك هـ

(ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول معاذ بن الميم ابن اسد ابو عبد الله المروزي نزل البصرة . الثاني الفضل بن موسى المروزي السيناني بكسر السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى نسبة الى سينان قرية من قرى مرو مات سنة احدى واثنين وتسعين ومائة . الثالث سعيد بن عبيد الطائي ابو الهذيل الكوفي . الرابع بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راه ابن يسار يفتح الياء آخر الحروف وتخفيف السين المهملة وبعد الالف راء المدني مولى الانصار . الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه الغنية في موضعين وفيه ان شيخ البخارى من افراد وفيه بشير المذكور ليس له في الكتب الستة عن انس غير هذا الحديث والحديث ايضا من افراد البخارى وفيه ان رواه ما بين مروزي وكوفي ومدني وتابع الفضل ابو معاوية واسحق الأزرقى عن سعيد كما اخرجهم الاسماعيلي عنهما هـ

«(ذكر معناه) قوله «انه قدم المدينة» اى من بصرة قوله «ما انكرت» اى اى شئ ما انكرت من منذ يوم عهدت وقد علمت ان منذ ومذخر فاجرو وهو الصحيح وقيل اسمان مضافان فيكون بمعنى من ان كان الزمان ماضيا وبمعنى في ان كان حاضرا وبمعنى من والى جميعا ان كان معدودا نحو ما رأيت منذ يوم الخميس او منذ يومنا واعلمنا او منذ ثلاثة ايام والمعنى ههنا ما انكرت من منذ يوم عهدت رسول الله عليه السلام والمذكور في المتن رواية الكشميهنى والمستملى وفي رواية غيرها «ما انكرت منذ يوم عهدت» بغير لفظ مناقبه «ما انكرت شيئا» الى آخره يدل على ان انكاره على ترك الواجب او السنة المؤكدة فلذلك بوب البخارى بالترجمة المذكورة هـ

«وقال عُمَةُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ قَدِمَ عَلَيْنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْمَدِينَةَ بِهَذَا هـ

عقبه بضم العين المهملة وسكون القاف اخو سعيد بن عبيد راوى الاسناد الذى قبله وليس للبخارى عن عقبه الا هذا المعلق ويكنى عقبه بأبى الرجال بفتح الراء وتشديد الحاء المهملة وقد وصل هذا المعلق ابو نعيم الحافظ عن ابى بكر بن مالك عن عبد الله بن احمد عن ابيه قال حدثنا ابو معاوية ويحيى بن سعيد قال حدثنا عقبه بن عبيد فذكره ووصله احمد ايضا في مسنده عن يحيى القطان عن عقبه بن عبيد الطائي حدثني بشير بن يسار قال «جاء انس الى المدينة فقلنا ما انكرت من منذ عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال ما انكرت منكم شيئا غير انكم لا تقيمون الصلوة» وهذه المقدمة لانس غير المقدمة التى تقدم ذكرها في باب وقت العصر فان ظاهر الحديث فيها انه انكر تأخير الظهر الى اول وقت العصر وهذا الانكار ايضا غير الانكار الذى تقدم ذكره فى باب تفصيل الصلاة عن وقتها حيث قال لا اعرف شيئا مما كان

على عهد النبي ﷺ الصلاة وقد ضيعت فان ذلك كان بالشام وهذا بالمدينة فان قلت ما فائدة ذكر هذا الملق وما الفرق بين الطريقين (قلت) الجواب عن الاول ان البخاري اراد بذكر الطريق الثاني بيان سماع بشير بن يسار له عن انس رضي الله تعالى عنه وعن الثاني انه في الاول روى عن انس وفي الثاني ما روى عنه بل شاهد بنفسه الحال *

باب الصاق المنكب بالمنكب والقدم بالقدم في الصف

اي هذا باب في بيان الصاق المنكب بالمنكب الى آخره و اشار بهذا الى المبالغة في تعديل الصفوف وسد الخلل فيه وقد وردت احاديث كثيرة في ذلك. منها ما رواه ابو داود عن حديث محمد بن مسلم بن السائب صاحب المقصورة قال «صليت الى جنب انس بن مالك يوما فقال هل تدري لم صنع هذا العود فقلت لا والله قال كان رسول الله ﷺ يضع يده عليه ويقول استووا وعدلوا صفوفكم» ثم قال حدثنا مسدد حدثنا حميد الاسود حدثنا مصعب بن ثابت عن محمد بن مسلم عن انس بن مالك بهذا الحديث قال «ان رسول الله ﷺ كان اذا قام الى الصلاة اخذه يمينه ثم التفت فقال اعتدلوا سوا صفوفكم ثم اخذه يساره وقال اعتدلوا سوا صفوفكم» وفي لفظ «رصوا صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا الاغناق» الحديث وفي لفظ «اتموا الصف المقدم ثم الذي يليه فما كان من نقص فليكن في الصف المؤخر» . ومنها ما رواه ابن حبان في صحيحه عن البراء بن عازب «كان رسول الله ﷺ يتخلل الصف من ناحية الى ناحية يسمح صدورنا ومنا كبنا ويقول لا تختلفوا فتختلف قلوبكم» وفي لفظ «فيمسح عواتقنا وصدورنا» وعند السراج «منا كبنا او صدورنا» وفي لفظ «كان يأتي من ناحية الصف الى ناحية القصوى بين صدور القوم ومنا كبهم» وفي لفظ «يمسح عواتقنا او قال منا كبنا او قال صدورنا ويقول لا تختلف صدوركم فتختلف قلوبكم» . ومنها ما رواه مسلم عن حديث ابي مسعود «كان يسمح منا كبنا في الصلاة ويقول استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم» الحديث . ومنها ما رواه ابو داود حدثنا عيسى بن ابراهيم الغافقي حدثنا ابن وهب وحدثنا قتيبة حدثنا الليث وحدثنا ابن وهب انهم من معاوية بن صالح عن ابي الزاهرية عن كثير بن مرة عن عبد الله بن عمر قال قتيبة عن ابي الزاهرية عن ابي شجرة لم يذكر ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال «اقموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولبسوا بايدي اخوانكم ولا تذروا فرجات للشيطان ومن وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله» (قلت) ابن وهب هو عبد الله بن وهب وابو الزاهرية حدير بن كريب بضم الحاء المهملة وابو شجرة هو كثير بن مرة **قوله** «ولبسوا بايدي اخوانكم» قال ابو داود معناه اذا جاء رجل الى الصف فذهب يدخل فيه فينبغي ان يلبس له كل رجل منكبه حتى يدخل في الصف **قوله** «ولا تذروا» اي ولا تتركوا *

* وقال الثعمان بن بشير رأيت الرجل منّا يلزق كعبه بكعب صاحبه *

الثعمان بن بشير بن سعيد بن ثعلبة الانصاري الحزرجي ابو عبد الله المدني صاحب رسول الله ﷺ وابن صاحبه وهو اول مولود له في الانصار بعد قدوم النبي ﷺ وقال يحيى بن معين اهل المدينة يقولون لم يسمع من رسول الله ﷺ واهل العراق يصححون سماعه منه قتل فيما بين دمشق وحمص يوم راحط وكان زبير يا وعن ابي مسهر كان عاملا على حصن لابن الزبير فلما تمرون اهل حصن خرج هاربا فاقبته خالد بن عدى فقتله وقيل قتل في سنة ست وستين بسلمية وهذا التعليق طرف من حديث رواه ابو داود حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا وكيع عن زكريا بن ابي زائدة عن ابي القاسم الجدلي قال سمعت الثعمان بن بشير يقول «اقبل رسول الله ﷺ عليه وسلم على الناس بوجهه فقال اقيموا صفوفكم ثلاثا والله لتقيم صفوفكم اولي خالفن الله بين قلوبكم فقال فرأيت الرجل يلزق منكبه بمنكب صاحبه وركبته بركبة صاحبه وكعبه بكعبه» واخرجه ابن حبان ايضا في صحيحه وابو القاسم الجدلي اسمه الحسين بن الحارث المنسوب الى جديلة قيس الكوفي **قوله** «لتقيم» بضم الميم لان اصله لتقيمون فلما دخلت عليه نون التأكيد حذفت الواو لاتقاء الساكنين **قوله** «اولي خالفن الله» اللام الاولى للتاكيد مفتوحة والفاه مفتوحة **قوله** «يلزق» بضم الياء من الانزاق اي يلمص **قوله** «كعبه بكعب صاحبه» اي يلزق كعبه بكعب صاحبه الذي بجذائه . وفيه دليل على ان الكعب

هو العظم الناتئ في مفصل الساق والقدم وهو الذى يمكن الزاغة وقال بعضهم خلافا لمن ذهب الى ان المراد بالكعب مؤخر القدم وهو قول شاذ ينسب الى بعض الحنفية (قلت) هشام روى عن محمد بن الحسن هذا التفسير ولكنه ما اراد بهذا الذى في باب الوضوء وانما مراده الذى في باب الحج فنسبة هذا الى بعض الحنفية على هذا غير صحيحة

١١٣ - **حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مِنْكَبَهُ بِمَنْكَبِ صَاحِبِهِ وَقَدَمَهُ بِقَدَمِهِ** *
مطابقته للترجمة ظاهرة . ورجاله قد مضوا غير مرة وعمرو بن خالد بن فروخ الحرانى الجزرى سكن مصر وزهير بن معاوية وحيد الطويل ورواه سعيد بن منصور عن هشيم فصرح فيه بتحديث انس لحيد وفيه الزيادة التى في آخره وهى قوله وكان احدنا الى آخره وصرح بأنها من قول انس واخرجه الاسماعلى من رواية معمر عن حميد بلفظ قال انس فلقد رأيت احدنا الى آخره وزاد معمر في روايته « ولو فعلت ذلك بأحدهم اليوم لنفر كانه بغل شמוש » *

بابُ إِذَا قَامَ الرَّجُلُ عَنْ يَسَارِ الْإِمَامِ وَحَوَّلَهُ الْإِمَامُ خَلْفَهُ لِأَنَّهُ يَمِينُهُ تَمَّتْ صَلَاتُهُ *

اى هذا باب ترجمته اذا قام الى آخره وقوله « تمت صلاته » جواب اذا يبنى لا يضر صلاته وقوله « خلفه » منصوب بالظرفية اى في خلفه او ينزع الحافض اى من خلفه والضمير راجع الى الامام قال الكرماني اولى الرجل لا يقال الامام اقرب فهو اولى لان الفاعل وان تأخر لفظا لكنه مقدم رتبة فلكل منهما قرب من وجه فهما متساويان (قلت) الاولى ان يكون الضمير للامام لانه هو الذى يحوله من خلفه ويحترزه من ان يحوله من بين يديه ولا معنى لتحويله من خلف الرجل وقوله « تمت صلاته » اى صلاة المأموم لانه كان معذورا حيث لم يكن يعلم في ذلك الوقت موقفه ويحتمل ان يكون الضمير للامام فلا تفسد صلاته لان تحويله اياه لم يكن عملا كثيرا مع انه كان في مقام التعليم والارشاد وقد مر قبل هذا الباب بعشرين بابا باب اذا قام الرجل عن يسار الامام فحواله الى يمينه لم تفسد صلاته وهذه الترجمة مثل ترجمة هذا الباب الذى هنا غير انه لم يذكر لفظ خلفه هناك وفيها قال لم تفسد صلاتهما وهذا يدل على جواز رجوع الضمير فى قوله « تمت صلاته الى المأموم والى الامام كما ذكرنا » *

١١٤ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَأْسِي مِنْ وَرَائِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى وَرَقَدَ فَجَاءَهُ الْمَوَدُّنُ فَقَامَ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ** *

مطابقته للترجمة في قوله « قممت عن يساره » الى آخره وقد تكرر هذا الحديث فيما مضى وهنا في عدة مواضع اولها في كتاب العلم في باب السمر بالعلم ومباحث هذا الحديث قد مررت في الابواب التى تقدمت واكثرها في كتاب العلم وفي باب تخفيف الوضوء وداود المذكور في الاسناد هو ابن عبد الرحمن العطار ويقال داود بن عبد الله يكنى ابا سليمان مات سنة خمس وتسعين ومائة *

بابُ الْمَرْأَةِ وَحَدَّهَا تَكُونُ صَفًّا *

اى هذا باب في بيان ان المرأة تكون صفا اعترض الاسماعلى فقال الواحد والواحدة لا تسمى صفا اذا انفرد وان جازت صلاته منفردا خلف الصف واقل ما يسمى اذا جمع بين اثنين على طريقة واحدة ورد عليه بأنه قيل في قوله تعالى

يوم يقوم الروح والملائكة صفاً أن الروح وحده صفاً والملائكة صفاً وأجاب السكراني بأن المراد أنها لا تنقف في صف الرجال بل تنقف وحدها ويكون في حكم صفاً أو أن جنس المرأة غير مختلطة بالرجال تكون صفاً

١١٥ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَيْتِي فِي بَيْتِنَا خَلَفَ النَّبِيُّ ﷺ وَأُمِّي أُمُّ سُلَيْمٍ خَلْفَنَا**

مطابقته للترجمة في قوله «وأمي أم سليم خلفنا» لأنها وقفت خلفهم وحدها فصارت في حكم الصف وعبد الله بن أبي محمد هو الجعفي المعروف بالسندی وسفيان هو ابن عيينة واسحق ابن عبد الله بن أبي طلحة وفي رواية الحميدي عند أبي نعيم وعلى بن المدني عند الاسماعيلي كلاهما عن سفيان حدثنا اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه . وأخرجه النسائي أيضاً عن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الزهري وأخرج البخاري هذا الحديث مطولاً في باب الصلاة على الحصى عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن اسحق بن عبد الله وقد ذكرنا مباحثه هناك مستوفاة قوله «صليت أنا وبיתי» ذكر لفظه أنا ليصح العطف على الضمير المرفوع وهو مذهب البصريين والكوفيون لم يشترطوا ذلك واليتم هو ضميرة بن أبي ضميرة بضم الصاد المعجمة له ولابنه حجة قوله «وأمي أم سليم» وأمي عطف على يتيماً وأم سليم عطف بيان وكانت مشتهرة بهذه الكنية واسمها سهلة وقيل رميلة أو رميثا أو الرميصا أو الغميصا زوجة أبي طلحة وكانت فاضلة دينة *

(ذكر ما يستفاد منه) من ذلك أن النساء إذا صلين مع الرجال يجوز ولكن يقفن في آخر الصفوف لما روى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه «أخروهن من حيث أخرهن الله» أخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن سفيان الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن ابن مسعود ومن طريقه رواه الطبراني في معجمه وكلمة حيث عبارة عن المكان ولا مكان يجب تأخيرهن فيه إلا المكان الصلاة فالأمور بالتأخير الرجال فإذا حاذت الرجل امرأة فسدت صلاته دون صلاتها لأنه ترك ما هو مخاطب به وقال بعضهم المرأة لا تنصف مع الرجال فلو خالفت اجزأت صلاتها عند الجمهور وعند الحنفية تفسد صلاة الرجل دون المرأة وهو عجيب وفي توجيهه تعسف (قلت) هذا القائل لو أدرك دقة ما قاله الحنفية ههنا ما قال وهو عجيب وتوجيهه ما ذكرنا وليس فيه تعسف والتعسف على الذي لا يفهم كلام القوم وقال هذا القائل أيضاً واستدل بقوله «فصفت أنا واليتم وراه» على أن السنة في موقف الاثنين أن يصف خلف الإمام خلافاً لمن قال من الكوفيين أحدها يقف عن يمينه والآخر عن يساره (قلت) القائل بذلك من الكوفيين هو أبو يوسف فإنه قال الإمام يقف بينهما لما روى الترمذي في جامعه عن ابن مسعود أنه صلى بعلقة والأسود فقام بينهما وأما عند أبي حنيفة ومحمد فإنه يتقدم على الاثنين لما في حديث أنس المذكور وأجيب عن حديث ابن مسعود بثلاثة أجوبة . الأول أن ابن مسعود لم يبلغه حديث أنس رضي الله تعالى عنه . والثاني أنه كان لضيق المكان رواه الطحاوي عن ابن سيرين أنه قال الذي فعله ابن مسعود كان لضيق المكان أو لعذر آخر لا على أنه من السنة . والثالث ما ذكره البيهقي في كتاب المعرفة أنه رأى النبي ﷺ يصلي وأبوذر عن يمينه كل واحد يصلي لنفسه فقام ابن مسعود خلفهما فقام إليه النبي ﷺ بشماله فظن ابن مسعود أن ذلك سنة الموقف ولم يعلم أنه لا يؤمهما وعليه أبو ذر رضي الله تعالى عنه حتى قال يصلي كل رجل من نفسه واستدل به ابن بطال على صحة صلاة المنفرد خلف الصف لأنه لما ثبت ذلك للمرأة كان للرجل أولى وقال الخطابي احتاف أهل العلم فيمن صلى خلف الصف وحده فقات طائفة صلاته فاسدة على ظاهر حديث أبي هريرة الذي رواه الطبراني في الأوسط «أن النبي ﷺ رأى رجلاً يصلي خلف الصف وحده فقال أعد الصلاة» هذا قول النخعي وأحمد وإسحاق وقال ابن حزم صلاة المنفرد خلف الصف وحده باطلة لما في حديث وابصة بن معبد أخرجه ابن حبان في صحيحه «صلى رجل خلف الصف فقال له ﷺ أعد صلاتك فإنه لا صلاة لك» وفي حديث علي بن شيبان «استقبل صلاتك» وفي لفظ «أعد صلاتك» فإنه لا صلاة للمنفرد خلف الصف وحده» وقال أبو حنيفة ومالك والشافعي صلاة المنفرد خلف الإمام جائزة

(واحبيب) عن حديث ابي هريرة بأن الامر بالاعادة على الاستجاب دون الايجاب وعن حديث وابصة انه لم يثبت عن جماعة وفيه اضطراب قاله ابو عمر وقال الشافعي في سنده اختلاف وعن حديث ابن شيان ان رجالة غير مشهورين وعن الشافعي لو ثبت هذا لقلت به

﴿ باب مِثْمَنَةِ الْمَسْجِدِ وَالْإِمَامِ ﴾

اي هذا باب في بيان ان مِثْمَنَةَ المسجد والامام هي مكان المأموم اذا كان وحده

١١٦ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قُمْتُ لَيْلَةً أُصَلِّي عَنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَخَذَ يَدَيَّ أَوْ بَعْضِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ يَدَيْهِ مِنْ وَرَائِي ﴾

مطابقة للترجمة في حق الامام ظاهرة واما في جهة المسجد فكذلك لان المأموم اذا كان عن يمين امامه كان في مِثْمَنَةِ المسجد بلا نزاع ولا يرد الاستشكال فيه من جهة ان هذا الحديث انما ورد فيما اذا كان المأموم واحدا واما اذا كثر فلا دليل فيه على فضيلة مِثْمَنَةِ المسجد لاننا نقول ان البخاري انما وضع الترجمة على طبق ما في الحديث وهو ما ذكرناه ان مِثْمَنَةَ المسجد والامام هي مكان المأموم اذا كان وحده واما الذي يدل على فضيلة مِثْمَنَةِ المسجد والامام فحديث البراء اخبره النسائي باسناد صحيح قال « كنا اذا صلينا خلف النبي ﷺ احببنا ان نكون عن يمينه » (فان قلت) روى ابن ماجه « عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قيل للنبي ﷺ ان ميسرة المسجد تعطلت فقال من عمر ميسرة المسجد كتب له كفلان من الاجر » (قلت في اسناده مقال ولئن سلمنا صحته فلا يمارض حديث البراء لان ما ورد لم يمارض يزول بزواله) (ذكر رجاله) وهم خمسة: الاول موسى بن اسماعيل التبوذكي * الثاني ثابت بن ابي ابي رزيد ويقال ابن يزيد والاول اصح ويكنى ابا زيد الاحول البصري * الثالث عاصم بن سليمان الاحول ابو عبد الرحمن البصري * الرابع الشعبي وهو عامر بن شراحيل ابو عمرو الكوفي * الخامس عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما * (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاث مواضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه رواية من يلقب بالاحول عن الاحول وفيه ان رواه ما بين كوفي واحد وهو الشعبي وثلاثة ابصريين * والحديث اخبره ابن ماجه عن محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب عن عبد الواحد بن زياد عن عاصم عنه به قوله « او بعضدي » شك من الراوى وقال الكرمانى الشك من ابن عباس (قلت) يحتمل ان يكون من غيره ووجه الجمع بين قوله « فأخذ يدي » وبين قوله في باب اذا ام الرجل فأخذ براسي كون القضية متعددة والافوجه ان يقال اخذا ولابراسه ثم يده أو بعضده أو بالعكس قوله « فقال يده » اى اشار بها او تناول ويدل عليه رواية الاسماعيل فأخذ يدي قوله « من ورائي » وفي رواية الكشميني من ورائه اى من وراء الرسول ﷺ وهذا اوجه

﴿ باب اذا كان بين الامام وبين القوم حائط أو سترة ﴾

اي هذا باب ترجمته اذا كان الى آخره وجواب اذا محذوف تقديره لا يضره ذلك والمسألة فيها خلاف ولكن ما في الباب يدل على ان ذلك جائز وهو مذهب المالكية ايضا وهو المنقول عن انس وابي هريرة وابن سيرين وسالم وكان عروة يصلي بصلاة الامام وهو في دار بينهما وبين المسجد طريق وقال مالك لا بأس ان يصلي وبينه وبين الامام نهر صغير او طريق وكذلك السفن المتقاربة يكون الامام في احدها تنجزهم الصلاة معه وكره ذلك طائفة وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اذا كان بينه وبين الامام طريق او حائط او نهر فليس هو معه وكره الشعبي وابراهيم ان يكون بينهما طريق وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه لا يجزئه الا ان تكون الصفوف متصلة في الطريق وبه قال الليث والاوزاعي واشهب

﴿وقال الحسن لا بأس أن تُصَلِّيَ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَهُ نَهْرٌ﴾

مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان الفاصل بينه وبين الامام كالحائط والنهر لا يبصر. وروى سعيد بن منصور باسناد صحيح في الرجل يصلي خلف الامام وهو فوق سطح يأتم به لا بأس بذلك قوله «وبينك» حال وقوله «نهر» وروى «نهر» مصغرا وهو يدل على ان المراد من النهر الصغير والكبير يمنع.

﴿وقال أبو مجلز يأتهم بالامام وان كان بينهما طريق أو جدار إذا سمع تكبير الامام﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة جدا وابو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفي آخره زاي معجمة اسمه لاحق بن حميد بضم الحاء ابن سعيد البصري الا عور من التابعين المشهورين مات بظهر الكوفة في سنة مائة او احدى ومائة واخرج اثره موصولا ابن ابي شيبة عن معتمر بن سليمان عن ليث بن ابي سليم عنه وليث ضعيف في امرأة تصلي وبينها وبين الامام حائط قال اذا كانت تسمع تكبير الامام اجزاها ذلك *

١١٧ - ﴿حدثنا محمد بن عبد الله قال أخبرنا عبد الله بن يحيى بن سعيد الانصاري عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل في حجرة وجدار الحجرة قصير فرأى الناس شخص النبي ﷺ فقام أناس يصلون بصلاته فأصبحوا فتجدوا بذلك فقام ليلة الثانية فقام معه أناس يصلون بصلاته صنعوا ذلك ليلتين أو ثلاثة حتى إذا كان بعد ذلك جلس رسول الله ﷺ فلم يخرج فلما أصبح ذكر ذلك الناس فقال لي خشيت أن تُكتب عليكم صلاة الليل﴾

مطابقته للترجمة في قوله «فقام ناس يصلون بصلاته» لانه كان بينه وبينهم جدار الحجرة * (ذكر رجاله) * وهم خمسة * الاول محمد هو ابن سلام قاله ابو نعيم وبه جزم ابن عساكر في روايته * الثاني عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان الكلبي من انفسهم ويقال العامري الكوفي وكان اسمه عبدالرحمن وعبدة لقبه فغلب عليه ويكنى ابا محمد * الثالث يحيى بن سعيد الانصاري * الرابع عمرة بنت عبدالرحمن الانصارية المدنية * الخامس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها * (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه من غلب لقبه على اسمه وهو عبدة وفيه رواية التابعي عن التابعة عن الصحابة وفيه ان رواه ما بين اليكندي وهو شيخ البخاري وكوفي ومدني وفيه ان شيخ البخاري من افراد وفيه ان شيخه مذكور بلانسية * (ذكر من اخرجه غيره) * اخرجه ابوداود في الصلاة عن ابي خزيمة زهير بن حرب عن هشيم بن بشير عن يحيى بن مختصر *

*(ذكر معناه) * قوله «في حجرتي» اي في حجرة بيته يدل عليه ذكر جدار الحجرة ووضح منه رواية حماد بن زيد عن يحيى بن عبد الله بن نعيم بلفظ «كان يصلي في حجرة من حجر ازواجه» والحجرة الموضع المفرد من الدار قوله «شخص النبي ﷺ» الشخص سواد الانسان وغيره يراه من بعيد وانما قال بلفظ الشخص لانه كان ذلك بالليل ولم يكونوا يبصرون منه الا سواده قوله «فقام ناس» وفي رواية الكشميهني «فقام ناس» بزيادة همزة في اوله قوله «بصلاته» اي متلبسين بصلاته او مقتدين بها قوله «فأصبحوا» اي دخلوا في الصباح وهي تامة قوله «فقام ليلة الثانية» هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الاصيل «فقام الليلة الثانية» وجه الرواية الاولى ان فيه حذف تقديره ليلة الغداة الثانية وقال الكرمانلي الليلة مضافة الى الثانية من باب اضافة الموصوف الى صفته قوله «ذلك» اي الاقتداء بالنبي ﷺ قوله «اذا كان» اي الوقت والزمان قوله «فلم يخرج» اي الى الموضع المهود الذي كان صلى فيه تلك الليلة فلم يزورا

شخصه قوله « فلما اصبحت ذكر ذلك الناس » اى النبي ﷺ و ذكر عبد الرزاق ان الذى خاطبه بذلك عمر رضى الله تعالى عنه اخرجه معمر عن الزهرى عن عروة عنها قوله « ان تكتب » اى تفرض وقال الخطابى قديقال عليه كيف يجوز ان تكتب علينا صلاة وقد اكمل الله الفرائض ورد عدداً لحسين منها الى الخمس ف قيل ان صلاة الليل كانت واجبة على النبي ﷺ وافعاله التى تفضل بالشريعة واجب على الامة الاتساع به فيها وكان اصحابه اذا راوه يواطب على فعل يقتدون به ويرونه واجبا فترك النبي ﷺ الخروج فى الليلة الرابعة وترك الصلاة فيها لئلا يدخل ذلك الفعل فى الواجبات كالمكتوبة عليهم من طريق الامر بالاعتدائه بالزيادة انما تجب عليهم من جهة وجوب الاعتدائه بأفعال رسول الله ﷺ لامن جهة انشاء فرض يستأنف زائدا وهذا كما يوجب الرجل على نفسه صلاة نذر ولا يدل ذلك على زيادة جملة فى الشرع المفروض فى الاصل وفيوجه آخر وهو ان الله تعالى فرض الصلاة اولا خمسين ثم حط بشقاعة رسول الله ﷺ معظمها تخفيفا عن امته فاذا عادت الامة فيها استوهبت وتبرعت بالعمل به لم يستكر ان يكتب فرضا عليهم وقد ذكر الله عن النصارى انهم ابتدعوا رهبانية ما كتبها الله عليهم ثم لما قصروا فيها لحقهم الملامة فى قوله (فا رعوها حق رعايتها) فاشفق ﷺ ان يكون سينلهم سيل اولئك فقطع العمل به تخفيفا عن امته *
(ذكر ما يستفاد منه) فيه ما قاله أهلجب جواز الاقتصام بمن لم يؤمن ان يكون اماما فى تلك الصلاة لان الناس ائتموا به ﷺ من وراء الحائط ولم يعقد التمسعهم على الامامة وهو قول مالك والشافعى (قلت) هو مذهب ابي حنيفة ايضا الا ان اصحابنا قالوا لا بد من نية الامامة فى حق النساء خلافا لفرقة وفيه ان فعل النوافل فى البيت افضل وقال ابن القاسم عن مالك ان التنفل فى البيوت افضل الى منه فى مسجد النبي ﷺ الا للغرباء . وفيه جواز النافلة فى جماعة . وفيه ايضا شفقته ﷺ على امته خشية ان تكتب عليهم صلاة الليل فيعجزوا عنها فترك الخروج لئلا يخرج ذلك الفعل منه . وفيه ان الجدار ونحوه لا يمنع الاعتدائه بالامام وعليه ترجمة الباب (قلت) انما يجوز ذلك اذا لم يلبس عليه حال الامام *
باب صلاة الليل

اى هذا باب فى بيان صلاة الليل لم تقع هذه الترجمة على هذا الوجه الا فى رواية المستمل وحده ولا وجه لذكرها هنا لان الابواب ههنا فى الصفوف واقامتها ولهذا لا يوجد فى كثير من النسخ ولا تعرض اليه الشراح ولصلاة الليل بخصوصها كتاب مفرد سيأتى فى اواخر الصلاة وقد تكلف بعضهم فذكر مناسبة لذكر هذه الترجمة هنا فقال لما كان المصلى الذى بينه وبين امامه حائل من جدار ونحوه قديظن انه يمنع من اقامة الصف ذكر هذه الترجمة بما فيها دفعا لذلك وقيل وجه ذلك ان من صلى بالليل مأموما كان له فى ذلك شبه بمن صلى وراء حائط *

١١٨ - **حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابن ابي فديك قال حدثنا ابن ابي ذئب عن المقبرى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان له حصير ينسبطه بالنهار ويختره بالليل فتأب اليه ناس فصلوا وراءه ***

مطابقه للترجمة فى قوله « فصفا وراءه » لان صفهم وراء النبي ﷺ كان فى صلاة الليل (ذكر رجاله) وهم ستة الاول ابراهيم بن المنذر ابواسحاق المدنى وقدم ذكره غير مرة . الثانى ابن ابي فديك بضم الفاء وفتح الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره كاف وقد يستعمل بالالف واللام ويدونها من فدكت القطن اذا نقشته وهو محمد بن اسماعيل ابن مسلم بن ابي فديك واسم ابي فديك دينار الديلى ابواسماعيل المدنى . الثالث ابن بى ذئب بكسر الهمزة والمعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره باء موحدة وهو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسم ابي ذئب هشام بن شعبة ابوالحارث المدنى . الرابع المقبرى بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة وكسرها وقيل بفتحها ايضا وهى نسبة الى المقبرة والمراد به هنا سعيد بن ابي سعيد واسم ابي سعيد كيسان ابوسعيد المدنى وسمى بالمقبرى لان

سكناء كان بجوار المقبرة . الخامس ابوسلمة بن عبد الرحمن بن عوف . السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها .
(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الضعف في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين
وفيه ان رواه كلهم مديون وفيه ان شيخ البخارى من افراده . وفيه رواية التابى عن التابعى عن الصحابة . وفيه اربعة
من الرواة لم يسموا احدهم مذكور بالنسبة والآخر مذكورون بالكنية . (ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره) .
اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن محمد بن ابى بكر عن معتمر بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن المقبرى به واخرجه مسلم
في الصلاة عن محمد بن المتى عن عبد الوهاب الثقفى عن عبيد الله بن عمر به واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة عن الليث
عن ابن عجلان عن سعيد المقبرى واخرجه النسائى فيه عن قتيبة بتمامه واخرجه ابن ماجه فيه عن ابى بكر بن ابى
شيبه عن محمد بن بشر عن عبيد الله بن عمر مختصرا .

١١٩ (ذكر معناه) . قوله «حصير» قال الجوهرى الحصر البارية (قلت) هو المتخذ من البردى وغيره يبسط في
البيوت قوله «يبسطه بالنهار» جملة في محل الرفع على انه صفة لحصير قوله «ويحتجره» بالراء المهملة في رواية الاكثرين
ومعناه يتخذ . مثل الحجرة فيصلى فيها وفي رواية الكشميهنى «يحجزه» بالزاي اى يجعله حاجزا بينه وبين غيره
قوله «فتاب اليه ناس» بالفاء المثناة وبعد الالف باء موحدة من تاب الناس اذا اجتمعوا واجاؤا وقال الجوهرى تاب
الرجل يشوب ثوبا وثوبا يراجع بعد ذهابه وتاب الناس اجتمعوا واجاؤا وكذلك تاب الماء اذا اجتمع في الحوض ومنه المثابة
وهو الموضع الذى يتاب اليه اى يرجع اليه مرة بعد اخرى ومنه قوله تعالى (واذ جعلنا البيت مثابة للناس) لان اهله
يتصرفون في امورهم ثم يشوبون اليه اى يرجعون هذا هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهنى والسرخسى
«فتاب اليه ناس» بالفاء المثناة والراى من تار يشور ثورا وثورا اذا انتشر وارتفع قاله ابن الاثير وقال الجوهرى اذا سطع
وقال غيره الثوران اليجان والمعنى ههنا ارتفع الناس اليه ويقال تار به الناس اذا وثبوا عليه ووقع عند الخطاى آبوا اى
رجعوا يقال آب يؤب آوبا واوبة وايا بابا والاواب التائب والمآب المرجع قوله «فصلوا وراه» اى وراه النبي ﷺ
واخرج هذا الحديث مختصرا ولعل مراده منه بيان ان الحجرة المذكورة في الحديث الذى رواه عن عمرة عن عائشة
المذكور قبل هذا الباب كانت حصيرا والاحاديث يفسر بعضها بعضها وكل موضع حجر عليه فهو حجرة وفي حديث
زيد بن ثابت الا تى ذكره الآن اتخذ حجرة قال حسبته انه قال من «حصير» وجاء في رواية «احتجر بحصيرة او حصير
في المسجد» وفي رواية «صلى في حجرتى» رواه عمرة عن عائشة وفي رواية «فأمرنى فضربت له حصيرا يصل
عليه» ولعل هذه كانت في احوال .

١١٩ - «حدثنا عبد الأعلى بن حماد قال حدثنا وهيب قال حدثنا موسى بن عقبة عن سالم
ابى النضر عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ اتخذ حجرة قال حسبت أنه قال من
حصير في رمضان فصلى فيها ليلي فصلى بصلاته ناس من أصحابه فلما علم بهم جعل يعمد فخرج
إليهم فقال قد عرفت الذى رأيت من صنعكم فصلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل الصلاة
صلاة المرأة في بيتها إلا المكتوبة . قال عفان حدثنا وهيب قال حدثنا موسى قال سمعت
أبا النضر عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت عن النبي ﷺ

مطابقته للترجمة ظاهرة لان الحديث في صلاة الليل . (ذكر رجاله) . وهم كلهم ذكر واقعيد الاعلى بن حماد بتشديد
الميم ابن نصر ابو يحيى مرفى باب الجنب يخرج ووهيب ابن خالد مرفى باب من اجاب الفتيا وموسى بن عقبة ابن ابى
عياش الاسدى . وسالم ابوالنضر بسكون الضاد المعجمة وهو ابن ابى امية مرفى باب المسح على الخفين . وبسر بضم الباء
الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مرفى باب الخوخة في المسجد . وزيد بن ثابت الانصارى كاتب الوحي مرفى
باب اقبال الحيض .

٢٦ (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه ثلاثة مدينون على نسق واحد من التابعين اولهم موسى بن عقبة ووهيب بصرى وعبد الاعلى اصله من البصرة سكن بغداد. وفيه عن سالم ابى الضرور روى ابن جريج عن موسى فلم يذكر سالما وابا النضر في هذا الاسناد اخرجه النسائي وقال ذكر فيه اختلاف ابن جريج ووهيب على موسى بن عقبة في خبر زيد بن ثابت اخبرني عبد الله بن محمد بن تميم المصيصي قال سمعت حجاجا قال قال ابن جريج اخبرني موسى بن عقبة عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت ان النبي ﷺ قال «افضل الصلاة صلاة المرء في بيته الا المكتوبة» اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا وهيب قال سمعت موسى بن عقبة قال سمعت ابا النضر يحدث عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت ان النبي ﷺ قال «صلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل صلاة المرء في بيته الا الصلاة المكتوبة» ثم قال وقفه مالك. اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابى النضر عن بسر بن سعيد ان زيد بن ثابت قال «افضل الصلاة صلاتكم في بيوتكم» يعني الصلاة الجماعة (قلت) وروى عن مالك خارج الموطن رفوعا *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن اسحق عن عفان وفي الادب وقال المكي حدثنا عبد الله بن سعيد عن محمد بن زياد عن محمد بن جعفر واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن محمد بن المتى عن محمد بن جعفر به وعن محمد بن حاتم عن بهز بن اسد عن وهيب به واخرجه ابو داود فيه عن هارون بن عبد الله عن مكى بن ابراهيم به وعن احمد بن صالح عن ابن وهب الفصل الاخير واخرجه الترمذى فيه عن بندار عن محمد بن جعفر الفصل الاخير منه. واخرجه النسائي فيه عن احمد بن سليمان بن عفان به وعن عبد الله بن محمد بن تميم عن حجاج عن ابن جريج الفصل الاخير منه. ولما اخرج الترمذى الفصل الاخير قال وفي الباب عن عمر بن الخطاب وجابر وابى سعيد وابى هريرة وابن عمر وعائشة وعبد الله بن سعيد وزيد بن خالد (قلت) حديث عمر بن الخطاب عند ابن ماجه ولفظه قال عمر «سألت رسول الله ﷺ فقال اما صلاة الرجل في بيته فنور فنور ابيوتكم» وفيه انقطاع. وحديث جابر عند مسلم في افرادة قال قال رسول الله ﷺ «اذا قضى احدكم الصلاة في مسجده فليجعل في بيته نصيبا من صلاته» وحديث ابى سعيد عند ابن ماجه عن النبي ﷺ «اذا قضى احدكم صلاته فليجعل لبيته منها نصيبا فان الله عز وجل جاعل في بيته من صلاته خيرا» وحديث ابى هريرة اخرجه مسلم والنسائي في الكبير وفي اليوم واليلة ان رسول الله ﷺ قال «لا تجلوا بيوتكم مقابر الشيطان يفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة» وحديث ابن عمر اخرجه الشيخان وابو داود وابن ماجه . وحديث عائشة اخرجه احمد «ان رسول الله ﷺ كان يقول صلوا في بيوتكم ولا تجعلوها عليكم قبورا» وحديث عبد الله بن سعيد اخرجه الترمذى في التمام وابن ماجه قال «سألت رسول الله ﷺ ايما افضل الصلاة في بيتي او الصلاة في المسجد قال الا ترى الى بيتي ما اقربه من المسجد فلان اصلي في بيتي احب الى من ان اصلي في المسجد الا ان تكون صلاة مكتوبة» وحديث زيد بن خالد اخرجه احمد والبخاري والطبراني قال قال رسول الله ﷺ «صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا» (قلت) مما لم يذكره عن الحسن بن علي بن ابى طالب وصهيب بن النعمان . اما حديث الحسن فاخرجه ابو يعلى قال قال رسول الله ﷺ «صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا» الحديث . واما حديث صهيب بن النعمان فاخرجه الطبراني في المعجم الكبير قال قال رسول الله ﷺ «فضل صلاة الرجل في بيته على صلاته حيث يراه الناس كفضل المكتوبة على النافلة» (ذكر معناه) قوله «اتخذ حجرة» بالراء عند الاكثرين وفي رواية الكشميني بالزاي ايضا فعناه شيئا حاجزا اي مانعا بينه وبين الناس قوله «قد عرفت» ويروى «قد علمت» قوله «من صنعكم» بفتح الصاد وكسر التون وفي رواية الكشميني «من صنعكم» بضم الصاد وسكون التون اي حرصكم على اقامة صلاة التراويح وهذا الكلام ليس لاجل صلاتهم فقط بل لكونهم رفعوا اصواتهم وسبحوا به ليخرج اليهم وحسب بعضهم الباب لظنهم انه نائم وسأى ذلك في الادب وزاد في الاعتصام حتى خفيت ان يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قمت به» قوله «فان افضل الصلاة» الى آخره ظاهره يشمل جميع التوافل قوله «الا المكتوبة» اي الفريضة *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان صلاة التطوع فعلها في البيوت افضل من فعلها في المساجد ولو كانت في المساجد الفاضلة التي تضاف فيها الصلاة على غيرها وقد ورد التصريح بذلك في احدي روايتي ابي داود لحديث زيد بن ثابت فقال فيها « صلاة المرء في بيته افضل من صلاته في مسجدي هذا الا المكتوبة » واسنادها صحيح فعلى هذا لو صلى نافلة في مسجده المدينة كانت بألف صلاة على القول بدخول النوافل في عموم الحديث واذا صلاها في بيته كانت افضل من ألف صلاة وهكذا حكم مسجد مكة وبيت المقدس الا ان التضعيف بمكة يحصل في جميع مكة بل صحح النووي ان التضعيف يحصل في جميع الحرم واستثنى من عموم الحديث عدة من النوافل ففعلها في غير البيت اكمل وهي ما تفرع فيها الجماعة كالعدين والاستسقاء والكسوف وقالت الشافعية وكذلك تحية المسجد وركعتا الطواف وركعتا الاحرام ان كان عند الميقات مسجد كذي الحليفة وكذلك التفل في يوم الجمعة قبل الزوال وبعده . وفيه حجة على من استحب النوافل في المسجد ليلية كانت او نهارية حكاه القاضي عياض والنووي عن جماعة من السلف وعلى من استحب نوافل النهار في المسجد دون نوافل الليل وحكى ذلك عن سفيان الثوري ومالك . وفيه ما يدل على اصل التراويح لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صلاها في رمضان بعض الليالي ثم تركها خشية ان تكتب علينا ثم اختلف العلماء في كونها سنة او تطوعا مبتدا فقال الامام حميد الدين الضرب بنفس التراويح سنة اما اذاؤها بالجماعة فمستحب وروى الحسن عن ابي حنيفة ان التراويح سنة لا يجوز تركها وقال الشهيد هو الصحيح وفي جوامع الفقه التراويح سنة مؤكدة والجماعة فيها واجبة وفي الروضة لاصحابنا ان الجماعة فضيلة وفي الذخيرة لاصحابنا عن اكثر المشايخ ان اقامتها بالجماعة سنة على الكفاية ومن صلى في البيت فقد ترك فضيلة المسجد وفي المبسوط لو صلى انسان في بيته لا يأتى بفعلها ابن عمر وسالم والقاسم ونافع و ابراهيم ثم انها عشرون ركعة وبه قال الشافعي واحمد ونقله القاضي عن جمهور العلماء وحكى ان الاسود بن يزيد كان يقوم بأربعين ركعة ويوتر بسبع وعند مالك تسع ترويحيات بست وثلاثين ركعة غير الوتر واحتج على ذلك بعمل اهل المدينة واحتج اصحابنا والشافعية والحنابلة بما رواه البيهقي باسناد صحيح عن السائب بن يزيد الصحابي قال كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله تعالى عنه بعشرين ركعة وعلى عهد عثمان وعلى رضي الله تعالى عنهما مثله (فان قلت) قال في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس في زمن عمر رضي الله تعالى عنه يقومون في رمضان بثلاث وعشرين ركعة (قلت) قال البيهقي والثلاث هو الوتر يزيد لم يدرك عمر فيه انقطاع

(قائدة) استثناء المكتوبة مما يصلى في البيوت هو في حق الرجال دون النساء فان صلاتهن في البيوت افضل وان اذن لهن في حضور بعض الجماعات وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح « اذا استأذنكم نساؤكم بالليل الى المسجد فأذنوا لهن ويوتهن خير لهن » اخرى قوله « في بيوتكم » يحتمل ان يكون المراد بذلك اخراج بيوت الله تعالى وهي المساجد فادخل في بيت المصلى وبيت غيره كن يريد ان يزور قومافي بيوتهم ونحو ذلك . ويحتمل ان يريد بيت المصلى دون بيت غيره وهو ظاهر قوله في الرواية الاخرى « افضل صلاة المرء في بيته » فيخرج بذلك ايضا بيت غير المصلى . اخرى اختلف في المراد بقوله في حديث ابن عمر « صلوا في بيوتكم » فقال الجمهور فيما حكاه القاضي عنهم ان المراد في صلاة النافلة استحباب اخفائها قال وقيل هذا في الفريضة ومعناه اجعلوا بعض فراثكم في بيوتكم ليقضى بكم من لا يخرج الى المسجد من نسوة وعبيد ومريض ونحوهم قال النووي والصواب ان المراد بالنافلة فلا يجوز حمله على الفريضة . اخرى انما حدث على النوافل في البيوت لكونها اخفى وابعد من الرياء واصون من المحبطات ولتبرك البيت بذلك وتنزل فيه الرحمة والملائكة وتنفر منه الشياطين والله تعالى اعلم

﴿ أَبْوَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ ﴾

﴿ اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي خَيْرَ مَا يَسْتَعِدُّ لِي ﴾

لسافر من بيان احكام الجماعة والاقامة وتسوية الصفوف المشتملة على مائة واثنين وعشرين حديثا الموصول من ذلك

سته وتسعون حديثا والمعلق ستة وعشرون وعلى سبعة عشر ائرا من الصحابة والتابعين شرع فى بيان صفة الصلاة بانواعها وسائر ما يتعلق بها بتفاصيلها فقال •

﴿ بابُ إيجابِ التَّكْبِيرِ وَافتِتَاحِ الصَّلَاةِ ﴾

اى هذا باب في بيان ايجاب تكبيرة الاحرام ثم الواو في افتتاح الصلاة قال بعضهم الظاهر انها عاطفة اما على المضاف وهو ايجاب واما على المضاف اليه وهو التكبير والاول اولى ان كان المراد بالافتتاح الدعاء لانه لا يجب والذى يظهر من سياقه ان الواو بمعنى مع وان المراد بالافتتاح الشروع في الصلاة انتهى (قلت) لان سلم ان الواو هنا عاطفة فلا يصح قوله اما على المضاف واما على المضاف اليه بل الواو هنا اما بمعنى باء الجر كما في قولهم انت اعلم ومالك والمضى ايجاب التكبير بفتح الصلاة واما بمعنى لام التعليل والمضى ايجاب التكبير لاجل افتتاح الصلاة ومجىء الواو بمعنى لام التعليل ذكره الخارزنجى ويجوز ان تكون بمعنى مع اى ايجاب التكبير مع افتتاح الصلاة ومجىء الواو بمعنى مع شائع ذائع • ثم اعلم انه كان ينبغي ان يقول باب وجوب التكبير لان الايجاب هو الخطاب الذى يعتبر فيه جانب الفاعل والوجوب هو الذى يعتبر فيه جانب المفعول وهو فعل المكلف واطلاق الايجاب على الوجوب تسامح • واختلف العلماء في تكبيرة الاحرام فقال ابو حنيفة هي شرط وقال مالك والشافعى واحمد ركن وقال ابن المنذر قال الزهرى تنعقد الصلاة بمجرد النية بلا تكبير قال ابو بكر ولم يقل به غيره • قال ابن بطال ذهب جمهور العلماء الى وجوب تكبيرة الاحرام وذهبت طائفة الى انها سنة روى ذلك عن سعيد بن المسيب والحسن والحكم والزهرى والاوزاعى وقالوا ان تكبير الركوع يجزئ عن تكبير الاحرام وروى عن مالك فى المأموم ما يدل على انه سنة ولم يختلف قوله فى المفرد والامام انه واجب على كل واحد منهما وان من نسيه يستأنف الصلاة وفى المضى لابن قدامة التكبير ركن لاتتم الصلاة الا به سواء تركه سهوا او عمدا قال وهذا قول ربيعة والثورى ومالك والشافعى واسحاق وابى ثور وحكى الثورى وابو الحسن الكرخى الحنفى عن ابن عليه والاصم لقول الزهرى فى انقضاء الصلاة بمجرد النية بغير تكبير وقال عبد العزيز ابن ابراهيم بن زريزة قالت طائفة بوجوب تكبير الصلاة كله وعكس آخرون فقالوا كل تكبيرة فى الصلاة ليست بواجبة مطلقا منهم ابن شهاب وابن المسيب واجازوا الاحرام بالنية لعموم قوله وَيُكَبِّرُ «انما الاعمال بالنيات» والجمهور اوجبوها خاصة دون ما عداها واختلف مذهب مالك هل يحملها الامام عن المأموم أم لا فيه قولان فى المذهب • ثم اختلف العلماء هل يجزئ الافتتاح بالتسبيح والتلليل مكان التكبير فقال مالك وابو يوسف والشافعى واحمد واسحاق لا يجزئ • الا الله اكبر وعن الشافعى انه يجزئ الله الا اكبر وقال ابو حنيفة ومحمد يجوز بكل لفظ يقصده التعظيم وذكر فى الهداية قال ابو يوسف ان كان الصلى يحسن التكبير لم يجز الا الله اكبر او الله الا اكبر او الله الكبير وان لم يحسن جاز وقال بعضهم استدل بحديث عائشة «كان انى وَيُكَبِّرُ يفتح الصلاة بالتكبير» وبحديث ابن عمر «رايت النبى ﷺ افتتح التكبير فى الصلاة» على تعيين لفظ التكبير دون غيره من الفاظ التعظيم وكذلك استدلو بحديث رفاعة فى قصة المسىء صلواته اخرج ابو داود «لاتتم صلاة احدهم الناس حتى يتوضأ فيضع الوضوء مواضعه ثم يكبر» وبحديث ابى حميد «كان رسول الله ﷺ اذا قام الى الصلاة عقد قائما ورفع يديه ثم قال الله اكبر» اخرج الترمذى (قلت) التكبير هو التعظيم من حيث اللغة كما فى قوله تعالى (فلما رأينه اكبرنه) اى عظمنه (وربك فكبر) اى فعظم فكل لفظ دل على التعظيم وجب ان يجوز الشروع به ومن اين قالوا ان التكبير وجب بعينه حتى يقتصر على لفظ اكبر والاصل فى خطاب الشرع ان تكون نصوصه معلومة معقولة والتقييد خلاف الاصل على ما عرف فى الاصول وقال تعالى (وذكرا اسم ربهم فصلى) وذكر اسمه تعالى اعم من ان يكون باسم الله او باسم الرحمن فجاز اعظم كاجاز الله اكبر لانهما فى كونهما ذكر اسماء الله تعالى (ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها) وقال ﷺ «امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله» فمن قال

لا اله الا الرحمن او العزيز كان مسلما فاذا جاز ذلك في الايمان الذي هو اصل في فروعه اولى . وفي سنن ابن ابي شيبة عن ابي العالية انه سئل باى شيء كان الانبياء عليهم السلام يستفتحون الصلاة قال بالتوحيد والتسبيح والتهليل وعن الشعبي قال باى شيء من اسماء الله تعالى افتتحت الصلاة اجزاك ومثله عن النخعي وعن ابراهيم اذا سبح او كبر او هلل اجزا في الافتتاح والجواب عن حديث رفاعه انه عليه السلام قد اثبت الصلاة ونفي قبولها ويجوز ان تكون جائزة ولا تكون مقبولة اذ لا يلزم من الجواز القبول وعندهم لا تكون صلاة فلاحجة فيه *

١٢٠ - **حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك الأنصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فجش شقه الأيمن قال أنس رضي الله عنه فصلى لنا يومئذ صلاة من الصلوات وهو قاعد فصلينا وراءه قودا ثم قال لنا سلم إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا صلى قائما فصلوا قياما وإذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارفعوا وإذا سجد فاسجدوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد**

هذا الحديث أخرجه البخاري في باب انما جعل الامام ليؤتم به عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن انس وبينهما تفاوت في بعض الالفاظ فهناك «ركب فرسا فصرع عنه فجش» وهناك بعد قوله «وراءه قودا فلما انصرف قال انما جعل الامام» وليس هناك «واذا سجد فاسجدوا» وفي آخره هناك «واذا صلى جالس فجلسوا جلوسا اجمعون» وفي نفس الامر هذا الحديث والذي بعده في ذلك الباب حديث واحد قال كل من حديث الزهري عن انس رضي الله تعالى عنه فاذا كان الامر كذلك في الحديث الذي يتلوه «واذا كبر فكبروا» هو مقدر ايضا في هذا الحديث لان قوله «اذا ركع فاركعوا» يستدعي سبق التكبير بلا شك والمقدر الملفوظ حينئذ يظهر التطابق بين ترجمة الباب وبين هذين الحديثين لان الامر بالتكبير صريح في احدهما مقدر في الآخر والامر به للوجوب فدل على الجزء الاول من الترجمة وهو قوله باب ايجاب التكبير واماد لانه على الجزء الثاني وهو قوله وافتتاح الصلاة فبطريق اللزوم لان التكبير في اول الصلاة لا يكون الا عند افتتاحها وافتتاحها هو الشروع فيها فاذا امتعت النظر فيما قلت عرفت ان اعتراض الاسماعيل على البخاري ههنا ليس بشيء وهو قوله ليس في حديث شعيب ذكر التكبير ولا ذكر الافتتاح ومنع هذا فحديث الليث الذي ذكره انما فيه «اذا كبر فكبروا» ليس فيه بيان ايجاب التكبير وانما فيه بيان ايجاب التلي بكونهم بها لا يسبقون امامهم بها ولو كان ذلك ايجابا للتكبير بهذا اللفظ لكان قوله «واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد» ايجابا لهذا القول على المؤتم انتهى وقد قلنا ان هذه الاحاديث الثلاثة في حكم حديث واحد وقد بينا وجهه وانه يدل على وجوب التكبير وبطريق اللزوم يدل على افتتاح الصلاة وقوله وليس فيه بيان ايجاب التكبير ممنوع وكيف لا يدل وقدمه عليه السلام وعن هذا قال ابن التين وابن بطال تكبيرة الاحرام واجبة بهذا اللفظ اعني بقوله «فكبروا» لانه ذكر تكبيرة الاحرام دون غيرها من سائر التكبيرات والامر للوجوب وقوله ولو كان ذلك ايجابا الى آخره قياس غير صحيح لان التحميد غير واجب على المؤتم بالاجماع ولا يضر ذلك ايجاب الظاهرية اياه على المؤتم لان خلافهم لا يستبر ولئن سلمنا ذلك فيمكن ان يكون البخاري ايضا قائلا بوجوب التحميد كما يوجب الظاهرية (فان قلت) روى عن الحميدي انه قال بوجوبه (قلت) يحتمل انه لم يكن اطلع على كون الاجماع فيه على عدم الوجوب وعرفت ايضا ان قول صاحب التلويح وافتتاح الصلاة ليس في ظاهر الحديث ما يدل عليه ليس بشيء ايضا لانه نظر الى الظاهر ولو غاص فيما غصناه لم يقل بذلك والكرمانى ايضا تصرف وتكلف هناء ثم توقف فاستشكل دلالة على الترجمة حيث قال ولا الحديث يدل على الجزء الثاني من الترجمة لان لفظ اذا اصيل قالها يتناول لكون الافتتاح في حال القيام فكأنه قال اذا افتتح الامام الصلاة قائما فافتتحوا اتم ايضا قياما الا ان تكون الواو بمعنى مع والترض بيان ايجاب

التكبير عند افتتاح الصلاة يعنى لا يقوم مقامه التسبيح والتهليل فحينئذ دلالة على الترجمة مشكل انتهى (قلت) قوله والغرض الى آخره غير صحيح لان الغرض ليس ما قاله بل الغرض بيان وجوب نفس تكبيرة الاحرام للوجه الذى ذكرنا خلافاً لنفى وجوبها ثم قال الكرمانى وقد يقال عادة البخارى انه اذا كان فى الباب حديث دال على الترجمة يذكروه وبتبعيته يذكروا ايضا ما يناسبه وان لم يتعلق بالترجمة انتهى (قلت) هذا جواب عاجز عن توجيه الكلام على ما لا يخفى به ثم اعلم اننا قد تكلمنا على ما يتعلق بهذا الحديث مستقصى فى باب انما جعل الامام ليؤتم به وشيخ البخارى ابو اليمان هو الحكم بن نافع البهرانى الحمصى وشيعب هو ابن ابى حمزة والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب (ومن لطائف اسناده) انه من رباعيات البخارى وفيه التحديث بصيغة الجمع فى موضع واحد وبلفظ الاخبار فى موضع بصيغة الجمع وفى موضع بصيغة الافراد وفيه العنقة فى موضع واحد وفيه رواية حصيين ومدنيين *

١٢١ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَرَسٍ فَجُحِشَ فَصَلَّى لَنَا قَاعِدًا فَصَلَّيْنَا مَعَهُ قُعُودًا ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ إِنَّمَا الْإِمَامُ أَوْ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا ﴾

هذا طريق عن قتيبة بن سعيد عن الليث بن سعيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن انس بن مالك قوله «خر» بفتح الحاء المعجمة وتشديد الراءى وقع من الخرو وهو السقوط قوله «فجحش» بتقديم الجيم على الحاء المهملة أى خدش وهوان يتقشر جلد المصنوع قوله «فلما انصرف» وفي رواية الكشميهنى «ثم انصرف» قوله «او انما» شك من الراوى فى زيادة لفظ جعل ومفعول فكبروا ومفعول ارفعوا محذوفان قوله «سمع الله لمن حمده» قال الكرمانى فلا بد ان يستعمل بمن لا باللام (قلت) معناه سمع الحمد لاجل الحمد منه (قلت) يقال استمعت له وتسمعت اليه وسمعت له وسمعت عنه كله بمعنى اى اصيغت اليه قال الله تعالى (لا تسمعوا لهذا القرآن) وقال تعالى (لا يسمعون الى الملائة الاعلى) والمراد منه فى التسميع مجاز بطريق اطلاق اسم السبب وهو الاصغاء على المسبب وهو القبول والاجابة اى اجاب له وقبله بمعنى قبل الله حمد من حمده يقال سمع الامير كلام فلان اذا قبل ويقال ما سمع كلامه اى رده ولم يقبله وان سمع حقيقة قوله «ولك الحمد» قال الكرمانى بدون الواو وفي الرواية السابقة بالواو والامران جائزان ولا ترجيح لاحدهما على الآخر فى مختار اصحابنا (قلت) روى هنا ايضا بالواو فلا يحتاج الى هذا التصرف وقوله ولا ترجيح لاحدهما على الآخر غير مسلم لان بعضهم رجح الذى بدون الواو لسكونها زائدة وفي المحيط رتبنا لك الحمد افضل لزيادة الواو وبعضهم رجح الذى بالواو لان تقديره رتبنا حمدنا لك ولك الحمد فيكون الحمد مكررا ثم لفظ رتبنا لا يمكن ان يتعلق بما قبله لانه كلام المأموم وما قبله كلام الامام بدليل فقولوا بل هو ابتداء كلام ولك الحمد حال منه اى ادعوك والحال ان الحمد لك لا لتغيرك ولا يجوز ان يعطف على ادعوك لانها انشائية وتلك خبرية *

١٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ ﴾

مطابقته للترجمة بيناها فى حديث انس فى اول الباب واخرجه عن ابى اليمان الحكم بن نافع مثل ما اخرج حديث انس ابى اليمان ايضا غير ان هناك عن شعيب عن الزهرى عن انس وهنا عن شعيب عن ابى الزناد عن عبد الله بن ذكوان

عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج عن أبي هريرة وقدم الكلام فيه مستقصى في باب إنما جعل الإمام ليؤتم به

باب رفع اليدين في التكبيرة الاولى مع الافتتاح سواء

اي هذا باب في بيان رفع المصلي يديه في تكبيرة الاحرام مع الافتتاح اي الشروع في الصلاة قوله «سواء» اي حال كون رفع اليدين مع الافتتاح متساويين

١٢٣ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلاة وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك أيضاً وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود

مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله «يرفع يديه إذا افتتح الصلاة» ورجاله قد ذكروا غير مرة وعبد الله بن مسلمة هو القعني وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والباقي عنفة والحديث أخرجه النسائي في الصلاة عن قتيبة وعن عمرو بن علي وعن سويد بن نصر عن ابن المبارك قوله «حذو منكبيه» اي ازاء منكبيه الحذو والحذاء الازاء والمقابل قوله «رفعهما» جواب لقوله «وإذا رفع» قوله «كذلك» اي حذو منكبيه قوله «وكان لا يفعل ذلك في السجود» اي لا يرفع يديه في ابتداء السجود والرفع منه

(ذكر ما يستبطن منه) وهو على وجوه . الاول فيه رفع اليدين عند افتتاح الصلاة وقال ابن المنذر ولم يختلفوا ان رسول الله ﷺ كان يرفع يديه إذا افتتح الصلاة وفي شرح المذهب اجمعت الامة على استحباب رفع اليدين في تكبيرة الاحرام ونقل ابن المنذر وغيره الاجماع فيه ونقل البدرى عن الزيدية ولا يمتد بهم انه لا يرفع يديه عند الاحرام وفي فتاوى الفقهاء ان ابا الحسن احمد بن سيار المروزي قال اذا لم يرفع يديه لم تصح صلاته لانها واجبة فوجب الرفع لها بخلاف باقي التكبيرات لا يجب الرفع لها لانها غير واجبة قال النووي وهذا مردود باجماع من قبله وقال ابن حزم رفع اليدين في اول الصلاة فرض لا تجزئ الصلاة الا به وقد روى ذلك عن الازاعي (قلت) ومن قال بالوجوب الحميدي وابن خزيمة نقله عنه الحاكم وحكاه القاضي حسين عن احمد وقال ابن عبد البر كل من نقل عنه الانجاب لا تبطل الصلاة بتركه الرواية عن الازاعي والحميدي ونقله القرطبي عن بعض المالكية. واختلفوا في كيفية الرفع فقال الطحاوي يرفع ناشر اصابه مستقبل باطن كفيه القبلة كأنه لمح مافي الاوسط للطبراني من حديثه عن محمد بن حزم حدثنا عمر بن عمران عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا استفتح احدكم الصلاة فليرفع يديه وليستقبل بباطنهما القبلة فان الله تعالى عز وجل امامه وفي المحيط ولا يفرج بين الاصابع تفريحا كأنه يشير الى ما رواه الترمذي من حديث سعيد بن سمعان «دخل علينا ابو هريرة مسجدي زريق فقال ثلاث كان يعمل بهن فتركهن الناس كان ﷺ اذا قام الى الصلاة قال هكذا وأشار ابو عامر العقدي بيده ولم يفرج بين اصابه ولم يضمها» وضعفه وفي الحاوي للمروذي يجعل باطن كل كف الى الاخرى وعن سحنون ظهورها الى السماء وبطونهما الى الارض وعن القاضي يقيمهما محيتين شيئا يسيرا . ونقل المحاملى عن اصحابهم يستحب تفريق الاصابع وقال الغزالي لا يتكلف ضمها ولا تفريقا بل يتركهما على هيئتهما وقال الرافعي يفرق تفريقا وسطا وفي المعنى لابن قدامة يستحب ان يمد اصابه ويضم بعضها الى بعض

(الوجه الثاني) في وقت الرفع فظاهر رواية البخاري انه يبتدىء الرفع مع ابتداء التكبير وفي رواية لمسلم انه رفعهما ثم كبر وفي رواية له ثم رفع يديه فهذه حالات فعلت لبيان جواز كل منها وقال صاحب التوضيح وهي اوجه لا محابنا اجمعا الابتداء بالرفع مع ابتداء التكبير وبه قال احمد وهو المشهور من مذهب مالك ونسبة الغزالي الى المحققين

وفي شرح الهداية يرفع ثم يكبر وقال صاحب المبسوط وعليه اكثر مشايخنا وقال خواهر زاده يرفع مقارنا للتكبير وبه قال احمد وهو المشهور من مذهب مالك وفي شرح المذهب الصحيح ان يكون ابتداء الرفع مع التكبير وانتهاءه مع انتهائه وهو المنصوص وقيل يرفع بلا تكبير ثم يتبديء التكبير مع ارسال اليدين وقيل يرفع بلا تكبير ثم يرسلهما بعد فراغ التكبير وهذا مصحح عند البغوي وقيل يتبديء بهما معا وينتهي التكبير مع انتهاء الارسال وقيل يتبديء الرفع مع ابتداء التكبير ولا استحباب في الانتهاء وهذا مصحح عند الرافعي وقال ابن بطلان ورفعهما تعبد وقيل اشارة الى التوحيد وقيل حكمته ان يراه الاصم فيعلم دخوله في الصلاة والتكبير لاسماع الاعم فيعلم دخوله في الصلاة وقيل انقياد وقيل اشارة الى طرح امور الدنيا والاقبال بالكلية الى الصلاة وقيل استعظام ما دخل فيه وقيل اشارة الى تمام القيام وقيل الى رفع الحجاب بين العبد والمعبود وقيل ليستقبل بجميع بدنه وقال القرطبي هذا انسبها وقال الربيع قلت للشافعي ما معنى رفع اليدين قال تعظيم الله واتباع سنة نبيه ﷺ ونقل عن عبد البر عن ابن عمر انه قال رفع اليدين من زينة الصلاة بكل رفع عشر حسنات بكل اصبع حسنة

(الوجه الثالث) الى اين يرفع فظاهر الحديث يرفع حذو منكبيه وهو قول مالك والشافعي واحمد واسحق وقال القرطبي هذا اصح قول مالك وفي رواية عنه الى صدره وعندنا ما ذكره صاحب المحيط يرفع يديه حذاء اذنيه حتى يجاذى باهاميه شحمتيهما وبرؤس اصابعه فروع اذنيه لما روى مسلم عن مالك بن الحويرث « كان النبي ﷺ اذا كبر رفع يديه حتى يجاذى بهما اذنيه » وفي لفظ « حتى يجاذى بهما فروع اذنيه » وعن انس مثله عند الدارقطني وسنده صحيح وعن البراء من عند الطحاوي « يرفع يديه حتى يكون ابهاما قريبا من شحمتي اذنيه » وذهب ابن حبيب الى رفعهما الى حذو اذنيه وفي رواية فوق راسه وقال ابن عبد البر روى عن النبي ﷺ الرفع مدا مع الرأس وروى انه كان يرفعهما حذاء اذنيه وروى الى صدره وروى حذو منكبيه وكلها آثار محفوظة مشهورة دالة على التسعة وعن ابن طاوس عن طاوس انه كان يرفع يديه حتى يجاوز بهما راسه وقال رايت ابن عباس يصنعه ولا اعلم الا انه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنعه وصححه ابن القطان في كتابه الوهم والايهام ويكبر مرة واحدة وعند الرافضة ثلاثا واخرج ابن ماجه « كان رسول الله ﷺ يرفع يديه عند كل تكبيرة » وزعم النووي ان هذا الحديث باطل لاصل له

(الوجه الرابع) فيه رفع اليدين عند تكبير الركوع وعند رفع رأسه من الركوع وهو قول الشافعي واحمد واسحاق وابي ثور وابن جرير الطبري ورواية عن مالك واليه ذهب الحسن البصري وابن سيرين وعطاء بن ابي رباح وطاوس ومجاهد والقاسم بن محمد وسالم وقتادة ومكحول وسعيد بن جبيرة وعبد الله بن المبارك وسفيان بن عيينة وقال البخاري في كتابه رفع اليدين في الصلاة بعد ان اخرجه من طريق علي رضى الله تعالى عنه وكذلك روى عن تسعة عشر رجلا من اصحاب رسول الله ﷺ انهم كانوا يرفعون ايديهم عند الركوع وعداكثرهم وزاد اليه في جماعات وذكر ابن الاثير في شرحه ان ذلك روى عن اكثر من عشرين نفرا وازاد فيهم الحدرى وقال الحاكم من جملتهم العشرة المشهود لهم بالجنة وقال القاضي ابو الطيب قال ابو علي روى الرفع عن رسول الله ﷺ نيف وثلاثون من الصحابة وفي التوضيح ثم المشهور انه لا يجب شي من الرفع وحكى الاجماع عليه وحكى عن داود ايجابه في تكبيرة الاحرام وبه قال ابن سيار من اصحابنا وحكى عن بعض المالكية وحكى عن ابي حنيفة ما يقتضي الاثم بتركه وقال ابن خزيمة ترك الرفع في الصلاة فقد ترك ركنا من اركانها وفي قواعد ابن رشد عن بعضهم وجوبه ايضا عند السجود وعند ابي حنيفة واصحابه لا يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى وبه قال الثوري والنخعي وابن ابي ليلى وعلقمة بن قيس والاسود بن يزيد وعامر الشعبي وابو اسحاق السبيعي وخيشمة والمغيرة ووكيع وعاصم بن كليب وزفر وهو رواية ابن القاسم عن مالك وهو المشهور من مذهبه والمعمول عند اصحابه وقال الترمذي وبه يقول غير واحد من اصحاب النبي ﷺ والتابعين وهو قول سفيان واهل الكوفة وفي البدائع روى عن ابن عباس انه قال العشرة الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بالجنة ما كانوا يرفعون ايديهم الا في افتتاح الصلاة وذكر غيره عبد الله بن مسعود ايضا وجابر بن سمرة والبراء بن عازب وعبد الله بن عمر وابا

سعيد رضى الله تعالى عنهم واحتج اصحابنا بحديث البراء بن عازب قال «كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كبر لا يفتح الصلاة رفع يديه حتى يكون ابهاماه قريبا من شحمتي اذنيه ثم لا يعود» اخرجه ابوداود والطحاوى من ثلاث طرق وابن ابي شيبه في مصنفه فان قالوا في حديث البراء قال ابوداود روى هذا الحديث هشيم بن خالد وابن ادريس عن يزيد ابن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء ولم يذكر وا ثم لا يعود. وقال الخطابي لم يقل احد في هذا ثم لا يعود غير شريك وقال ابو عمر تفرد به يزيد ورواه عنه الحفاظ فلم يذكر واحد منهم قوله «ثم لا يعود» وقال البزار لا يصح حديث يزيد في رفع اليدين ثم لا يعود وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين ليس هو بصحيح الاسناد وقال احمد هذا حديث واه قد كان يزيد يحدث به لا يذكر ثم لا يعود فلما لقن اخذه يذكره فيه وقال جماعة ان يزيد كان يغير باخرة فصار يتلقن قلنا يمارض قول ابي داود قول ابن عسدي في الكامل رواء هشيم وشريك وجماعة معهم عن يزيد باسناده وقالوا فيه ثم لم يعد فظهر ان شريك لم يفرد برواية هذه الزيادة فسقط بذلك ايضا كلام الخطابي لم يقل في هذا ثم لا يعود غير شريك (فان قلت) يزيد ضعيف وقد تفرد به (قلت) لا نسلم ذلك لان عيسى بن عبد الرحمن رواء ايضا عن ابن ابي ليلى فكذلك اخرجه الطحاوى اشارة الى ان يزيد قد توبع في هذا واما يزيد في نفسه فانه ثقة فقال العجلي هو جازئ الحديث وقال يعقوب بن سفيان هو وان تكلم فيه لتغيره فهو مقبول القول عدل ثقة وقال ابوداود لا اعلم احدا ترك حديثه وغيره احب الى منه وقال ابن شاهين في كتاب الثقات قال احمد بن صالح يزيد ثقة ولا يعجني قول من يتكلم فيه وخرج حديثه ابن خزيمة في صحيحه وقال الساجي صدوق وكذا قال ابن حبان وخرج مسلم حديثه واشتهد به البخاري فاذا كان كذلك بجاز ان يحمل امره على انه حدث ببعض الحديث تارة ويحمله اخرى او يكون قد نسى اوله ثم تذكر وقد اتقنا الكلام فيه في شرحنا للهداية والذي يحتج به الخصم من الرفع محمول على انه كان في ابتداء الاسلام ثم نسخ والدليل عليه ان عبد الله بن الزبير رأى رجلا يرفع يديه في الصلاة عند الركوع وعند رفع رأسه من الركوع فقال له لا تفعل فان هذا من فعل رسول الله ﷺ ثم تركه ويؤيد النسخ ما رواء الطحاوى باسناد صحيح حدثنا ابن ابي داود قال اخبرنا احمد بن عبد الله ابن يونس قال حدثنا ابو بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الا في التكية الاولى من الصلاة قال الطحاوى فهذا ابن عمر قد رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع ثم تركه هو الرفع بعد النبي ﷺ فلا يكون ذلك الا وقد ثبت عنده نسخ ما قد كان رأى النبي ﷺ فعله . واخرجه ايضا ابن ابي شيبه في مصنفه حدثنا ابو بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال ما رأيت ابن عمر يرفع يديه الا في اول ما يفتتح فقال الخصم هذا حديث منكر لان طاوسا قد ذكر انه رأى ابن عمر يفعل ما يوافق ما روى عنه عن النبي ﷺ من ذلك قلنا يجوز ان يكون ابن عمر فعل ما رواء طاوس يفعل قبل ان تقوم الحجة عنده بنسخه ثم قامت الحجة عنده بنسخه فتركه وفعل ما ذكره عنه مجاهد فان احتج الخصم بحديث ابي حميد الساعدي فجوابه ان ابا داود قد اخرجه من وجوه كثيرة احدها عن احمد بن حنبل وليس فيه ذكر رفع اليدين عند الركوع والطريق الذي فيه ذلك فهو عن عبد الحميد بن جعفر فهو ضعيف قالوا انه مطعون في حديثه فكيف يحتجون به على الخصم (فان قلت) هو من رجال مسلم (قلت) لا يلزم من ذلك ان لا يكون ضعيفا عند غيره ولئن سلمنا ذلك فالحديث معلول بجهة اخرى وهو ان محمد بن عمر وابن عطاء لم يسمع هذا الحديث من ابي حميد ولا ممن ذكر معه في هذا الحديث مثل ابي قتادة وغيره فانه توفي في خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك وكانت خلافته في سنة خمس وعشرين ومائة ولهذا قال ابن حزم ولعل عبد الحميد ابن جعفر وهم فيه يعني في روايته عن محمد بن عمر وابن عطاء فان قال الخصم قال البيهقي في المعرفة حكم البخاري في تاريخه بأنه سمع ابا حميد قلنا القائل بأنه لم يسمع من ابي حميد هو الشعبي وهو حجة في هذا الباب وان احتج الخصم بحديث ابي هريرة الذي اخرجه ابن ماجه قال «رأيت رسول الله ﷺ يرفع يديه في الصلاة حذو منكبيه حين يفتتح الصلاة وحين يركع وحين يسجد» فجوابه انه من طريق اسماعيل بن عياش عن صالح بن كيسان وهم لا يعملون اسماعيل فيما يروى عن غير الشاميين حجة فكيف يحتجون بما لو احتج بمثله عليهم لم يسوغوا اياه وقال النسائي اسماعيل ضعيف

وقال ابن حبان كثير الخطأ في حديثه فخرج عن حد الاحتجاج به وقال ابن خزيمة لا يحتج به فان احتج الحشم بحديث
والد بن حجر قال « رایت رسول الله ﷺ يرفع يديه حين يكبر للصلاة وحين يركع وحين يرفع رأسه من الركوع
يرفع يديه حيال أذنيه » أخرجه أبو داود والنسائي فجوابه أنه ضاده ما رواه إبراهيم النخعي عن عبد الله بن مسعود رضي
الله تعالى عنه أنه لم يكن رأى النبي ﷺ فعل ما ذكر من رفع اليدين في غير تكبيرة الاحرام فعبد الله أقدم صحة
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وافهم بأفعاله من وائل وقد كان رسول الله ﷺ يحبان يليه المهاجرون ليحفظوا
عنه وكان عبد الله كثير الولوج على رسول الله ﷺ ووائل بن حجر اسلم في المدينة في سنة تسع من الهجرة وبين اسلاميهما
اثنتان وعشرون سنة ولهذا قال إبراهيم للمغيرة حين قال ان وائلا حدث انه رأى « رسول الله ﷺ يرفع يديه اذا
افتتح الصلاة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع » ان كان وائل رآه مرة يفعل ذلك فقد رآه عبد الله خمسين مرة
لا يفعل ذلك (فان قلت) خبر إبراهيم غير متصل لانه لم يدرك عبد الله لانهات سنة اثنتين وثلاثين بالمدينة وقيل
بالكوفة ومولد إبراهيم سنة خمسين كإصرح به ابن حبان (قلت) عادة إبراهيم اذا ارسل حديثا عن عبد الله لم يرسله
الا بعد صحته عنده من الرواة عنه وبعد تكثر الروايات عنه ولا شك ان خبر الجماعة اقوى من خبر الواحد واولى فان
احتج الحشم بحديث على رضي الله تعالى عنه أخرجه الاربعة وفيه رفع يديه حذو منكبيه ويضع مثل ذلك اذا قضى
قراءته اذا اراد ان يركع ويضعه اذا ركع ورفع من الركوع فجوابه انه روى عنه ايضا ما ينافيه ويعارضه فان عاصم
ابن كليب روى عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه في اول تكبيرة من الصلاة ثم لا يرفع بعد رواه الطحاوي وابوبكر بن ابي شيبة
في مصنفه ولا يجوز لعل ان يرى ذلك من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يترك هو ذلك الا وقد ثبت نسخ الرفع
في غير تكبيرة الاحرام واسناد حديث عاصم بن كليب صحيح على شرط مسلم
الوجه الخامس فيه انه ﷺ قال سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد وبه استدلل الشافعي ان الامام يجمع بين التسميع والتحميد
وقدمضى الكلام فيه مستوفى عن قريب
الوجه السادس فيه انه لا يرفع يديه في ابتداء السجود ولا في الرفع منه كما صرح به فيما يأتي وبه قال اكثر الفقهاء
وخالف فيه بعضهم

باب رفع اليدين اذا كبر واذا ركع واذا رفع

اي هذا باب في بيان رفع اليدين اذا كبر للافتتاح قوله « واذا رفع » اي رأسه من الركوع

١٢٤ - **حدثنا محمد بن مقاتل** قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني
سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله ﷺ اذا قام في الصلاة
رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه وكان يفعل ذلك حين يكبر للركوع ويفعل ذلك اذا رفع
رأسه من الركوع ويقول سمع الله لمن حمده ولا يفعل ذلك في السجود

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم ستة. الاول محمد بن مقاتل أبو الحسن المروزي المجاور بمكة مات سنة
ست وعشرين ومائتين. الثاني عبد الله بن المبارك. الثالث يونس بن يزيد الايلي. الرابع محمد بن مسلم بن شهاب
الزهري. الخامس سالم بن عبد الله بن عمر. السادس عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (ذكر لطائف
اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في
موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه عن ابيه هكذا هو في رواية أبي ذر وفي رواية الباقر عن عبد الله بن عمر
وفيه تصريح الزهري باخبار سالم له به وفيه ان شيخ البخاري من افراده وفيه من الرواة اثنان مروزيان
واثنان مدنيان وواحد ايلي

﴿ذكر من أخرجه غيره﴾ أخرجه مسلم في الصلاة ايضاً عن محمد بن عبد الله بن قهزاد عن سلمة بن سليمان وأخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر وروى هذا الحديث ايضاً نافع عن ابن عمر وزاد في روايته كما يستعمله في باب رفع اليدين اذا قام من الركعتين رفع يديه ورواه عن الزهري عشرة ممالك . ويونس . وشعيب . وابن أبي حمزة . وابن جريج وابن عينة . وعقيل . والزيدي . ومعمّر . وعبد الله بن عمر . ورواه عن مالك جماعة منهم القعني ويحيى بن يحيى الأندلسي فلم يذكر فيه الرفع عند الانحطاط الى الركوع وتابعه على ذلك جماعات وزواه عشرون نفساً باثباته كما ذكره الدارقطني في جمعه لمراتب مالك التي ليست في الموطأ وقال جماعة ان الاسقاط انما انى من مالك وهو الذي كان اوهم فيه نقله ابن عبد البر قال وهذا الحديث احد الاحاديث الاربعة التي رفعها سالم بن عبد الله الى ابن عمر وفعله ومنها ما جعله عن ابن عمر عن عمر والقول فيها قول سالم ولم يلتفت الناس فيها الى نافع فهذا احدها

﴿ذكر معناه﴾ قوله «اذا قام في الصلاة» اي اذا شرع فيها وهو غير قائم اليها وقائم لها ولا يخفى الفرق بين الثلاث قوله «حين يكبر للركوع» اي عند ابتداء الركوع وهو حاصل رواية مالك بن الحويرث المذكورة في الباب حيث قال «واذا اراد ان يركع رفع يديه» وسيأتى في باب التكبير اذا قام من السجود من حديث ابي هريرة «ثم يكبر حين يركع» قوله «ويفعل ذلك اذا رفع رأسه من الركوع» يعني اذا اراد ان يرفع قوله «ولا يفعل ذلك في السجود» يعني لافي الهوى اليه ولا في الرفع منه وفيه اقتصر على التسميع ولم يذكر التحميد والظاهر ان السقط من الراوى

١٢٥ - ﴿حدثنا اسحاق الواسطي قال حدثنا خالد بن عبد الله عن خالد بن أبي قلابة أنه رأى مالك بن الحويرث إذا صلى كبر ورفع يديه وإذا أراد أن يركع رفع يديه وإذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه وحدث أن رسول الله ﷺ صنع هكذا﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول اسحاق بن شاهين ابوبشر الواسطي . الثاني خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان . الثالث خالد الحذاء وقد نكر ذكره . الرابع ابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي . الخامس مالك بن الحويرث بن اشيم الليثي وقد اختلف في نسبه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد من الماضي في موضع واحد وفيه الغنة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه اثنان من الرواة متفقان في الاسم وفيه ان شيخ البخاري من افراده ومن ذكره بلانسبة وفيه حدثنا خالد هو رواية المستملى والسرخسي وفي رواية غيرها حدثنا خالد عن خالد

(ذكر معناه) قوله «رأى» الضمير فيه يرجع الى ابي قلابة وهو فاعله وقوله مالك بن الحويرث احد مفعولى رأى والآخر التي بعده قوله «كبر» جواب اذا قوله «واذا اراد» انما قال ههنا اراد وفي غيره قال اذا صلى واذا رفع بدون لفظ اراد لان رفع اليدين ليس عند الركوع بل عند ارادة الركوع بخلاف رفعهما في رفع الرأس منه فانه عند الرفع لا عند ارادة الرفع قوله «وحدث» جملة حالية وليست عطفا على قوله «رأى» لان الضمير فيه يرجع الى مالك بن الحويرث وهو فاعله والرائي هو ابو قلابة فاذا عطفت حدث على رأى يصير الحديث مرسلًا وليس الامر كذلك قوله «هكذا» اشارة الى ما صنعه مالك بن الحويرث وأخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن مالك بن الحويرث فذكره

﴿باب إلى أين يرفع يديه﴾

اي هذا باب ترجمته الى اين يرفع المصلي يديه عند افتتاح الصلاة وغيره وانما لم يصرح بحده لكون الخلاف فيه لكن الظاهر الذي يذهب اليه ما هو مصرح في حديث الباب كما هو مذهب الشافعية واما الحنفية فانهم اخذوا بحديث مالك بن الحويرث الذي رواه مسلم ولفظه «كان النبي ﷺ اذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما اذنيه» وعن انس مثله بسند صحيح من عند الدارقطني وعن البراء من عند الطحاوي «يرفع يديه حتى يكون ابهاما قريبا من شحمتي

اذنيه» وعن وائل بن حجر «حتى حاذنا اذنيه» عند ابي داود وقال بعضهم ورجح الاول يعنى ماذهب اليه الشافعى ليكون اسناده اصح (قلت) هذا تحكم لكون الاساندين في الاصححة سواء فن ابن الترحيح *

﴿ وقال أبو حميد في أصحابه رفع النبي ﷺ حذو منكبيه ﴾

ابو حميد بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن سعد الساعدي الانصارى مرفى باب فضل استقبال القبلة هذا التعليق طرف من حديثه الذى اخرجه في باب سنة الجلوس في التشهد قوله « في أصحابه » جملة وقعت حالا وكلمة في بمعنى بين اى حال كونه بين اصحابه من الصحابة قال الكرماني يحتمل ان يراد به انه قال في حضور اصحابه او انه قال في جملة من قاله من اصحابه (قلت) المعنى بحسب الظاهر على الوجه الاول *

١٢٦ - ﴿ حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرنا سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رأيت النبي ﷺ افتتح التكبير في الصلاة فرفع يديه حين يكبر حتى يجعلهما حذو منكبيه وإذا كبر للركوع فعل مثله وإذا قال سمع الله لمن حمده فعل مثله وقال ربنا ولك الحمد ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود ﴾
مطابقته للترجمة في قوله « حتى يجعلهما حذو منكبيه » وهذا اللفظ ايضا يفسر قوله « الى ان يرفع يديه » الذى هو الترجمة وهذا الاسناد بعينه مذكور في اول باب ايجاب التكبير لكن هناك عن الزهري عن انس وهنهان عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة والزهري محمد بن مسلم * والحديث اخرجه الثسائلى في الصلاة عن عمرو بن منصور عن علي بن عياش وعن احمد بن محمد بن المغيرة عن عثمان بن سعيد كلاهما عن شعيب قوله « حذو » بفتح الحاء المهملة بمعنى ازاها منكبيه والمنكب بفتح الميم وكسر الكاف مجمع عظم العضد والكنف قوله « مثله » اى مثل المذكور من رفع اليدين حذو المنكبين وكذلك معنى مثله الثانى قوله « ولا يفعل ذلك » اى رفع اليدين في الحالتين في حالة السجدة وفي حالة رفع رأسه من السجدة (فان قلت) جاء في حديث عمير بن حبيب اللبني « كان رسول الله ﷺ يرفع يديه مع كل تكبيرة في الصلاة المكتوبة » رواه ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار حدثنا ردة بن قضاة الغساني عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابيه عن جده عمير بن حبيب قال « كان رسول الله ﷺ فذكره » (قلت) قال ابن حبان هذا خبر مقلوب اسناده ومثته منكر ما رفع النبي ﷺ يديه في كل خفض ورفع قط واخبار الزهري عن سالم عن ابيه مصرح بضده وانه لم يكن يفعل ذلك بين السجدةين وقال ابن عدى حديث الرفع يعرف بردة وقد روى عن احمد بن ابي روح البغدادي عن محمد بن مصعب عن الازواعى وقال مهنا سألت احمد ويحيى عن هذا الحديث فقالا ليس بصحيح ولا يعرف عبيد بن عمير بحديث عن ابيه شيئا ولا عن جده وبقيّة مباحث الحديث قدمضت مستوفاة فيما مضى *

﴿ باب رفع اليدين إذا قام من الركعتين ﴾

اى هذا باب في بيان رفع المصلى يديه اذا قام من الركعتين يعنى بعد التشهد *

١٢٧ - ﴿ حدثنا عياش قال حدثنا عبد الأعلى قال حدثنا عبيد الله عن نافع أن ابن عمر كان إذا دخل في الصلاة كبر ورفعه يديه وإذا ركع رفع يديه وإذا قال سمع الله لمن حمده رفع يديه وإذا قام من الركعتين رفع يديه ورفعه ذلك ابن عمر لما نبى الله ﷺ ﴾
مطابقته للترجمة في قوله « واذا قام من الركعتين رفع يديه » (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول عياش بفتح

العين المهمة وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة ابن الوليد الرقام البصري مرفي باب الجنب يخرج . الثاني
عبد الأعلى السامي بالسعين المهمة البصري . الثالث عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب أبو عثمان المدني
الرابع نافع مولى ابن عمر . الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما (ذكر لطائف اسناده)
فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المغنة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان النصف الاول من
الرواة بصري والنصف الثاني مدني وفيه ان شيخه من افراده .

(ذكر من اخرجه غيره وما قيل فيه) ورواه ابو داود في سننه في الصلاة عن نصر بن علي عنه اثم من الاول وعن
القنبي عن مالك عن نافع نحوه ولم يرفعه وقال ابو داود الصحيح قول ابن عمر وليس بمرفوع رواه القنبي يعني عبد الوهاب
عن عبيد الله واوقفه وكذا رواه الليث عن سعد وابن جريج عن نافع موقوفا وحكى الدارقطني في العلل الاختلاف
في رفعه ووقفه وقال الاشبه بالصواب قول عبد الأعلى يعني حديث البخاري وحكى الاسماعيلي عن بعض مشايخه انه اوما
الى ان عبد الأعلى اخطأ في رفعه وميل البخاري الى رفعه فلذلك اخرج هذا الحديث وفيه ورفع ذلك ابن عمر ويؤيده
ما رواه ابو داود حدثنا عثمان بن ابي شيبة ومحمد بن عبيد الحاربي قال احداثا محمد بن فضيل عن عاصم بن كليب عن
محارب بن دثار عن ابن عمر قال « كان النبي ﷺ اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه » وصححه البخاري في
كتاب رفع اليدين ويقوى ذلك ايضا حديث ابي حميد الساعدي اخرج به ابو داود مطولا وفيه ثم اذا قام من الركعتين كبر
ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ككبر عند افتتاح الصلاة » وكذلك اخرج ابو داود من حديث علي رضى الله تعالى عنه
وفيه « اذا قام من السجدين رفع يديه كذلك وكبر » واخرج الحديثين ابن خزيمة وابن حبان وصححاهما والمراد من
السجدين الركعتان وهو الموضع الذي اشتبه على الخطابي لانه قال اماما روى في حديث علي رضى الله تعالى عنه انه كان
يرفع يديه عند القيام من السجدين فلست اعلم احدا من الفقهاء ذهب اليه فان صح الحديث فالقول به واجب (قلت) اشتبه
عنه ذلك لكونه لم يقف على طرف الحديث وقال النووي في الخلاصة وقع في لفظ ابي داود « السجدين » وفي لفظ الترمذي
« الركعتين » والمراد بالسجدين الركعتان كما ذكرنا وقال البخاري في كتاب رفع اليدين ما زاده ابن عمر وعلى وابو حميد في عشرة
من الصحابة من الرفع عند القيام من الركعتين صحيح لانهم لم يحكوا صلاة واحدة فاختلّفوا فيها وانما زاد بعضهم على
بعض والزيادة مقبولة من اهل العلم وقال ابن بطال هذه زيادة يجب قبولها لمن يقول بالرفع وقال ابن خزيمة هو سنة
وان لم يذكره الشافعي فالاسناد صحيح وقد قال قولوا بالنسبة ودعوا قولى وقال ابن دقيق العيد قياس نظر الشافعي
ان يستحب الرفع فيه لانه ثبت الرفع عند الركوع والرفع منه لكونه زائدا على من اقتصر عليه عند الافتتاح والحجة
في الموضعين واحدة واول راض سيرة من يسيرها قال والصواب اثباته واما كونه مذهبا للشافعي لكونه قال اذا صح
الحديث فهو مذهبي فيه نظر انتهى وقال بعضهم وجه النظر ان محل العمل بهذه الوصية ما اذا عرف ان الحديث لم يطلع
عليه الشافعي اما اذا عرف انه اطلع عليه وورده او تأوله يوجه من الوجوه فلا والامر هنا محتمل انتهى (قلت) يحتمل انه
ظهر عنده انه منسوخ فالمنسوخ لا يعمل به وان كان صحيحا وقال الطحاوى وقد روى عن علي رضى الله تعالى عنه
خلاف هذا يعني خلاف ما رواه ابو داود وغيره عنه ثم اخرج عن ابي بكر النهشلى حدثنا عاصم بن هيب عن ابيه ان
علي رضى الله عنه كان يرفع يديه في اول تكبيرة من الصلاة ثم لا يرفع بعده قال فلم يكن على ليرى النبي ﷺ يرفع
ثم يتركه الا وقد ثبت عنه نسخته قال ويضعف هذه الرواية ايضا انه روى من وجه آخر وليس فيه الرفع ثم اخرجه
عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج به ولم يذكر فيه الرفع (فان قلت) استنبط السبق من كلام
الشافعي انه يقول به لقوله في حديث ابي حميد المشتمل على هذه السنة وغيرها وهذا قول والنووى ايضا اطلق في
الروضة انه لص عليه (قلت) الذي في الام خلاف ذلك فانه قال في باب رفع اليدين في التكبير في الصلاة بعد ان اورد حديث
ابن عمر من طريق سالم وتكلم عليه ولا نأمره ان يرفع يديه في شيء من الذكر في الصلاة التي لها ركوع وسجود الا في
هذه المواضع الثلاثة (فان قلت) وقع في آخر البويطي يرفع يديه في كل خفض ورفع (قلت) احبب عن هذا بانه يحمل

الخفض على الركوع والرفع على الاعتدال والاحماله على ظاهره يقتضى استحبابه في السجود ايضا وهو خلاف ما عليه الجمهور (قلت) في قوله والرفع على الاعتدال نظر لا يخفى ومع هذا ذهب اليه جماعة منهم ابن المنذر وابو على العبري واليهقي والبعوي وهو مذهب البخارى وغيره من المحدثين *

﴿ وَرَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

وهذا التعليق رواه اليهقي عن ابي عبد الله الحافظ حدثنا محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحاق الصغاني حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر « ان رسول الله ﷺ كان اذا دخل في الصلاة رفع يديه حذو منكبيه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع » وصلة البخارى ايضا في كتاب رفع اليدين عن موسى بن اسماعيل عن حماد مرفوعا ولفظه « كان اذا كبر رفع يديه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع » *

﴿ وَرَوَاهُ ابْنُ طَهْمَانَ عَنْ أَيُّوبَ وَمُوسَى بْنِ عُقْبَةَ مَخْتَصَرًا ﴾

يعنى رواه ابراهيم بن طهمان عن ايوب الى آخره واخرجه اليهقي فقال حدثنا ابو الحسن محمد بن الحسين العلوي حدثنا احمد بن محمد بن الحسن الحافظ حدثنا احمد بن يوسف السلمي حدثنا عمرو بن عبد الله بن رزين ابو العباس السلمي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن ايوب وموسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يرفع يديه حين يفتح الصلاة واذا ركع واذا استوى قائما من ركوعه حذو منكبيه ويقول كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك وقال الدارقطني ورواه ابو صخرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر موقوفا واعترض الاسماعيلي فقال ليس في حديث حماد ولا ابن طهمان بأن الرفع من الركعتين المعقود لاجله الباب لان الباب في رفع اليدين اذا قام من الركعتين وليس هذا في حديث حماد ولا ابن طهمان وانما في حديثهما حذو منكبيه قال فعل المحدث عن ابي عبد الله يعنى البخارى دخل له هذا الخبر في هذه الترجمة واجاب بعضهم بان البخارى قصد الرد على من حزم بان رواية نافع لاصل الحديث موقوفة وانه خالف في ذلك سالما كان نقله ابن عبد البر وغيره وقد بين هذا التعليق انه اختلف على نافع في رفعه ووقفه ليس الا *

﴿ بَابُ وَضْعِ الْيَمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ ﴾

اي هذا باب في بيان وضع المصلي يده اليمنى على اليد اليسرى في حال القيام في الصلاة *

١٢٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا يَنْبِئُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله) وهم اربعة عبد الله بن مسleme القصبى ومالك بن انس وابو حازم بالحاء المهملة سلمة ابن دينار الاعرج وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصارى وفيه التحديث بصفة الجمع في موضع والضعفة في ثلاثه مواضع وهو من افراد البخارى قوله « كان الناس يؤمرون » هذا حكمه الرفع لانه عمول على ان الامر لهم بذلك هو النبي ﷺ قوله « ان يضع » اي بان يضع لان الامر يستعمل بالباء وكان القياس ان يقال يضعون لكن وضع المظهر موضع الضمر قوله « لا اعلمه الا ينمى ذلك » اي لا اعلم الامر الا ان سهلا ينمى ذلك الى النبي ﷺ قوله « ينمى » بفتح الياء وسكون النون وكسر الميم قال الجوهري يقال نميت الامر او الحديث الى غيرى اذا اسندته ورفقته وقال ابن وهب ينمى يرفع ومن اصطلاح اهل الحديث اذا قال الراوى ينميه فراهه يرفع ذلك الى النبي ﷺ ولولم يقيد قوله « على ذراعه اليسرى » لم يبين موضعه من الذراع وفي حديث وائل عند ابي داود والنسائي « ثم وضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى والرسغ من الساعد » وصححه ابن خزيمة وغيره والرسغ يضم الراء وسكون السين المهملة وفي آخره غين معجمة هو المفصل بين الساعد والكف . ثم اعلم ان الكلام في وضع اليد على اليد في الصلاة على وجوه *

(الوجه الاول) في اصل الوضع فنحن نضع يده قال الشافعي واحدا وسحق وعامة اهل العلم وهو قول على وابي هريرة والنخعي والثوري وحكاه ابن المنذر عن مالك وفي التوضيح وهو قول سعيد بن جبير وابي مجاز وابي ثور وابي عبيد وابي جبرير وداود وهو قول ابى بكر وعائشة وجهور العلماء قال الترمذي والعمل على هذا عند اهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وحكى ابن المنذر عن عبدالله بن الزبير والحسن البصري وابي سيرين انه يرسلهما وكذلك عند مالك في المشهور يرسلهما وان طال ذلك عليه وضع اليمنى على اليسرى للاستراحة قاله الليث بن سعد وقال الاوزاعي هو بخير بين الوضع والارسال. ومن جملة ما احتجنا به في الوضع حديث رواه ابن ماجه من حديث الاحوص عن مالك بن حرب عن قيس بن المطلب عن ابيه قال «كان النبي ﷺ يؤمنافيا أخذ شاله يمينه» وحديث آخر أخرجه مسلم في صحيحه عن وائل بن حجر «ان رسول الله ﷺ رفع يديه» الحديث وفيه «ثم وضع يده اليمنى على اليسرى» وحديث آخر أخرجه ابوداود والنسائي وابن ماجه من حديث الحجاج بن ابى زينب سمعت ابا عثمان يحدث عن عبدالله بن مسعود انه كان يصلي فوضع يده اليسرى على اليمنى فرآه النبي عليه الصلاة والسلام فوضع يده اليمنى على اليسرى وحديث آخر أخرجه الدارقطني من حديث ابن عباس عن النبي عليه الصلاة والسلام قال «انا معشر الانبياء امرنا بأن نمسك بأيامنا على شمالنا في الصلاة» وفي اسناده طلحة بن عمرو ومتروك وعن ابن معين ليس بشيء وحديث آخر أخرجه الدارقطني ايضا من حديث ابى هريرة مرفوعا نحو حديث ابن عباس وفي اسناده النضر بن اسماعيل قال ابن معين ليس بشيء ضعيف •

(الوجه الثاني) في صفة الوضع وهي ان يضع يطن كفه اليمنى على رشفه اليسرى فيكون الرسغ وسط الكف وقال الاسدي جابى عند ابى يوسف يقبض بيده اليمنى رسغ يده اليسرى وقال محمد يضعها كذلك ويكون الرسغ وسط الكف وفي المفيد ويأخذ رسغها بالخصر والابهام وهو المختار وفي الدراية يأخذ كوعه الايسر بكفه الايمن وبه قال الشافعي واحمد وقال ابو يوسف ومحمد في رواية يضع باطن اصابعه على الرسغ طولا ولا يقبض واستحسن كثير من مشايخنا الجمع بينهما بأن يضع باطن كفه اليمنى على كفه اليسرى ويحلق بالخصر والابهام على الرسغ •

(الوجه الثالث) في مكان الوضع فنحن نضع السرة وعند الشافعي على الصدر ذكره في الحاوي وفي الوسيط تحت صدره واحتج الشافعي بحديث وائل بن حجر أخرجه ابن خزيمة في صحيحه قال «صليت مع رسول الله ﷺ فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره» ولم يذكر النووي غيره في الخلاصة وكذلك الشيخ تقي الدين في الامام واحتج صاحب الهداية لاحبابنا في ذلك بقوله ﷺ ان من السنة وضع اليمنى على الشمال تحت السرة (قلت) هذا قول علي بن ابى طالب واسناده الى النبي ﷺ غير صحيح وانما رواه احمد في مسنده والدارقطني ثم البيهقي من جهة في سنيهما من حديث ابى جحيفة عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال ان من السنة وضع الكف على الكف تحت السرة وقول علي ان من السنة هذا اللفظ يدخل في المرفوع عندهم. وقال ابو عمر في التفضي واعلم ان الصحابي اذا اطلق اسم السنة فالمراد به سنة النبي ﷺ وكذلك اذا اطلقها غيره مالم تنصف الى صاحبها كقولهم سنة العمرين وما اشبه ذلك (فان قلت) سلمنا هذا ولكن الذي روى عن علي فيه مقال لان في سنده عبد الرحمن بن اسحق الكوفي قال احمد ليس بشيء منكر الحديث (قلت) روى ابوداود وسكت عليه وبعضه ما رواه ابن حزم من حديث انس من اخلاق النبوة وضع اليمين على الشمال تحت السرة وقال الترمذي العمل عند اهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وضع اليمين على الشمال في الصلاة وراى بعضهم ان يضعها فوق السرة وراى بعضهم ان يضعها تحت السرة وكل ذلك واسع •

(الوجه الرابع) وقت وضع اليدين والاصل فيه ان كل قيام فيه ذكر مستنون يعتمد فيه اعنى اعتماد يده اليمنى على اليسرى وما لا فلا يعتمد في حالة القنوت وصلاة الجنازة ولا يعتمد في القومة عن الركوع وبين تكبيرات العيد والزوائد وهذا هو الصحيح وعند ابى علي النسفي والامام ابى عبدالله وغيرهما يعتمد في كل قيام سواء كان فيه ذكر مستنون او لا •

(الوجه الخامس) في الحكمة في الوضع على الصدر او السرة فقيل الوضع على الصدر ابلغ في الخشوع وفيه حفظ نور الايمان

في الصلاة فكان اولى من اشارة الى العورة بالوضع تحت السرة وهذا قول من ذهب الى ان السنة الوضع على الصدر ونحن نقول الوضع تحت السرة اقرب الى التعظيم وابعد من التشبه بأهل الكتاب واقرب الى ستر العورة وحفظ الازار عن السقوط وذلك كما يفعل بين يدي الملوك وفي الوضع على الصدر تشبه بالنساء فلا يسن *

﴿ قَالَ إِسْمَاعِيلُ يُنَمِّيْ ذَٰلِكَ وَلَمْ يَقُلْ يُنَمِّي ﴾

قال صاحب التلويح اسماعيل هذا يشبه ان يكون اسماعيل بن اسحق الراوى عن القعبي هذا الحديث في سنن السيوطي وقال بعضهم اسماعيل هذا هو اسماعيل ابن ابي اويس شيخ البخاري كما جزم به الحميدي في الجمع وانكر على صاحب التلويح فيما قاله فقال ظن انه المراد وليس كذلك لان رواية اسماعيل بن اسحق موافقة لرواية البخاري ولم يذكر احدا من البخاري روى عنه وهو واحد سنن البخاري واحد سماعا (قلت) لا يتوجه الرد على صاحب التلويح لانه لم يجزم بما قاله ولا يلزم من كون اسماعيل بن اسحق المذكور احد سنن البخاري واحد سماعاني رواية البخاري عنه قوله «ينمي» بضم الياء وفتح الميم على صيغة المجهول ولم يقل ينمي بفتح الياء على صيغة المعلوم فعلى صيغة المجهول يكون الحديث مرسلا لان اباحزم لم يبين من انما له وعلى صيغة المعلوم يكون الحديث متصلا لان الضمير فيه يكون لسهل بن سعد لان اباحزم حينئذ قد يتعين له المسند وهو سهل بن سعد وقال بعضهم فعلى الاول الهاء ضمير الشأن فيكون مرسلا (قلت) اراد بالاول صيغة المجهول واراد بضمير الشأن الضمير المنسوب في لاءه وليس هذا بضمير الشأن وانما هو يرجع الى ما ذكر من الحديث *

﴿ بَابُ الْخُشُوعِ فِي الصَّلَاةِ ﴾

اي هذا باب في بيان الخشوع في الصلاة ولما كان الباب السابق في وضع اليدين على اليسرى وهو صفة السائل الذليل وانه اقرب الى الخشوع وامنع من البعث الذي يذهب بالخشوع ذكر هذا الباب عقيب ذاك حنا وتحريضا للمصلي على ملازمة الخشوع ليدخل في زمرة الذين مدحهم الله تعالى في كتابه بقوله (قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) قال ابن عباس محبتون اذلاء . وقال الحسن خائفون . وقال مقاتل متواضعون وقال على الخشوع في القلب وان تلبس للمسلم كفك ولا تلتفت وقال مجاهد هو غرض البصر وخفض الجناح وقال عمرو بن دينار ليس الخشوع الركوع والسجود ولكنه السكون وحسن الهيئة في الصلاة وقال ابن سيرين هو ان لا ترفع بصرك عن موضع سجودك وقال قتادة الخشوع وضع اليدين على الشمال في الصلاة وقيل هو جمع الهمة لها والاعراض عما سواها وقال ابو بكر الواسطي هو الصلاة لله تعالى على الخلو من غير عوض وعن ابن ابي الورد يحتاج المصلي الى اربع خلال حتى يكون خاشعا اعظام المقام واخلاص المقال واليقين التمام وجمع الهمة وليس في رواية ابي ذر ذكر الباب وهو في رواية غيره والاصح الاول ذكره *

١٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبَلَتِي هَهُنَا وَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ رُكُوعُكُمْ وَلَا خُشُوعُكُمْ وَلَمَّا لَأَرَاكُمْ وَرَأَى ظَهْرِي ﴾

هذا الحديث اخرجه في باب عظة الامام الناس في اتمام الصلاة عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه وهما اخرجه عن اسماعيل بن ابي اويس ابن عم مالك بن انس عن مالك عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي هريرة وقد تكلمنا هناك بما يتعلق به من سائر الوجوه وبقي هنا ذكر وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث ان في قوله «ولا خشوعكم» تنبيها ياهم على التلبس بالخشوع في الصلاة لانه لم يقل ذلك الا وقد رأى ان فيه الالتفات وعدم السكون اللذين يتنافيان الخشوع والمصلي لا يدخل في قوله تعالى (قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون)

الابالحشوع ولا شك ان ترك الحشوع يناقض كمال الصلاة فيكون مستحبا وحكى النووي ان الاجماع على ان الحشوع ليس بواجب واورد عليه قول القاضي حسين ان مدافعة الاخشين اذا انتهت الى حديد ذهب معه الحشوع ابطلت الصلاة وقال ايضا ابوبكر لمروزي (قلت) هذا ليس بواردا لاحتمال كلامهما في مدافعة شديدة افضت الى خروج نبي (فان قلت) البطان حينئذ بالخروج لا بالمدافعة (قلت) المدافعة سبب للخروج فذكر السبب واراد المسبب للمبالغة واجاب بعضهم بجوابين غير طائلين احدهما قوله لجواز ان يكون بعد الاجماع السابق والثاني قوله او المراد بالاجماع انه لم يصرح احد بوجوبه وقال ابن بطال فان قال قائل فان الحشوع فرض في الصلاة قيل له بحسب الانسان ان يقبل على صلاته بقلبه وينتوي يريد بذلك وجه الله ولا طاقة له بما عترضه من الحواطر (قلت) وقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال اني لاجهز جيشي في الصلاة وعنه «اني لاحسب جزية البحرين وانا في صلاتي» **قوله** «هل ترون» الاستفهام بمعنى الانكار والمراد من القبلة اما المقابلة وهي المواخبة اى لا تظنون مواجيتي هنا فقط واما فيه اضرار اى لا ترون بصري اوردوني في طرف القبلة فقط واما انه من باب لازم التركيب لان كون قبلته ثمة مستلزم لكون رويته ايضا ثمة فكأنه قال هل ترون رويتي هنا فقط والله لا اراكم من غيرها ايضا والجمهور على ان المراد من الروية الابصار بالحاسة وسبق تحقيقه هناك وقد يحتج به من يقول ان الطمانينة فرض في الركوع والسجود لان الشارع وعد على ذلك (قلت) لا يدل ذلك عليه لان الطمانينة فيها لو كانت فرضا لامرهم بالاعادة وحيث لم يامرهم بها دل على عدم الفرضية *

١٣٠ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ تَنَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَنَدِي وَرُبَّمَا قَالَ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي إِذَا رَكَعْتُمْ وَسَجَدْتُمْ** *

مطابقته للترجمة من حيث ان اقامة الركوع والسجود لا تكون الا بالسكون والطمانينة وهو الحشوع فان الذي يستعمل ولا يسكن فيهما تارك الحشوع . ورجاله قد ذكروا غير مرة . وغندر هو محمد بن جعفر البصري . واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن ابي موسى وبنار كلاهما عن غندر **قوله** «عن انس» وعند الاسماعيلي من رواية ابي موسى عن غندر «سمعت انس بن مالك» **قوله** «اقيموا» اى اكلوا وفي رواية معاذ عن شعبة «اتموا» بدل «اقيموا» **قوله** «فوالله» فيه جواز الحلف لتأكيد القضية وتحقيقها **قوله** «لاراكم» اللام فيه لتأكيد **قوله** «من بعدى» اى من خلفي وقال الداودي يعنى من بعد وفاتي يعنى ان اعمال الامة تعرض عليه ويرده **قوله** «وربما قال من بعد ظهري» . وما يستفاد من الحديث النهى عن نقصان الركوع والسجود *

باب ما يقول بعد التكبير

اى هذا باب في بيان ما يقرأ المصلى بعد ان يكبر للشروع وقوله «ما يقرأ» هو في رواية المستملى وفي رواية غير باب ما يقول بعد التكبير *

١٣١ - **حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَنَادَةَ عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** *

مطابقته للترجمة ظاهرة . ورجاله ذكروا غير مرة . واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى وبنار . واخرجه النسائي فيه عن ابي سعيد الاشج وحيد الطويل ومحمد بن نوح **قوله** «يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين» اى بهذا اللفظ وهذا ظاهر في عدم الجهر بالبسملة وتاويله على ارادة اسم السورة يتوقف على ان السورة كانت تسمى عندهم بهذه الجملة فلا يمدل عن حقيقة اللفظ وظاهره الى مجازه الابدليل وقال بعضهم لا يلزم من قوله «كانوا يفتتحون» انهم لم

يقروا البسملة سرا (قلت) لانزاع فيه وانما النزاع في جهر البسملة لعدم كونها آية من الفاتحة قوله « بالحمد لله » بضم الدال على سبيل الحكاية الكلام في هذا الباب على انواع

الاول ان هذا الحديث رواه عن انس رضى الله تعالى عنه جماعة منهم قتادة واسحق بن عبدالله ومنصور ابن زاذان وايوب على اختلاف فيه وابو نعامة قيس بن عباة الحنفى وعائذ بن شريح بخلاف والحسن وثابت البناني وحيد الطويل ومحمد بن نوح اما حديث قتادة عن انس فاخرجه البخارى ومسلم والنسائى كما ذكرنا الا ان واما حديث اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس فاخرجه البخارى ومسلم عن محمد بن مهران عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعى عن اسحق بن عبدالله عن انس «صلى خلف النبي ﷺ وابى بكر وعمر فلم اسمع احدا منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم» واما حديث منصور فاخرجه النسائى وقال «فلم يسمعا قرأتها» واما حديث ايوب فاخرجه الشافعى والنسائى وابن ماجه فقال النسائى اخبرنا عبدالله بن محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن ايوب عن قتادة عن انس قال صلى مع النبي ﷺ ومع ابي بكر ومع عمر فافتتحوا بالحمد وقال الدارقطى اختلف فيه عن ايوب فقيل عن قتادة عن انس وقيل عن ابي قلابه عن انس وقيل عن ايوب عن انس رضى الله تعالى عنه واما حديث ابي نعامة فاخرجه البيهقى بلفظ «لا يقرؤن» يعنى لا يجهرون بها وفي لفظ «لا يقرؤن» فقط واما حديث عائذ بن شريح فقال الدارقطى اختلف عنه فقيل عنه عن انس وقيل عنه عن ثمامة عن انس رضى الله تعالى عنه واما حديث الحسن عن انس فاخرجه الطبرانى بلفظ «كان يسرها» واما حديث ثابت فذكره البيهقى والطحاوى من حديث شعبة عن ثابت عن انس قال «لم يكن رسول الله ﷺ ولا ابوبكر ولا عمر يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم» واما حديث حميد عن انس فاخرجه الطحاوى ايضا عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب عن مالك عن حميد الطويل عن انس انه قال «قت وراه ابي بكر وعمر وعثمان فكلهم لا يقرؤن بسم الله الرحمن الرحيم اذ افتتح الصلاة» وقال الطحاوى حدثنا فهد قال حدثنا ابو غسان قال حدثنا زهير عن حميد عن انس ان ابابكر وعمر وروى حميدانه قد ذكرنا النبي ﷺ ثم ذكر نحوه واما حديث محمد بن نوح عن انس فاخرجه الطحاوى ايضا عن ابراهيم بن منقذ عن عبدالله بن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب ان محمد بن نوح اخا بنى سعد بن بكر حدثه عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله ﷺ وابابكر وعمر يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين» وروى عن قتادة جماعة شعبة وهشام وابوعوانة وايوب وسعيد بن ابي عروبة والاوزاعى وشيبان . فرواية شعبة عن قتادة اخرجها البخارى ومسلم ورواية هشام عنها اخرجها ابو داود حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي ﷺ وابابكر وعمر وعثمان كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين» ورواية ابي عوانة عن قتادة اخرجها الترمذى والنسائى وابن ماجه فقال الترمذى حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال «كان رسول الله ﷺ وابوبكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين» وقال حديث حسن صحيح وقال النسائى اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال «كان رسول الله ﷺ وابوبكر وعمر يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين» وقال ابن ماجه حدثنا جبارة بن المفلس حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال فذكره نحو رواية النسائى ورواية ايوب عن قتادة اخرجها النسائى وابن ماجه وقد ذكرناها الا ان ورواية سعيد بن ابي عروبة عن قتادة اخرجها النسائى اخبرنا عبدالله بن سعيد الاشج ابوسعيد قال حدثنى عقبه قال حدثنا شعبة وابن ابي عروبة عن قتادة عن انس قال «صلى خلف النبي ﷺ وابى بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم فلم اسمع احدا منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم» ورواية الاوزاعى عن قتادة اخرجها مسلم ولفظه «ان قتادة كتب اليه يخبره عن انس انه حدثه قال صلى خلف النبي ﷺ وابى بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين لا يذكرون بيسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها وليس للاوزاعى عن قتادة عن انس فى الصحيح غير هذا ورواية شيبان عن قتادة اخرجها الطحاوى عن ابن ابي عمير عن ابن عبد الرحمن كلاهما عن على بن الجعد قال

اخبرنا شيان عن قتادة قال «سمعت انس يقول صليت خلف النبي ﷺ وابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم» وروى هذا الحديث عن شعبة ايضا جماعة منهم حفص بن عمر كما سبق عن البخارى ومنهم غندر في مسلم ولفظه «صليت مع ابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يقرأ بيسم الله الرحمن الرحيم ومنهم الاعمش اخرجها الطحاوى حدثنا ابو امية قال حدثنا الاحوص بن جواب قال حدثنا عمار بن زريق عن الاعمش عن شعبة عن ثابت عن انس قال «لم يكن رسول الله ﷺ ولا ابو بكر ولا عمر يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم» ومنهم عبد الرحمن بن زياد اخرجها الطحاوى ايضا عن سليمان بن شعيب الكيسانى عن عبد الرحمن بن زياد قال حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول «صليت خلف النبي ﷺ وابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم»

النوع الثانى في اختلاف الفاظ هذا الحديث فلفظ البخارى مامر ولفظ مسلم «فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها» ورواه النسائى واحمد وابن حبان والدارقطنى وقالوا فيه «فكانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم» وزاد ابن حبان «ويجهرون بالحمد لله رب العالمين وفي لفظ للنسائى وابن حبان ايضا» فلم اسمع احدا منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم» وفي لفظ ابى يعلى في مسنده «فكانوا يفتحون القراءة فيما يجهر به بالحمد لله رب العالمين» وفي لفظ للطبرانى في معجمه وابى نعيم في الحلية وابن خزيمة في مختصر المختصر «فكانوا يسرون بيسم الله الرحمن الرحيم» ورجال هؤلاء الروايات كما هم ثقات مخرج لهم في الصحيح وروى الترمذى حدثنا احمد بن منيع قال حدثنا سعيد الجري عن قيس بن عباية «عن عبد الله بن مغفل قال سمعت ابى وانا في الصلاة اقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال اى بنى محدث اياك والحدث قال ولم ار احدا من اصحاب رسول الله ﷺ كان يفيض اليه الحدث في الاسلام يبنى منه قال وقد صليت مع النبي ﷺ ومع ابى بكر ومع عمر ومع عثمان فلم اسمع احدا منهم يقولها فلا تقلها اذا انت صليت فقل الحمد لله رب العالمين» قال الترمذى حديث حسن والعمل عليه عندا كثر اهل العلم من اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلى وغيرهم ومن بعدهم من التابعين واخرجه النسائى وابن ماجه ايضا والحديث انس طرق اخرى دون ما اخرجها اصحاب الصحاح في الصحة وكل الفاظه ترجع الى معنى واحد يصدق بعضها بمضاهي سبعة الفاظ . فالاول كانوا لا يستفتحون القراءة بيسم الله الرحمن الرحيم . والثانى فلم اسمع احدا منهم يقول او يقرأ بيسم الله الرحمن الرحيم . والثالث فلم يكونوا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم . والرابع فلم اسمع احدا منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم . والخامس فكانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم . والسادس فكانوا يسرون بيسم الله الرحمن الرحيم . والسابع فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين وهذا اللفظ الذى صححه الخطيب وضعف ما سواه لرواية الحفاظ له عن قتادة ولتأنيده غير قتادة له عن انس فيه وجعل اللفظ المحكم عن انس وجعل غيره متشابها وحمل على الافتتاح بالسورة لا بالآية وهو غير مخالف للالفاظ الباقية بوجه فكيف يجعل مناقضها فان حقيقة هذا اللفظ الافتتاح بالآية من غير ذكر التسمية جهرا او سرا فكيف يجوز العدول عنه بغير موجب ويؤيده قوله في رواية مسلم «لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم» في اول قراءة ولا في آخرها (فان قلت) قال النووى في الخلاصة وقد ضعف الحفاظ حديث عبد الله بن مغفل الذى اخرجه الترمذى وانكروا على الترمذى تحسينه كابن خزيمة وابن عبد البر والخطيب قالوا ان مداره على ابن عبد الله بن مغفل وهو مجهول (قلت) ورواه احمد في مسنده من حديث ابى نعام عن ابن عبد الله بن مغفل قال «كان ابونا اذا سمع احدا منا يقول بسم الله الرحمن الرحيم يقول اى بنى صليت مع النبي ﷺ وابى بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم فلم اسمع احدا منهم يقول بسم الله الرحمن الرحيم» ورواه الطبرانى في معجمه عن عبد الله بن زبيدة عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه مثله ثم اخرجه عن ابى سفيان طريف بن شهاب عن يزيد بن عبد الله بن مغفل عن ابيه قال «صليت خلف امام فجهر بيسم الله الرحمن الرحيم فلما فرغ من ضلته قال ما هذا غيب عنا هذه التى اراك تجهر بها

قانى قد صليت مع النبي ﷺ وابى بكر وعمر وعثمان فلم يحجروا بها، فهؤلاء ثلاثة رووا هذا الحديث عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه وهو ابو نعمة الحنفى قيس بن عباية وثقه ابن معين وغيره وقال ابن عبد البر هو ثقة عند جميعهم وقال الخطيب لا اعلم احدا رماه ببدعة في دينه ولا كذب في روايته وعبد الله بن بريدة وهو اشهر من ان يثنى عليه وابو سفيان السعدي وهو وان تكلم فيه ولكنه يعتبر به فيما تابعه عليه غيره من الثقات وهو الذى سقى ابن عبد الله بن مغفل يزيد كما هو عند الطبراني فقد ارتفعت الجبال عنه ابن عبد الله بن مغفل برواية هؤلاء الثلاثة عنه وقد تقدم في مسند الامام احمد عن ابى نعمة عن بنى عبد الله بن مغفل وبنوه الذين يروى عنهم يزيد وزباد ومحمد والنسائي وابن حبان وغيرها يحتجون بمثل هؤلاء مع انهم مشهورون بالرواية ولم يروا احدا منهم حديثا منكرا ليس له شاهد ولا متابع حتى يخرج بسببه وانما رووا ما رواه غيرهم من الثقات فاما يزيد فهو الذى سقى في هذا الحديث واما محمد فروى له الطبراني عنه عن ابيه قال سمعت النبي ﷺ يقول «ما من امام بيت غاشا لرعيته الا حرم الله عليه الجنة» وزباد ايضا روى له الطبراني عنه عن ابيه مرفوعا لا تخذفوا فانه لا يصاد به صيد ولا ينكأ العدو ولكنه يكسر السن ويفق العين» وبالجملة فهذا حديث صريح في عدم الجهر بالبسملة وهو وان لم يكن من اقسام الصحيح فلا ينزل عن درجة الحسن وقد حسنه الترمذى والحديث الحسن يحتاج به لاسيا اذا تعددت شواهد وكثرت متابعاته والذين تكلموا فيه وتركوا الاحتجاج به بجباله ابن عبد الله بن مغفل قد احتجوا في هذه المسألة بما هو اضعف منه بل احتج الخطيب بما يعلم انه موضوع فذلك جراءة عظيمة لاجل تعصبه وحيمته بما لا ينفعه في الدنيا ولا في الآخرة ولم يحسن البيهقي في تضعيف هذا الحديث اذ قال بعد ان رواه في كتاب المعرفة فهذا حديث تفرد به ابو نعمة قيس بن عباية وابن عبد الله بن مغفل وابو نعمة وابن عبد الله بن مغفل لم يحتج بهما صاحبا الصحيح فقوله تفرد به ابو نعمة غير صحيح فقد تابعه عبد الله بن بريدة وابو سفيان كما ذكرناه وقوله وابو نعمة وابن عبد الله بن مغفل لم يحتج بهما صاحبا الصحيح ليس هذا لازما في صحة الاسناد ولئن سلمنا فقد قلنا انه حسن والحسن يحتاج به وهذا الحديث يدل على ان ترك الجهر عندهم كان ميراثا عن نبيهم يتوارثونه خلفهم عن سلفهم وهذا وحده كاف في المسألة لان الصلاة الجهرية دائمة صباحا ومساء فلو كان عليه السلام يحجر بها دائما لما وقع فيه الاختلاف ولا الاشتباه ولكن معلوما بالاضطرار ولما قال انس يحجر بها ﷺ ولا خلفاءه الراشدون ولما قال عبد الله بن مغفل ذلك ايضا وصاه حدثنا ولما استمر عمل اهل المدينة في محراب النبي ﷺ ومقامه على ترك الجهر فيتوارثه آخرهم عن اولهم ولا يظن عاقل ان اكابرة الصحابة والتابعين واكثر اهل العلم كانوا يواظبون على خلاف ما كان ﷺ يفعله وسيأتى الجواب عن احاديث الجهر ان شاء الله تعالى *

النوع الثالث احتج به مالك واصحابه على ترك التسمية في ابتداء الفاتحة وانما ليست منها وبه قال الاوزاعي والطبري وقال اصحابنا بالبسملة آية من القرآن انزلت للفصل بين السور وليست من الفاتحة ولا من اول كل سورة ولا يجبر بها بل يقولها سرا وبه قال الثوري واحمد واسحاق وقال ابو عمر قال مالك لا تقرأوا بالبسملة في الفرض سرا ولا جهر او في النافلة ان شاء فعل وان شاء ترك وهو قول الطبري وقال الثوري وابو حنيفة وابن ابى ليلى واحمد يقرأ مع ام القرآن في كل ركعة الا ابن ابى ليلى فانه قال ان شاء جهر بها وان شاء اخفاها وقال الشافعي هي آية من الفاتحة يخفيها اذا اخفى ويجبر بها اذا جهر واختلف قوله هل هي آية من كل سورة ام لا على قولين احدهما نعم وهو قول ابن المبارك والثاني لا لا النوع الرابع في انها يجبر بها ام لا قال صاحب التوضيح وعندنا يستحب الجهر بها فيما يجبر فيه وبه قال اكثر العلماء والاحاديث الواردة في الجهر كثيرة متعددة عن جماعة من الصحابة يرتقى عددهم الى احدى وعشرين صحابيا وروا ذلك عن النبي ﷺ منهم من صرح بذلك ومنهم من فهم من عبارته والحجة قاطعة بالجهر وبالصحة ثم ذكر من الصحابة ابا هريرة وام سلمة وابن عباس وانسا وعلى بن ابى طالب وسمرة بن جندب (قلت) ومن الذين عددهم عمار وعبد الله بن عمر والنعمان بن بشير والحكم بن عمير ومعاوية وبريدة بن الحبيب وجابر وابو سعيد وطلحة وعبد الله بن ابى اوفى وابو بكر الصديق ومجالد بن نور وبشير بن معاوية والحسين بن عرقطة وابو موسى الاشعري فهؤلاء احد

وعشرون نفساً (١) . اما حديث ابي هريرة فرواه النسائي في سننه من حديث نعيم الجمر قال «صليت وراء ابي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأم القرآن حتى قال غير المنقوض عليهم ولا الضالين قال آمين في آخره فلما سلم قال اني لاشبهكم صلاة رسول الله ﷺ » واخرجه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما والحاكم في مستدركه وقال انه على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الدارقطني في سننه وقال حديث صحيح ورواه كلهم ثقات واخرجه البيهقي في سننه وقال اسناده صحيح وله شواهد وقال في الخلافات رواه كلهم ثقات مجمع على عدالتهم محتج بهم في الصحيح والجواب عنه من وجوه . الاول انه معلول فان ذكر البسمة فيه بما تفرد به نعيم الجمر من بين اصحاب ابي هريرة وهم ثمان مائة ما بين صاحب وتابع ولا يثبت عن ثقة من اصحاب ابي هريرة انه حدث عن ابي هريرة انه ﷺ كان يجهر بالبسمة في الصلاة الا ترى كيف اعرض صاحب الصحيح عن ذكر البسمة في حديث ابي هريرة كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة وغيرها الحديث (فان قلت) قد رواها نعيم الجمر وهو ثقة والزيادة عن الثقة مقبولة (قلت) في هذا خلاف مشهور فنههم من لا يقبلها . الثاني ان قوله فقرأ او قال ليس بصريح انه سمعها منه اذ يجوز ان يكون ابو هريرة اخبر نعيماً بأنه قرأها سرّاً ويجوز ان يكون سمعها منه في مخافتة لقربه منه كما روى عنه من انواع الاستفتاح والفاظ الذكر في قيامه وقعوده وركوعه وسجوده ولم يكن منه ذلك دليلاً على الجهر : الثالث ان التشبيه لا يقتضي ان يكون مثله من كل وجه بل يكفي في غالب الافعال وذلك متحقق في التكبير وغيره دون البسمة فان التكبير وغيره من افعال الصلاة ثابت صحيح عن ابي هريرة وكان مقصوده الرد على من تركه واما التسمية ففي صحتها عنه نظر فينصرف الى الصحيح الثابت دون غيره ويلزمهم على القول بالتشبيه من كل وجه ان يقولوا بالجهر بالتعوذ فان الشافعي روى اخبرنا ابو محمد الاسلمي عن ربيعة بن عثمان عن صالح بن ابي صالح انه سمع ابا هريرة وهو يؤم الناس رافعا صوته في المكتوبة اذا فرغ من أم القرآن ربنا اننا نعوذ بك من الشيطان الرجيم فها اخذوا بهذا كما اخذوا بجهر البسمة مستدلين بما في الصحيحين عنه فاسمعنا ﷺ اسمعناكم وما اخفانا اخفيناكم وكيف يظن بأبي هريرة انه يريد التشبيه في الجهر بالبسمة وهو الراوي عن النبي ﷺ وقال «يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدني عبدى» الحديث اخرجه مسلم عن سفيان ابن عيينة عن العلماء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة وهذا ظاهر في ان البسمة ليست من الفاتحة والا لا بدأ بها وقال ابو عمر حديث العلماء هذا قاطع لقلق المنازعين وهو نص لا يمتثل التأويل ولا علم حديثاً في سقوط البسمة ايمن منه واعترض بعض المتأخرين على هذا الحديث بأمرين . احدهما لا يعتبر بكون هذا الحديث في مسلم فان العلماء بن عبد الرحمن تكلم فيه ابن معين فقال ليس حديثه بحجة مضطرب الحديث وقال ابن عدى وقد انفرد بهذا الحديث فلا يحتاج به . الثاني على تقدير صحته فقد جاء في بعض الروايات عنه ذكر التسمية كما اخرجه الدارقطني عن عبد الله بن زياد بن سمعان عن العلماء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة «سمعت رسول الله ﷺ يقول قسمت الصلاة بيني وبين عبدى فنصفها له يقول عبدى اذا افتتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فيذكرني عبدى ثم يقول الحمد لله رب العالمين فأقول حمدني عبدى» الحديث وهذه الرواية وان كانت ضعيفة ولكنها مفسرة بحديث مسلم انه اراد السورة لا الآية (قلت) هذا القائل حمله الجهل وفرط التعصب ورداءة الراي والفكر على انه ترك الحديث الصحيح وضمفه لكونه غير موافق لمذهبه وقال لا يعتبر بكونه في مسلم مع انه قد رواه عن العلماء الاثمة الثقات الاثبات كمالك وسفيان بن عيينة وابن جريج وشعيب وعبد العزيز الداروردي واسماعيل بن جعفر ومحمد بن اسحاق والوليد بن كثير وغيرهم والعلاء في نفسه ثقة صدوق وهذه الرواية مما انفرد بها عنه ابن سمعان وقال عمر بن عبد الواحد سألت مالكا عنه اى ابن سمعان فقال كان كذا وكذا قال يحيى بن معين وقال يحيى بن بكير قال هشام بن عروة فيه لقد كذب على وحدث عنى با حديث لم احدها له وعن احمد متروك الحديث وكذا قال ابو داود وزاد من الكذابين (فان قلت) اخرج الخطيب عن ابي اويس

واسمه عبدالله بن اويس قال اخبرني العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه « ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ام الناس جهر بسم الله الرحمن الرحيم » ورواه الدارقطني في سننه وابن عدى في الكامل فقالا فيه قرا عوض جهر وكأنه رواه بالمعنى (قلت) ابو اويس ضعفه احمد وابن معين وابو حاتم فلا يحتج بما انفرد به فكيف اذا انفرد بشئ وقد خالفه فيه من هو اوثق منه (فان قلت) اخرج مسلم لابي اويس (قلت) صاحب الصحيح اذا اخرجنا لمن تكلم فيه انما يخرجنا بعد انقائهما من حديثه ما توبع عليه وظهرت شواهد وعلم ان له اصلا ولا يخرجنا ما انفرد به سيما اذا خالف الثقات وهذه العلة راجت على كثير ممن استدرك على الصحيحين فساهاوا في استدراكهم ومن اكثرهم تساهلا الحاكم ابو عبدالله في كتابه المستدرك فانه يقول هذا على شرط الشيخين او احدهما وفيه هذه العلة اذ لا يلزم من كون الراوي محتجا به في الصحيح انه اذا وجد في اي حديث كان يكون ذلك الحديث على شرطه ولهذا قال ابن دحية في كتاب العلم المشهور ويجب على اهل الحديث ان يتحفظوا من قول الحاكم ابي عبدالله فانه كثير الغلط ظاهر السقط وقد غفل عن ذلك كثير ممن جاء بعده وقلده في ذلك (فان قلت) قد جاء في طريق آخر اخرج به الدارقطني عن خالد بن الياس عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « علمني جبريل عليه الصلاة والسلام الصلاة فقام فكبرنا ثم قرا بسم الله الرحمن الرحيم فيما يجهر به في كل ركعة » (قلت) هذا اسناد ساقط فان خالد بن الياس مجمع على ضعفه وعن البخاري عن احمد انه منكر الحديث وقال ابن معين ليس بشئ ولا يكتب حديثه وقال النسائي متروك الحديث وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الثقات وقال الحاكم يروى عن المقبري ومحمد بن المنكدر وهشام بن عروة احاديث موضوعة (فان قلت) روى الدارقطني ايضا عن جعفر بن مكرم حدثنا ابو بكر الحنفي حدثنا عبد الحميد عن جعفر اخبرني نوح بن ابي بلال عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اذا قرأتم الحمد فاقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم انها ام القرآن وام الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم احدي آياتها » (قلت) قال ابو بكر الحنفي ثم لقيت نوحا فحدثني عن سعيد المقبري عن ابي هريرة مثله ولم يرفعه (فان قلت) قال عبد الحق في احكامه الكبرى رفع هذا الحديث عبد الحميد بن جعفر وهو ثقة وثقه ابن معين (قلت) كان سفيان الثوري يضعفه ويحمل عليه واثن سائما رفعه فليس فيه دلالة على الجهر ولئن سلم فالصواب فيه الوقف قال الدارقطني لانه رواه المعافي بن عمران عن عبد الحميد عن نوح عن المقبري عن ابي هريرة مرفوعا ورواه اسامة بن زيد وابو بكر الحنفي عن نوح عن المقبري عن ابي هريرة موقوفا (فان قلت) هذا موقوف في حكم المرفوع اذ لا يقول الصحابي ان البسملة احدي آيات الفاتحة الا عن توقيف او دليل قوي ظهر له فحينئذ يكون له حكم سائر آيات الفاتحة من الجهر والاسرار (قلت) لعل ابا هريرة سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأها فظنها من الفاتحة فقال انها احدي آياتها ونحن لانشكر انها من القرآن ولكن النزاع في موضعين . احدها انها آية من الفاتحة والثاني ان لها حكم سائر آيات الفاتحة جهر او سر ونحن نقول انها آية مستقلة قبل السورة وليست منها جمعا بين الادلة وابو هريرة لم يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هي احدي آياتها وقراءتها قبل الفاتحة لانه على ذلك واذا جاز ان يكون مستند ابي هريرة قراءة النبي صلى الله عليه وسلم لها وقد ظهر ان ذلك ليس بدليل على محل النزاع فلا تعارض به ادلتنا الصحيحة الثابتة وايضا فالمحفوظ الثابت عن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة في هذا الحديث عدم ذكر البسملة كما رواه البخاري في صحيحه من حديث ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الحمد لله هي ام القرآن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم » ورواه ابو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح على ان عبد الحميد بن جعفر ممن تكلم فيه ولكن وثقه اكثر العلماء واحتج به مسلم في صحيحه وليس تضعيف من ضعفه مما يوجب رد حديثه ولكن الثقة قد يغلط والظاهر انه قد غلط في هذا الحديث والله تعالى اعلم . واما حديث ام سلمة فرواه الحاكم في المستدرك عن عمر بن هارون عن جريج عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرا في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فعدها آية الحمد لله رب العالمين آيتين الرحمن الرحيم ثلاث آيات الى آخره » ورواه الدارقطني

واليهي والجواب عنه ان مدار هذه الرواية على عمر بن هرون البلخي وهو مجروح تكلم فيه غير واحد من الائمة فعن احمد لا اروي عنه شيئا وعن يحيى ليس بشيء وعن ابن المبارك كذاب وعن النسائي متروك الحديث وعن ابن الجوزي عن يحيى كذاب خيث ليس حديثه بشيء (فان قلت) روى ابو داود في كتاب الحروف حدثنا سعيد بن يحيى الاموي قال حدثنا ابي قال حدثنا ابن جريج عن عبد الله بن ابي مليكة « عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ذكرت او كلمة غيرها قراءة رسول الله ﷺ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين يقطع قراءته آية آية » واخرجه احمد حدثنا يحيى بن سعيد الاموي الى آخره نحوه ولفظه « انها سئلت عن قراءة رسول الله ﷺ فقالت كان يقطع آية آية بسم الله الرحمن الرحيم * الحمد لله رب العالمين * الرحمن الرحيم * مالك يوم الدين * » (قلت) ليس فيه حجة للمختم لان فيه ذكرها قراءة النبي ﷺ كيف كانت وبيان ترتيله وليس فيه ذكر الصلاة (فان قلت) قال البيهقي في كتاب المعرفة قال البويطي في كتابه اخبرني غير واحد عن حفص بن غياث عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة زوج النبي ﷺ « ان رسول الله ﷺ كان اذا قرأ بأم القرآن بدا بسم الله الرحمن الرحيم بعدها آية ثم قرأ الحمد لله رب العالمين بعدها ست آيات » (قلت) قال الطحاوي في كتاب الرد على الكرايس لم يسمع ابن ابي مليكة هذا الحديث من ام سلمة والذي يروى عن ابن ابي مليكة عن يعلى بن مالك عن ام سلمة هو الاصح ولهذا اسنده الترمذي من جهة يعلى وقال غريب حسن صحيح لان فيه ذكر قراءة بسم الله الرحمن الرحيم من ام سلمة نعت منها لقراءة رسول الله ﷺ لسائر القرآن كيف كانت وليس فيه ما يدل على ان رسول الله ﷺ كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم والعجب من البيهقي انه ذكر حديث يعلى في باب ترتيل القراءة وتركه في باب الدليل على ان بسم الله الرحمن الرحيم آية تامة من الفاتحة لكونه لا يوافق مقصوده ولان فيه بيان علة حديثه والعجب ثم العجب منه روى هذا الحديث من عمر بن هرون وأن القول فيه وقال ورواه عمر بن هرون البلخي وليس بالقوى وذكره في باب لا شفعة فيما ينقل انه ضعيف لا يحتج به ثم ان كان العد بلسانه في الصلاة فذلك مناف للصلاة وان كان بأصابعه فلا يدل على انها آية من الفاتحة قاله النهي في مختصر السنن وما حديث ابن عباس فأخرجه البيهقي في سننه من حديث ابن المبارك عن ابن جريج عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في السبع المثاني قال هي فاتحة الكتاب قراها ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم سبعاً فقلت لابي اخبرك سعيد عن ابن عباس انه قال بسم الله الرحمن الرحيم آية من كتاب الله قال نعم ثم قال قراها ابن عباس في الركعتين جميعا واخرجه الطحاوي عن ابي بكرة عن ابي عاصم عن ابن جريج عن ابيه عن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس « ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب ثم قرأ ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم وقال هي الآية السابعة » قال وقرأ على سعيد بن جبير كما قرأ عليه ابن عباس (قلت) الجواب : اولاً ان في اسناده عبدالعزيز بن جريج والد عبد الملك وقد قال البخاري حديثه لا يتابع عليه. وثانياً انه لا يعارضه ما يدل على خلافه وهو حديث ابي هريرة قال « كان رسول الله ﷺ اذا نهض من الثانية استفتح بالحمد لله رب العالمين » رواه مسلم والطحاوي وهذا دليل صريح على ان البسملة ليست من الفاتحة اذ لو كانت منها لقراها في الثانية مع الفاتحة (فان قلت) روى الحاكم في المستدرک عن عبد الله بن عمرو بن حسان عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « كان رسول الله ﷺ يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم » قال الحاكم اسناده صحيح وليس له علة (قلت) هذا غير صريح ولا صحيح اما انه غير صريح فلانه ليس فيه انه في الصلاة واما انه غير صحيح فلان عبد الله بن عمرو بن حسان كان يضع الحديث قاله امام الصنعة على بن المديني وقال ابو حاتم ليس بشيء كان يكذب (فان قلت) رواه الدارقطني عن ابي الصلت الهروي واسمه عبد السلام بن صالح حدثنا عباد بن العوام حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « كان رسول الله ﷺ يجهر في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم » (قلت) هذا اضعف من الاول فان ابا الصلت متروك وقال ابو حاتم ليس عندي بصدوق وقال الدارقطني رافض خيث روى البزار في

مسند عن المعتمر بن سليمان حدثنا اسماعيل عن ابي خالد عن ابن عباس «ان النبي ﷺ كان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة» واخرجه ابو داود في سننه والترمذي في جامعه بهذا السند والدارقطني في سننه وكلهم قالوا فيه كان يفتح صلاته بيسم الله الرحمن الرحيم (قلت) قال البزار اسماعيل ليس بالقوى في الحديث وقال الترمذي ليس اسناده بذلك وقال ابو داود حديث ضعيف ورواه العقيلي في كتابه واعلاه اسماعيل هذا وقال حديثه غير محفوظ وابو خالد مجهول ولا يصح في الجهر بالبسملة حديث مسند ورواه الدارقطني من طريق عمر بن حفص المكي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس «ان النبي ﷺ لم يزل يجهر في السورتين بيسم الله الرحمن الرحيم حتى قبض» (قلت) هذا لا يجوز الاحتجاج به فان عمر بن حفص هذا ضعيف وقال ابن الجوزي في التحقيق اجمعوا على تركه واما حديث انس رضي الله تعالى عنه فأخرجه الحاكم والدارقطني من حديث محمد بن ابي المتوكل بن ابي السري قال «صليت خلف المعتمر بن سليمان من الصلوات مالا احصيا الصبح والمغرب فكان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم قبل فاتحة الكتاب وبعدها قال المعتمر ما آلو ان اقتدى بصلاته ابي وقال ابي ما آلو ان اقتدى بصلاته انس وقال انس ما اكره ان اقتدى بصلاته رسول الله ﷺ (قلت) الجواب ان هذا معارض بما رواه ابن خزيمة في مختصره والطبراني في معجمه عن معتمر بن سليمان عن ابيه عن انس «ان رسول الله ﷺ كان يسر بيسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة» وزاد ابن خزيمة وابوبكر وعمر في الصلاة (فان قلت) روى الحاكم من طريق آخر عن محمد بن ابي السري حدثنا اسماعيل بن ابي اويس حدثنا مالك عن حميد عن انس قال صليت خلف النبي ﷺ وابي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله تعالى عنهم وكلهم كانوا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم قال الحاكم واما ذكرته شاهداً (قلت) قال الذهبي في مختصره اما يستحي الحاكم ان يورد في كتابه مثل هذا الحديث الموضوع فانا اشهد بالله والله انه لكذب وقال ابن عبد الهادي سقط منه لا وقد روى الحاكم عن عبد الله بن عثمان ابن خيثم حديثاً آخر عن انس انه قال صلى معاوية بالمدينة صلاة فجهر فيها بالقراءة فبدا بيسم الله الرحمن الرحيم الحديث مطولاً وفيه مقال كثير وروى الخطيب ايضا عن ابن ابي داود عن ابن اخي ابن وهب عن عمه عن العمري ومالك وابن عيينة عن حميد عن انس ان رسول الله ﷺ «كان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم في الفريضة» وجوابه ما قاله ابن عبد الهادي سقط منه لا كما رواه الباغندي وغيره عن ابن اخي ابن وهب هذا هو الصحيح * واما حديث علي رضي الله تعالى عنه فما رواه الحاكم في مستدركه عن سعيد بن عثمان الخزاز حدثنا عبد الرحمن بن سعد المؤذن حدثنا قطرب بن خليفة عن ابي الطفيل عن علي وعمار «ان النبي ﷺ كان يجهر في المكتوبات بيسم الله الرحمن الرحيم» وقال صحيح الاسناد ولا اعلم في روايته منسوبا الى الجرح (قلت) قال الذهبي في مختصره هذا خبر واه كانه موضوع لان عبد الرحمن صاحب مناكير ضعفه ابن معين وسعيدان كان الكريزي فهو ضعيف والا فهو مجهول وقال ابن عبد الهادي هذا حديث باطل وهو اما حديث سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه فأخرجه البوشنجي «كان للنبي ﷺ سكتان سكتة اذا فرغ من القراءة وسكتة اذا قرأ بسم الله الرحمن الرحيم» فأنكر ذلك عمران بن حصين فكشوا الى ابي ابن كعب فكشوا ان صدق سمرة قال الدارقطني والبيهقي رجال اسناده ثقات وصححه ابوشامة وغيره (قلت) هذا لا يدل على الجهر بل هو دليل لنا على الاخفاء وهو اما حديث عمار فقد ذكرناه مع حديث علي رضي الله عنه * واما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه الدارقطني حدثنا عمر بن الحسن بن علي الشيباني حدثنا جعفر بن محمد بن مروان حدثنا ابوطاهر احمد بن عيسى حدثنا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن نافع عن ابن عمر قال «صليت خلف النبي ﷺ وابي بكر وعمر فكانوا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم» (قلت) هذا باطل من هذا الوجه لم يحدث به ابن ابي فديك قط والمتهم به احمد بن عيسى ابوطاهر القرشي وقد كذبه الدارقطني فيكون كاذبا في روايته عن مثل هذا الثقة وشيخ الدارقطني ضعيف وهو ايضا ضعفه والحسن بن علي وجعفر بن محمد تكلم فيه الدارقطني وقال لا يحتاج به وله طريق آخر عند الخطيب عن عبادة بن زياد الاسدي حدثنا يونس بن ابي يعفور العبدى عن المعتمر بن سليمان عن ابي عبيدة عن مسلم بن حيان قال «صليت خلف ابن عمر فجهر بيسم الله الرحمن الرحيم في السورتين فقليل له فقال صليت خلف رسول الله

حتى قبض وخلف ابى بكر حتى قبض وخلف عمر حتى قبض فكانوا يجهرون بها في السورتين فلا ادع الجهر بها حتى اموت » (قلت) هذا ايضا باطل وعبادة بن زياد بفتح العين كان من رؤس الشيعة قاله ابو حاتم وقال الحافظ محمد النيسابورى هو مجمع على كذبه وشيخه يونس بن يعقوب ضعفه النسائى وابن معين وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به عندى ومسلم بن حبان مجهول . واما حديث النعمان بن بشير فاخرجه الدارقطى في سننه عن يعقوب بن يوسف ابن زياد الضبى حدثنا احمد بن حماد الهمدانى عن قطرب بن خليفة عن ابى الضحى عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله ﷺ « امنى جبريل عند الكعبة فجهر بيسم الله الرحمن الرحيم » (قلت) هذا حديث منكر بل موضوع واحمد بن حماد ضعفه الدارقطى ويعقوب بن يوسف ليس بمشهور وسكوت الدارقطى والخطيب وغيرهما من الحفاظ عن مثل هذا الحديث بعد روايتهم له قبيح جدا . واما حديث الحكم بن عمير فاخرجه الدارقطى حدثنا ابو القاسم الحسين بن محمد بن بشر الكوفى حدثنا احمد بن موسى بن اسحق الجمار حدثنا ابراهيم بن حبيب حدثنا موسى بن ابى حبيب الطائى عن الحكم بن عمير وكان بدريا قال « صليت خلف النبى ﷺ فجهر بيسم الله الرحمن الرحيم في صلاة الليل وصلاة الغداة وصلاة الجمعة » (قلت) هذا من الاحاديث القريبة المشككة بل هو حديث باطل لان الحكم بن عمير ليس بدريا ولا في البدرين احدا سمه الحكم بن عمير بل لا تعرف له محبة له احاديث منكرو وقال الذهبي الحكم بن عمير وقيل عمر والثمالى الازدى له احاديث ضعيفة الاسناد اليه وموسى بن حبيب الراوى عنه لم يلق محاييا بل هو مجهول لا يحتج بحديثه وذكر الطبرانى في معجمه الكبير الحكم بن عمير ثم روى له بضعة عشر حديثا منكرا وابراهيم بن حبيب وهم في الدارقطى فانه ابراهيم بن اسحق الصنى وهم فيه ايضا الدارقطى فقال الضبى بالضاد المعجمة والباء الموحدة المشددة . واما حديث معاوية فاخرجه الحاكم في مستدركه عن عبد الله بن عثمان بن خثيم ان ابا بكر بن حفص بن عمر اخبره ان انس بن مالك قال « صلى معاوية بالمدينة صلاة فجر فيها بالقراءة قيدا بيسم الله الرحمن الرحيم لام القرآن ولم يقرأ بها للسورة التى بعدها حتى قضى تلك الصلاة ولم يكبر حين يهوى حتى قضى تلك الصلاة فلما سلم ناداه من سمع ذلك من المهاجرين والانصار ومن كان على مكان يامعاوية اسرقت الصلاة ام نسيت اين بسم الله الرحمن الرحيم واين التكبير اذا خففت واذا رفعت فلما صلى بعد ذلك قرا بسم الله الرحمن الرحيم للسورة التى بعد ام القرآن وكبر حين يهوى ساجدا » قال الحاكم صحيح على شرط مسلم ورواه الدارقطى وقال رواه كلهم ثقات وقد اعتمد الشافعى على حديث معاوية هذا في اثبات الجهر وقال الخطيب هو اوجود ما يعتمد عليه في هذا الباب (قلت) مداره على عبد الله بن عثمان فهو وان كان من رجال مسلم لكنه متكلم فيه من يحيى احاديثه غير قوية وعن النسائى لين الحديث ليس بالقوى فيه وعن ابن المدينى منكر الحديث وبالجملة فهو مختلف فيه فلا يقبل ما تفرد به مع ان اسناده مضطرب بيناه في شرح معاني الآثار وشرح سنن ابى داود وهو ايضا شاذ معلل فانه مخالف لما رواه الثقات الاثبات عن انس وكيف يرى انس بمثل حديث معاوية هذا محتجا به وهو مخالف لرواه عن النبى ﷺ وعن الخلفاء الراشدين ولم يعرف احد من اصحاب انس المعروفين بصحبته انه نقل عنه مثل ذلك وما يرد حديث معاوية هذا ان انسا كان مقيا بالبصرة ومعاوية لما قدم المدينة لم يذكر احد علمناه ان انسا كان معه بل الظاهر انه لم يكن معه وايضا ان مذهب اهل المدينة قديما وحديثا ترك الجهر بها ومنهم من لا يرى قراءتها اصلا قال عروة بن الزبير احد الفقهاء السبعة ادركت الائمة وما يستفتحون القراءة الا بالحمد لله رب العالمين ولا يحفظ عن احد من اهل المدينة باسناد صحيح انه كان يجهر بها الا بشئ يسير وله محمل وهذا عملهم يتوارثه آخرهم عن اولهم فكيف ينكرون على معاوية ما هو سنتهم وهذا باطل . واما حديث بريدة بن الحصيب فاخرجه الدارقطى والحاكم في الاكليل « قال لى رسول الله ﷺ بأى شئ تفتتح القرآن اذا افتتحت الصلاة قال قلت بيسم الله الرحمن الرحيم قال هي هي » (قلت) اسانيده واهية عن عمر بن شعمر عن الجعفى ومن حديث ابراهيم بن المحضر وابى خالد الدلائى وعبد الكريم ابى امية بن وهب واما حديث جابر فاخرجه الحاكم في الاكليل « قال لى رسول الله ﷺ كيف تقرأ اذا قمت في الصلاة قلت اقول الحمد لله رب العالمين قال قل بسم الله الرحمن الرحيم » (قلت) هذا لا يدل على الجهر .

واما حديث ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه فاخرجه الحافظ البوشنجى «ان النبي ﷺ صلى على يدهم المغرب وجهر
بسم الله الرحمن الرحيم» (قلت) في اسناده نظر . واما حديث طلحة بن عبيد الله فاخرجه الحاكم في الاكليل من حديث
سليمان بن مسلم المكي عن نافع عن ابن عمر عن ابى ابن مليكة عنه بلفظ «من ترك من ام القرآن بسم الله الرحمن
الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله» (قلت) لا يدل على الجهر . واما حديث عبد الله بن ابى اوفى فاخرجه الدارقطنى
باسناده فيه ضعف قال «جاء رجل الى النبي ﷺ فقال انى لا استطيع ان آخذ من القرآن شيئا فعلمنى ما يحزنى منه
فقال بسم الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر» (قلت) ضعيف ولا يدل على اثبات الجهر . واما حديث ابى بكر الصديق
رضى الله تعالى عنه فاخرجه الحافظ ابو القاسم الفافى الاندلسى في كتابه المسلسل بسند فيه مجاهيل انه قال «عن النبي
ﷺ عن جبريل عليه الصلاة والسلام عن اسرافيل عليه الصلاة والسلام عن رب العزة عز وجل فقال من قرأ
بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاحة الكتاب في صلاته غفرت ذنوبه» (قلت) ضعيف ولا يدل على اثبات الجهر . واما
حديث مجالد بن ثور وبشر بن معاوية فاخرجه الخطيب بسند فيه مجهولون انهما كانا من الوفد الذين قدموا على
رسول الله ﷺ فعلمهما يس وقرأ الحمد لله رب العالمين والمعوذات الثلاث وعلمهما الابتداء بسم الله الرحمن الرحيم
والجهر بها في الصلاة . واما حديث الحسين بن عرفة الاسدى فاخرجه ابو موسى المدينى في كتاب المستفاد بالنظر
وبالكتابة في معرفة الصحابة قال كان اسمه حسيلا فسماه سيدنا رسول الله ﷺ حسينا ثم ذكر بسند فيه مجاهيل ان
النبي ﷺ قال له اذا قلت الى الصلاة فقل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى تحمها بيسم الله الرحمن
الرحيم قل هو الله احد الى آخرها . واما حديث ابى موسى الاشعرى فاخرجه البوشنجى باسناده عن ابى بردة عنه
ان النبي ﷺ كان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم (قلت) في اسناده نظر . واحديث الجهر وان كثرت روايات فكلها
ضعيفة واحديث الجهر ليست مخرجة في الصحاح ولا في المسانيد المشهورة ولم يروا كثرة الا الحاكم والدارقطنى
فالحاكم قد عرف تساهله وتصحيحه للاحاديث الضعيفة بل الموضوعية والدارقطنى فقد ملا كتابه من الاحاديث القريبة
والشاذة والمعللة وكثير من حديث لا يوجد في غيره وفي روايات الكذابون والضعفاء والمجاهيل الذين لا يوجدون في
كتب التواريخ ولا في كتب الجرح والتعديل كعمرو بن شمر وجابر بن الجعفى وحسين بن مخارق وعمر بن حفص المكي
وعبد الله بن عمرو بن حسان وابى الصلت الهروى الملقب بجرباب الكذب وعمر بن هارون البلخى وعيسى بن ميمون
المدنى وآخرون وكيف يجوز ان يعارض برواية هؤلاء ما رواه البخارى ومسلم في صحيحيهما من حديث انس الذى رواه
عنه غير واحد من الائمة الثقات الاثبات ومنهم قتادة الذى كان احفظ اهل زمانه ويرويه عنه شعبة الملقب بامير المؤمنين
في الحديث وتلقاه الائمة بالقبول وهذا البخارى مع شدة تعصبه وفرط تحمله على مذهب ابى حنيفة لم يودع في صحيحه
منها حديثا واحدا وقد تعب كثيرا في تحصيل حديث صحيح في الجهر حتى يخرج في صحيحه فساظر به وكذلك مسلم
يذكر شيئا من ذلك ولم يذكر في هذا الباب الا حديث انس الدال على الاخفاء (فان قلت) انهما لم يلتزما ان يودعا في
صحيحيهما كل حديث صحيح فيكونان قد تركا احاديث الجهر في جملة ما تركاه من الاحاديث الصحيحة (قلت) هذا
لا يقوله الا كل مكابر او سخي فان مسألة الجهر من اعلام المسائل ومعضلات الفقه ومن اكثرها دورانا في المناظرة
وجولانا في المصنفات ولو حلف الشخص بالله ايمانا مؤكدة ان البخارى لو اطلع على حديث منها موافق لشرطه او
قريب منه لم يخل منه كتابه ولئن سلمنا فهذا ابو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه مع اشتغال كتبهم على الاحاديث
السقيمة والاسانيد الضعيفة لم يخرجوا منها شيئا فلولا انها واهية عندهم بالكلية لما تركوها وقد تفرد النسائى
منها بحديث ابى هريرة وهو اقوى ما فيها عندهم وقد بينا ضعفه من وجوه . (فان قلت) احاديث الجهر تقدم
على احاديث الاخفاء باشيء . منها كثرة الرواة فان احاديث الاخفاء رواها اثنان من الصحابة وهما انس بن مالك
وعبد الله بن مغفل واحاديث الجهر فرواها اكثر من عشرين صحابيا كذا كرنا . ومنها ان احاديث الاخفاء شهادة على
نفي واحاديث الجهر شهادة على اثبات والاثبات مقدم على النفي . ومنها ان انس قد زوى عنه انكار ذلك في الجملة

فروى أحمد والدارقطني من حديث سعيد بن زيد أبي سلمة قال سألت أنسا كان رسول الله ﷺ يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين قال انك لتسألني عن شيء ما أحفظ او ما سألتني احد قبلك قال الدار قطني اسنده صحيح (قلت) الجواب عن الاول ان الاعتماد على كثرة الرواة انما تكون بعد صحة الدليل واحديث الجهر ليس فيها صحيح صريح بخلاف حديث الاخفاء فانه صحيح صريح ثابت مخرجه في الصحيح والمسانيد المعروفة والسنة المشهورة مع ان جماعة من الحنفية لا يرون الترجيح بكثرة الرواة . وعن الثاني ان هذه الشهادة وان ظهرت في صورة النفي فغناها الاثبات على ان هذا يختلف فيه فعند البعض هما سواء وعند البعض النافي مقدم على مثبت وعند البعض على العكس . وعن الثالث ان انكار انس لا يقاوم ما ثبت عنه في الصحيح ويحتمل ان يكون انس نسي في تلك الحال لكبر سنه وقد وقع مثل هذا كثيرا كما سئل يوما عن مسألة فقال عليكم بالحسن فاسألوه فانه حفظ ونسينا ولم من حدث ونسي ويحتمل انه انما سأله عن ذكرها في الصلاة اصلا لا عن الجهر بها واخفاها (فان قلت) يجمع بين الاحاديث بان يكون انس لم يسمعه لبعده وانه كان صبيًا يومئذ (قلت) هذا مردود لانه ﷺ هاجر الى المدينة ولانس يومئذ عشر سنين ومات وله عشرون سنة فكيف يتصور ان يكون يصلي خلفه عشر سنين فلا يسمعه يوما من الدهر يحجر هذا بعيد بل يستحيل ثم قد روى في زمن رسول الله ﷺ فكيف وهو رجل في زمن ابي بكر وعمر وكهل في زمن عثمان مع تقدمه في زمانهم وزوايته للحديث وقال الحازمي في الناسخ والنسخ ان احاديث الجهر وان صحت فهي منسوخة بما اخبرنا وساق من طريق ابي داود حدثنا عباد بن موسى حدثنا عباد بن العوام عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير قال « كان رسول الله ﷺ يجهر بسم الله الرحمن الرحيم بمكة قال وكان اهل مكة يدعون مسيلة الرحمن وقالوا ان محمدا يدعوا له اليماة فامر رسول الله ﷺ فاخفاها فاجهر بها حتى مات » (فان قلت) هذا مرسل (قلت) نعم ولكنه يتقوى بفعل الخلفاء الراشدين لانهم كانوا اعرف بواخر الامور والعجب من صاحب التوضيح كيف يقول وردت احاديث كثيرة في الجهر ولم يرد تصريح بالاسرار عن النبي ﷺ الا روايتان احدهما عن ابن مغفل وهي ضعيفة والثانية عن انس وهي معلة بما اوجب سقوط الاحتجاج بها وهل هذا الامن عدم البصيرة وفراط شدة العصية الباطلة وقد عرفت فيما مضى ظلم المتعصين الذين عرفوا الحق وغضوا اعينهم عنه واعجب من هذا بعضهم من الذين يزعمون ان لهم يد اطولى في هذا الفن كيف يقول يتعين الاخذ بحديث من اثبت الجهر فكيف يجترىء هذا ويصدر منه هذا القول الذي تمجه الاسماع فاي حديث صح في الجهر عنده حتى يقول هذا القول ؟

النوع الخامس في كونها من القرآن ام لا وفي انها من الفاتحة ام لا ومن اول كل سورة ام لا والصحيح من مذهب اصحابنا انها من القرآن لان الامة اجمعت على ان ما كان مكتوبا بين الدفتين بقلم الوحي فهو من القرآن والتسمية كذلك وينبني على هذا ان فرض القراءة في الصلاة يتأدى بها عند ابي حنيفة اذا قرأها على قصد القراءة دون التناء عند بعض مشايخنا لانها آية من القرآن وقال بعضهم لا يتأدى لان في كونها آية تامة احتمال فانه روى عن الازواعي انه قال ما نزل الله في القرآن بسم الله الرحمن الرحيم الا في سورة النمل وحدها وليست بآية تامة وانما الآية من قوله (انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم) فوقع الشك في كونها آية تامة فلا يجوز بالشك وكذلك يحرم قراءتها على الجنب والحائض والنفساء على قصد القرآن اما على قياس رواية الكرخي فظاهر لان مادون الآية يحرم عليهم واما على رواية الطحاوي لاحتمال انها آية تامة فيحرم عليهم احتياطا وهذا القول قول المحققين من اصحاب ابي حنيفة وهو قول ابن المبارك وداود واتباعه وهو المنصوص عن احمد وقالت طائفة ليست من القرآن الا في سورة النمل وهو قول مالك وبعض الحنفية وبعض الحنابلة وقالت طائفة انها آية من كل سورة او بعض آية كما هو المشهور عن الشافعي ومن وافقه وقد نقل عن الشافعي انها ليست من اوائل السور غير الفاتحة وانما يستفتح بها في السور تبركيا وقال الطحاوي لما ثبت عن رسول الله ﷺ ترك الجهر بالبسمة ثبت انها ليست من القرآن ولو كانت من القرآن لوجب ان يجهر بها كما يجهر بالقرآن سواها الا يرى ان بسم الله الرحمن الرحيم التي في النمل يجب ان يجهر بها كما يجهر بغيرها من القرآن لانها

من القرآن وثبت ان يخاف بها كما يخاف بالتعوذ والافتتاح وما اشبهها وقد رايناها ايضا مكتوبة في فوائح السور في المصحف في فاتحة الكتاب وفي غيرها ولما كانت في غير فاتحة الكتاب ليست باية ثبت ايضا انها في فاتحة الكتاب ليست باية (فان قلت) اذ لم تكن قرأنا لكان مدخلها في القرآن كافرا (قلت) الاختلاف فيها يمنع من ان تكون آية ويمنع من تكفير من بعدها من القرآن فان الكفر لا يكون الا بمخالفة النص والاجماع في ابواب العقائد فان قيل نحن نقول انها آية في غير الفاتحة فكذلك انها آية من الفاتحة (قلت) هذا قول لم يقل به احد ولهذا قالوا زعم الشافعي انها آية من كل سورة وماسبقه الى هذا القول احدلان الخلاف بين السلف انما هو في انها من الفاتحة او ليست باية منها ولم بعدها احد آية من سائر السور والتحقيق فيه انها آية من القرآن حيث كتبت وانها مع ذلك ليست من السور بل كتبت آية في كل سورة ولذلك تتلى آية مفردة في اول كل سورة كما تلاها النبي ﷺ حين انزلت عليه (انا اعطيناك الكوثر) وعن هذا قال الشيخ حافظ الدين النسفي وهي آية من القرآن انزلت للفصل بين السور وعن ابن عباس كان النبي ﷺ لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية لا يعرف انقضاء السورة رواء ابو داود والحاكم وقال انه على شرط الشيخين (فان قلت) لولم تكن من اول كل سورة لما قراها النبي ﷺ بالكوثر (قلت) لانهم انه يدل على انها من اول كل سورة بل يدل على انها آية مفردة والدليل على ذلك ما ورد في حديث بدء الوحي «حجاء الملك فقال له اقرا فقال ما انا بقارى ثلاث مرات ثم قال له اقرا باسم ربك الذي خلق» فلو كانت البسمة آية من اول كل سورة لقال اقرا بسم الله الرحمن الرحيم اقرا باسم ربك ويدل على ذلك ايضا ما رواه اصحاب السنن الاربعة عن شعبة عن قتادة عن عياش الجهنى عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال «ان سورة من القرآن شفعت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك» وقال الترمذي حديث حسن ورواه احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ولو كانت البسمة من اول كل سورة لافتتحها ﷺ بذلك

١٣٢ - **حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا عمارة بن القعقاع قال حدثنا أبو زرعة قال حدثنا أبو هريرة قال كان رسول الله ﷺ يسكت بين التكبير وبين القراءة لمسكاته قال أحسبه قال هنية فقلت يا أبا وامي يا رسول الله لمسكاتك بين التكبير والقراءة ما تقول قال أقول اللهم باعدي بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد**

مطابقته للترجمة من حيث ان الحديث يتضمن انه ﷺ كان يقول بين التكبير والقراءة هذا الدعاء المذكور فيصدق عليه القول بعد التكبير وهذا ظاهر في رواية ما يقول بعد التكبير واما على رواية ما يقرأ بعد التكبير فيحمل على معنى ما يجمع بين الدعاء والقراءة بعد التكبير لان اصل هذا اللفظ الجمع وكل شيء جمعه فقد قرأته ومنه سمي القرآن قرأنا لانه جمع القصص والامر والنهي والوعد والوعيد والآيات والسور بعضها الى بعض وقول من قال لما كان الدعاء والقراءة يقصد بهما التقرب الى الله تعالى استغنى بذكر احدهما عن الآخر كما جاء «علقتها بتناوما باردا» غير سديد وكذا قول من قال دعاء الافتتاح يتضمن مناجاة الرب والاقبال عليه بالسؤال وقراءة الفاتحة تتضمن هذا المعنى فظهرت المناسبة بين الحديثين غير موجه لان المقصود وجود المناسبة بين الترجمة وحديث الباب لا وجود المناسبة بين الحديثين (ذكر رجاله) وهم خمسة . الاول موسى بن اسماعيل ابو سامة المنقرى المعروف بالتبوذكى . الثاني عبد الواحد ابن زياد العبدى ابو بشر البصرى . الثالث عمارة بن شبرمة الضبي الكوفي .

الرابع ابو زرعة هو عمرو بن جرير البجلي واختلف في اسمه فقيل هرم وقيل عبدالله وقيل عبدالرحمن وقيل عمرو وقيل جرير. الخامس ابو هريرة *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في جميع الاسناد وهذا نادر فلذلك اختار البخاري رواية عبد الواحد وفيه القول في خمسة مواضع وفيه الاثنان الاولان من الرواة بصريان واثنان بعدها كوفيان (ذكر من اخرجه غيره) اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن زهير بن حرب وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن غير عن ابي كامل واخرجه ابو داود عن ابي كامل الجعفري به وعن احمد بن ابي شعيب الخزاعي واخرجه النسائي فيه عن محمود بن غيلان عن سفيان عنه مختصرا وفيه وفي الطهارة عن علي بن حجر عن جرير بن ثمامة واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد الطنافسي وروى البزار بسند جيد من حديث خبيب بن سليمان بن سمرة عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ قال « اذا صلى احدكم فليقل اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم اني اعوذ بك ان تصدعني بوجهك يوم القيامة اللهم نقني من الخطايا كما ينقى الثوب الالبيض من الدنس اللهم احيني مسلما وامتي مسلما » وخبيب بضم الخاء المعجمة وثقه ابن جبان وكذلك وثق اباه سليمان ورد ابن القطان هذا الحديث بمجهل حالهما غير جيد وقال الاشيبلي الصحيح في هذا فعل النبي ﷺ يعني حديث ابي هريرة لا امره *

(ذكر معناه) قوله « يسكت » بفتح الياء من سكت يسكت سكوتا ويروي يسكت بضم الياء من اسكت يسكت اسكاتا قال الكرمانى الهزمة للصيرورة (قلت) معناها صيرورة الشيء الى ما اشتق منه الفعل كالغد البعيرى صار ذا غدة ومعناه هنا يصير ذا سكوت ويجوز ان يكون بمعنى الدخول في الشيء تقديره كان يدخل في السكوت بين التكير وبين القراءة قوله « اسكاته » بكسر الهزمة على وزن افعله قال بعضهم اسكاته من السكوت (قلت) لابل من اسكت والسكوت من سكت وهذا الوزن للمرة والنوع من الثلاثي المزيد فيه ومن المجرد يحمي على سكتة بالفتح للمرة وبالكسر للنوع والاصل في المزيد فيه من الثلاثي والرابع المجرد والمزيدان مصدرها اذا كان بالتاء فالمرة والنوع على مصدرها المستعمل والفارق القرائن نحو استقامة ودرجاة واحدة او حسنة وان لم يكن بالتاء فالبناء على مصدره مزيدا فيه التاء نحو انطلاقه وتدرجاة واحدة او حسنة وشذ قولهم اتيت اثباته ولقيته لقاء لانهما من الثلاثي المجرد الذي لانته في مصدره اذ مصدرها اثبات ولقاء والقياس اتية ولقيه وقال الخطابي معناه سكوتا يقتضى بعده كلاما او قراءة مع قصر المدة واريده بهذا النوع من السكوت ترك رفع الصوت بالكلام الاتراء يقول ما تقول في اسكاتك وانتصاب اسكاته على انه مفعول مطلق اما على رواية يسكت بضم الياء فظاهر لانه على الاصل واما على رواية يسكت بفتح الياء فعلى خلاف القياس لان القياس سكوتا كما جاء بالعكس في قوله تعالى (والله انبئكم من الارض نباتا) والقياس انباتا قوله « احسبه قال هنية » اي قال ابو زرعة قال ابو هريرة بدل اسكاته هنية هذه رواية عبد الواحد بن زياد بالظن ورواه جرير عنده مسلم وغيره وابن فضيل عند ابن ماجه وغيره بلفظ « سكت هنية » بغير تردد وانما اختار البخاري رواية عبد الواحد لوقوع التصريح بالتحديث فيها في جميع الاسناد كما ذكرناه واما هنية ففيه اوجه . الاول بضم الهاء وفتح التون وسكون الياء آخر الحروف وفتح الهزمة وقال ابن قرقول كذا عند الطبري ولا وجه له قال وعند الاصيلي وابن الحذاء وابن السكن هنية بالهاء المفتوحة موضع الهزمة وهو الوجه الثاني (قلت) وهو رواية الكشميني ورواية اسحاق والحيدى في مسنديهما عن جرير . الوجه الثالث قاله النووي هنية بضم الهاء وفتح التون وتشديد الياء بغير همزة ومن همزها فقد اخطأ (قلت) ذكر عياض والقرطبي ان اكثر رواة مسلم بالهمزة وقال النووي اصلها هنة فلما صغرت صارت هنية فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقبلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء وفي الموعب لابن التبانى هنية هي البسيرة (١) من الشيء ما كان قوله « بأبي وامى » الباء تتعلق بمحذوف اما اسم فيكون تقديره انت مفدى بأبى وامى واما فعل

فالتقدير فديتك بأبى وحذف تخفيفا لكثرة الاستعمال وعلم الخاطب به وفيه تفدية الشارع بالآباء والامهات . وهل يجوز تفدية غيره من المؤمنين فيسه مذاهب اصحابها نعم بلا كراهة . وثانيها المنع وذلك خاص به . وثالثها يجوز تفدية العلماء الصالحين الا خيار دون غيرهم **قوله** « اسكاتك » بكسر الهمزة قال بعضهم وهو بالرفع على الابتداء ولم يبين خبره والصحيح انه بالنصب على انه مفعول فعل مقدر اى اسالك اسكاتك ماتقول فيه او منصوب بنزع الخافض اى ماتقول في اسكاتك ووقع في رواية المستملى والسرخصى بفتح الهمزة وضم السين على الاستفهام وفي رواية الحميدى « ماتقول في سكتك بين التكبير والقراءة » ولمسلم « ارايت سكوتك » وكذا في رواية ابى داود ومعناه اخبرني سكوتك **قوله** « ماتقول » اى فيها قيل السكوت مناف للقول فكيف يصح ان يقال ماتقول في سكوتك (واجيب) بأنه يحتمل انه استدل على اصل القول بحركة الفم كما استدله على قراءة القرآن في الظهر والعصر باضطراب اللحية **قوله** « باعد » بمعنى ابعد قال الكرماني اخرجه الى صيغة المفاعلة للمبالغة (قلت) لم يقل اهل التصريف الا للتكثير نحو ضاعفت بمعنى ضعفت وفي المبالغة معنى التكثير **قوله** « خطايى » جمع خطية كالمطايى جمع عطية يقال خطأ في دينه خطأ اذا اثم فيه والخطأ بالكسر الذنب والاثم واصل خطايى خطايى فقلبوا الياء همزة كما في قبائل جمع قبيلة فصار خطايى بهمزتين فقلبوا الثانية ياء فصار خطايى ثم قلبت الهمزة ياء مفتوحة فصارت خطايى فقلبت الياء فصار خطايى ثم الخطايى ان كان يراد بها اللاحقة فعناه اذا قدر لى ذنب فبعدني وبينه وان كان يراد بها السابقة فعناه المحو والغفران ويقال المراد بالمباعدة محو ما حصل منها والعصمة عما سيأتى منها وهذا مجاز لان حقيقة المباعدة انما هي في الزمان والمكان **قوله** « كما باعدت » كلمة ما مصدرية تقديره كتباعدك بين المشرق والمغرب ووجه الشبه ان التقاء المشرق والمغرب لما كان مستحيلا شبه ان يكون اقترابه من الذنب كاقتراب المشرق والمغرب وقال الكرماني كرر لفظ البين في **قوله** « وباعد بني وبين خطايى » ولم يكرر بين المشرق والمغرب لانه اذا عطف على المضمر المجرور اعيد الخافض (قلت) يرد عليه **قوله** بين التكبير وبين القراءة **قوله** « نقي » بتشديد القاف وهو امر من نقى ينقى تنقية وهو مجاز عن ازالة الذنوب ومحو اثرها **قوله** « من الدنس » بفتح النون وهو الوسخ **قوله** « كما ينقى الثوب الايض » وانما شبه به لان الثوب الايض اظهر من غيره من الالوان **قوله** « والبرد » بفتح الراء وهو حب الغمام قال الكرماني الفصل البالغ انما يكون بالماء الحار فلم ذكر كذلك فاجاب ناقلا عن عبي السنة معناه طهرني من الذنوب وذكرهما بالمبالغة في التطهير وقال الخطايى هذه امثال ولم يرد بها اعيان هذه المسميات وانما اراد بها التوكيد في التطهير من الخطايا والمبالغة في محو اعانه والتلج والبرد ما أن لم تمسهما الايدي ولم يتمنهما استعمال فكان ضرب المثل بهما او كدفي بيان معنى ما اراده من تطهير الثوب وقال التوريشي ذكر انواع المطهرات المنزلة من السماء التي لا يمكن حصول الطهارة الكاملة الا باحدها يان الانواع المغفرة التي لا تخلص من الذنوب الا بها اى طهرني بانواع مغفرتك التي هي في تمحيص الذنوب بمشابة هذه الانواع الثلاثة في ازالة الارجاس ورفع الاحداث وقال العلي يمكن ان يقال ذكر الثلج والبرد بعد ذكر الماء لطلب شمول الرحمة بعد المغفرة والتركيب من باب رايته متقلدا سيفاورمحا اى اغسل خطايى بالماء اى اغفرها وزد على الغفران شمول الرحمة طلب اولا والمباعدة بينه وبين الخطايا ثم طلب تنقية ما عسى ان يبقى منها شئ تنقية تامة ثم سأل ثالثا بعد الغفران غاية الرحمة عليه بعد التخلية وقال الكرماني والا قرب ان يقول جعل الخطايا بمنزلة نار جهنم لانها مستوجبة لها بحسب وعد الشارع قال تعالى (ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم) فبعد عن اطفاء حرارتها بالغسل تأكيد في الاطفاء وبالغ فيه باستعمال المبردات ترفيا عن الماء الى ابرد منه وهو الثلج ثم الى ابرد من الثلج وهو البرد بدليل جموده لان ما هو ابرد فهو اجمد وما تثليث الدعوات فيحتمل ان يكون نظرا الى الازمنة الثلاثة فالمباعدة للمستقبل والتنقية للحال والغسل للماضى

(ذكر ما يستنبط منه) ذكر البخارى لهذا الحديث في هذا الباب دليل على انه يرى الاستفتاح بهذا وقد اختلف الناس فيما يستفتح به الصلاة فابو حنيفة واحمد يريان الاستفتاح بما رواه ابو داود والترمذى وابن ماجه فابو داود

عن حسين بن عيسى حدثنا طلق بن غنام حدثنا عبد السلام بن حرب الملائي عن بديل بن ميسرة عن ابي الجوراء عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت « كان رسول الله ﷺ اذا استفتح الصلاة قال (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك) والترمذي وابن ماجه من حديث حارثة بن ابي الرجال عن عمرة عن عائشة « ان النبي ﷺ كان اذا استفتح الصلاة قال سبحانك اللهم » الى آخره نحوه وابو الجوراء بالجيم والراء واسمه اوس بن عبد الله الرقي البصري (فان قلت) قال ابوداود وهذا الحديث ليس بالمشهور عن عبد السلام بن حرب لم يروه الاطلاق بن غنام وقدر روى قصة الصلاة جماعة غير واحد عن بديل لم يذكر وافي شيئا من هذا وقال الترمذي هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وحارثة قد تكلم فيه (قلت) قد اخرج الحاكم في المستدرک بالا سنادا عن اسناد ابي داود واسناد الترمذي وقال صحيح الاسناد ولم يعخر جاء ولا احفظ في قوله « سبحانك اللهم وبحمدك » في الصلاة اصح من هذا الحديث وقد صرح عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه كان يقول ثم اخرج عن الاعمش عن الاسود عن عمر قال وقد اسنده بعضهم عن عمرو ولا يصح واخرجه مسلم في صحيحه عن عبدة وهو ابن ابي لبابة ان عمر بن الخطاب كان يجهر بهؤلاء الكلمات يقول « سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك » وقال المنذرى وعبدة لا يعرف لسماع من عمر وانما سمع من ابنه عبد الله ويقال انه راى عمر رؤيته وقال صاحب التنقيح وانما اخرج مسلم في صحيحه لانه سمع مع غيره وقال الدارقطني في كتابه العلل وقدر واه اسماعيل بن عياش عن عبد الملك بن حديد بن ابي غنية عن ابي اسحاق السبيعي عن الاسود عن عمر عن النبي ﷺ وخالفه ابراهيم النخعي فرواه عن الاسود عن عمر قوله وهو الصحيح وروى الترمذي من حديث ابي سعيد الخدري قال « كان النبي ﷺ اذا قام الى الصلاة كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يقول اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه » ثم قال وفي الباب عن علي وعبد الله بن مسعود وعائشة وجابر وجبير بن مطعم وابن عمر ثم قال وحديث ابي سعيد اشهر حديث في هذا الباب وقد اخذ قوم من اهل العلم بهذا الحديث واما اكثر اهل العلم فقالوا انما روى عن النبي ﷺ انه كان يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وهكذا روى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من التابعين وغيرهم (قلت) . اما حديث علي فأخرجه اسحاق بن راهويه في اول كتاب الجامع عن الليث بن سعد عن سعيد بن يزيد عن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب عن النبي ﷺ انه كان يجمع في اول صلاته بين سبحانك اللهم وبحمدك وبين وجهت وجهي الى آخرها قال اسحاق والجمع بينهما احب الى وفي كتاب العلل لابن ابي حاتم سئل احمد بن سلمة اي عن هذا الحديث فقال حديث موضوع باطل لا اصل له ارى ان هذا من رواية خالد بن القاسم المدائني وقد كان خرج الى مصر فسمع من الليث ورجع الى المدائن فسمع منه الناس فكان يوصل المراسيل ويضع لها اسانيد فخرج رجل من اهل الحديث الى مصر فكتب كتب الليث هنالك ثم قدم بها بغداد فعارضوا بتلك الاحاديث فبان لهم ان احاديث خالد مفتعلة وقدر روى مسلم حديثه على منفردا بقوله « وجهت وجهي » فقط اخرج في التهجد من رواية عبيد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب « ان رسول الله ﷺ كان اذا قام الى الصلاة قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض خنيها مسلما وما انا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا من المسلمين » وفي رواية لمسلم « وانا اول المسلمين اللهم انت الملك لا اله الا انت » الحديث . واما حديث عبد الله بن مسعود فاخرجه الطبراني في معجمه من حديث ابي الاحوص عن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ اذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره . واما حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فقد ذكرناه عن قريب . واما حديث جابر رضي الله تعالى عنه فاخرجه الدارقطني عنه « كان رسول الله ﷺ يستفتح الصلاة بسبحانك اللهم وبحمدك » الى آخره وقال ابن الجوزي وبعده ابن قدامة رجال اسنده كلهم ثقات وطمع فيه

ابو حاتم الرازى . واما حديث جبير بن مطعم فاخرجه ابو داود عن ابن جبير بن مطعم عن ابيه انه رأى رسول الله ﷺ يصلى صلاة قال عمر ولا أدري أى صلاة هى قال الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا والحمد لله حمدا كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا ثلاثا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفثه وهمه . واما حديث ابن عمر فاخرجه الطبرانى في معجمه من حديث محمد بن المنكدر عن عبد الله بن عمر قال « كان رسول الله ﷺ اذا افتتح الصلاة قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض خنيقا وما انا من المشركين سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين » وقد ذكرنا عن مسلم انه اخرج عن علي وجهت وجهي الى آخره (قلت) وفي الباب ايضا عن انس اخرجه الدارقطني من حديث حميد عن انس قال « كان رسول الله ﷺ اذا افتتح الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي باهاميه اذنيه ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك » ثم قال ورجال اسنده كلهم ثقات وعن الحكم بن عمار الثمالي اخرجه الطبرانى عنه قال « كان رسول الله ﷺ يعامنا اذا قمنا الى الصلاة فارفعوا ايديكم ولا تخالفوا اذانكم ثم قولوا سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وان لم تزيدوا على التكبير اجزا كم » وعن واثلة اخرجه الطبرانى عنه ان رسول الله ﷺ « كان يقول اذا افتتح الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك » الى آخره وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اخرجه الدارقطني عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب كان النبي عليه الصلاة والسلام اذا كبر للصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره وقال الدارقطني والمحفوظ انه موقوف على عمر رضى الله تعالى عنه وقد مر الكلام فيه مستوفي عن قريب واستحب الشافعى الاستفتاح بحديث على من عند مسلم وقد مضى عن قريب وقال ابن الجوزى كان ذلك في اول الامر او النافلة (قلت) كان في النافلة والدليل عليه ما رواه النسائي من حديث محمد بن مسلمة « ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام يصلى تطوعا قال وجهت وجهي الى آخره ولكن في صحيح ابن حبان كان اذا قام الى الصلاة المكتوبة » قاله وقال ابن قدامة العمل به متروك فانا لانعلم احدا استفتح بالحديث كله وانما يستفتحون بأوله وقال ابن الاثير في شرح المسند الذى ذهب اليه الشافعى في الام انه يأتى بهذه الاذكار جميعا من اولها الى آخرها في الفريضة والنافلة واما المزني فروى عنه انه يقول وجهت وجهي الى قوله من المسلمين قال ابو يوسف يجمع بين قول سبحانك اللهم وبحمدك وبين قول وجهت وجهي وهو قول ابى اسحاق المروزي وابى حامد الشافعيين وفي المحيط يستحب قول وجهت وجهي قبل التكبير وقيل لا يستحب لتطويل القيام مستقبل القبلة من غير صلاة وقال ابن بطال ان الشافعى قال احب للامام ان يكون له سكتة بين التكبير والقراءة ليقر المأموم فيها ثم قال وحديث ابى هريرة رد اللملة التي علل بها الشافعى هذه السكتة لان باهريرة سأل الشارع عنها فقال اقول اللهم يا عدلى آخره ولو كان ليقرا من وراء الامام فيها لذكر ذلك فيين ان السكتة تغير ما قاله الشافعى وقال صاحب التوضيح هذا الذى قاله عن الشافعى غلط من اصله فان الذى استحبه الشافعى السكتة فيها لاجل قراءة المأموم الفاتحة انما هي السكتة الثالثة بعد قوله آمين وزده ابن المنير ايضا بأنه لا يلزم من كونه اخره بصفة ما يقول ان لا يكون سبب السكوت ما ذكره وقيل هذا الثقل من اصله غير معروف عن الشافعى ولا عن اصحابه الا ان الفرز الى قال في الاحياء ان المأموم يقرأ الفاتحة اذا اشتغل الامام بدعاء الافتتاح وخولف في ذلك بل اطلق المتولى وغيره تقديم المأموم قراءة الفاتحة على الامام وفي وجهه ان فرغها قبله بطلت صلاته والمعروف ان المأموم يقرأها اذا سكت الامام بين الفاتحة والسورة وهو الذى حكاه عياض وغيره عن الشافعى وقد نص الشافعى على ان المأموم يقول دعاء الافتتاح كما يقوله الامام (قلت) قال المزني وهو في حق الامام فقط وقال بعضهم والسكتة التي بين الفاتحة والسورة ثبت فيها حديث سمرة عند ابى داود وغيره (قلت) قال ابو داود وحدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا اسماعيل عن يونس عن الحسن قال قال سمرة خففت سكتتين في الصلاة سكتة اذا كبر الامام حين يقرأ وسكتة اذا فرغ من فاتحة الكتاب وسورة عند الركوع قال فانكر ذلك عليه عمر ابن بن الحصين قال فكتبوا في ذلك الى المدينة الى ابى فصدق سمرة قوله « سكتة اذا كبر الامام »

فيه دليل لا يبي حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل والجمهور انه يستحب دعاء الافتتاح وقال مالك لا يستحب دعاء الافتتاح بعد تكبيرة الافتتاح قوله «وسكتة اذا فرغ» اي عند فراغ الامام من فاتحة الكتاب وسورة وقال الخطابي وهذه السكتة ليقرأ من خلف الامام ولا ينازعه في القراءة وهو مذهب الشافعي وعندنا يحبان لا يقرأ المقتدى خلف الامام فتحمل هذه السكتة عندنا على الفصل بين القراءة والركوع بالتأني وترك الاستعجال بالركوع بعد الفراغ من القراءة ولكن حد هذه السكتة قدر ما يقع به الفصل بين القراءة والركوع حتى اذا طال جدا فان كان عمدا يكره وان كان سهواً يجب عليه سجدة السهولان فيه تأخير الركوع وقال ابو داود وكذا قال حميد وسكتة اذا فرغ من القراءة وقد حمل البعض هذه السكتة على ترك رفع الصوت بالقراءة دون السكوت عن القراءة وقال ابو داود حدثنا القعني قال مالك لا بأس بالدعاء في الصلاة في اوله وفي اوسطه وفي آخره في الفريضة وغيرها (قلت) وكذا روى عن الشافعي وقال البغوي وبأى دعاء من الادعية الواردة في هذا الباب استفتح حصلت سنة الافتتاح وعندنا لا يستفتح الا بسبحانك اللهم الى آخره واما الادعية المذكورة في هذا الباب فان اراد يدعوا بها في آخر صلاته بعد الفراغ من التشهد في الفرض واما باب النفل فواسع وكل ما جاء في هذه الادعية فمحمول على صلاة الليل وقال ابن بطال لو كانت هذه السكتة فيما واظب عليه الشارع لنقلها اهل المدينة عيانا وعملا فيحتمل انه عليه السلام فعلها في وقت ثم تركها فتركها واسع وقال صاحب التوضيح الحديث ورد بلفظ «كان اذا قام الى الصلاة» و بلفظ «كان اذا قام يصلي تطوعا» و بلفظ «كان اذا قام الى الصلاة المكتوبة» قاله «وكان هنا يشعر بالمداومة عليه (قلت) اذا ثبتت المداومة يثبت الوجوب ولم يقل به احد .

١٣٣ - **حدثنا ابن أبي مرزيم** قال أخبرنا نافع بن عمر قال حدثني ابن أبي مليكة عن أسماء بنت أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سلى صلاة الكسوف فقام فأطال القيام ثم ركع فأطال الركوع ثم قام فأطال القيام ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع ثم سجد فأطال السجود ثم رفع ثم سجد فأطال السجود ثم رفع ثم سجد فأطال السجود ثم ركع فأطال الركوع ثم قام فأطال القيام ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع فسجد فأطال السجود ثم رفع ثم سجد فأطال السجود ثم انصرف فقال قد دنت من الجنة حتى لو أجزأت عليهما لجنستكم بقطاف من قطافها ودنت من النار حتى قلت أي رب أو أنا معهم فإذا امرأة حسبت أنه قال تحديشها هرة قلت ما شأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعا لا أطعمتها ولا أركلتها نأكل قال نافع حسبت أنه قال من خشيش الارض أو خشاش .

لم يقع بين هذا الحديث والحديث الذي قبله شيء من لفظة باب مجردة ولا ترجمة في رواية ابن ذروابي الوقت وكذا لم يذكر ابو نعيم ولا ذكره ابن بطال في شرحه ووقع في رواية الاصيلي وكرمة لفظة باب بلا ترجمة وكذا ذكره الاسماعيل لفظة باب بلا ترجمة ثم على تقدير عدم وقوع شيء من ذلك بين الحديثين يطلب وجه المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة فقال بعضهم فعلى هذا مناسبة الحديث غير ظاهرة للترجمة (قلت) ظاهرة وهي في قوله «فقام فأطال القيام» لان اطالة النبي صلى الله عليه وسلم القيام بحسب الظاهر كانت مشتملة على قراءة الدعاء وقراءة القرآن وقد علم ان الدعاء عقيب الافتتاح قبل الشروع في القراءة فصدق عليه باب ما يقول بعد التكبير وهي مطابقة ظاهرة جدا وقد قال الكرمانى لما كانت قراءة دعاء الافتتاح مستلزمة تطويل القيام وهذا فيه تطويل القيام ذكره ههنا من جهة هذه المناسبة (قلت) هذا غير سديد لان الترجمة باب ما يقول بعد التكبير وليست في تطويل القيام وقال بعضهم واحسن منه ما قاله ابن رشيد يحتمل ان تكون المناسبة في قوله «حتى قلت أي رب أو أنا معهم» لانه وان لم يكن فيه دعاء ففيه مناجاة واستعطاف فيجمعه مع الذي قبله جواز دعاء الله ومناجاته بكل ما فيه خضوع ولا يمتنع بما ورد في القرآن خلافا للحنفية انتهى (قلت) هذا كلام طائفة اما ولا فلا نه لا يدل

اصلا على المقصود على ما لا يخفى على من له ذوق من طعم تراكيب الكلام واما ثانيا فلان العبد كيف يناجى ربه ويستعطفه وهو ساكت ومقام المناجاة والاستعطاف يكون بكل ذكر يليق لذاته وصفاته والحال ان الله حث عبده في غير موضع من القرآن وحث عليه ﷺ في غير موضع من حديثه بذكره ومدح الذاكرين والذكرات وكل ذلك باللسان وهو ترجان القلب ومجرد الخضوع لا يقنى عن الذكر والحسن في الخضوع مع الذكر واما ثالثا فكيف يقول ولا يختص بما ورد في القرآن افيلىق للعبد ان يقول في صلاته وهى محل المناجاة والخضوع اللهم اعطى الف دينار مثلا او زوجى امرأة فلانية وهذا ينافى الخضوع والخشوع وكيف وقد قال ﷺ «ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس» الحديث واما على تقدير وقوع لفظة باب بين الحديثين فهى بمنزلة الفصل من الباب الذى قبله وتكون المناسبة بينهما تعلقا ماوالذى ذكره السكرمانى هو هذا التعلق فافهم *

(ذكر رجاله) وهم اربعة * الاول سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم الجمحى مولاهم البصرى * الثانى نافع بن عمر ابن عبد الله الجمحى القرشى من اهل مكة ذكر الطبرى انه مات بمكة سنة تسع وستين ومائة * الثالث عبد الله بن عبد الرحمن ابن ابي مليكة ابوبكر ويقال ابو محمد واسم ابي مليكة بضم الميم زهير بن عبد الله التيمى الاحول المكي القاضى على عهد ابن الزبير رضى الله تعالى عنهم * الرابع اسماء بنت ابي بكر الصديق ام عبد الله بن الزبير وهى التى يقال لها ذلت النطاقين اخت عائشة ام المؤمنين ماتت بمكة سنة ثلاث وسبعين وكانت بنت مائة سنة (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الغنعة في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه ما بين بصرى ومكى وفيه رواية التالبي عن الصحابة *

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا في الشرب عن سعيد بن ابي مريم (قلت) اخرجه في باب فضل سقى الماء حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة «عن اسماء بنت ابي بكر ان النبي ﷺ صلى صلاة الكسوف فقال دنت منى النار حتى قلت اى رب اوانا معهم فاذا امرأة حسبت انه قال تحذوها» قال ما شأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعا» انتهى فسنده يعين سند حديث هذا الباب الا ان فى المتن اقتصارا وبعض اختلاف واخرجه النسائى في الصلاة عن ابراهيم بن يعقوب عن موسى بن داود واخرجه ابن ماجه فيه عن عكر بن ساعمة ثلاثتهم عن نافع بن عمر عن ابن مليكة به وصلاة الكسوف رويت عن اربعة وعشرين نفسا من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وهم اسماء بنت ابي بكر اخرجه الستة خلا الترمذى فانفق عليه الشيخان من رواية فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر واخرج ابو داود عنه في الامر بالعنافة في كسوف الشمس واخرج البخارى ومسلم وابن ماجه من رواية ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر ورواه مسلم من رواية صفية بنت شيبة عن اسماء * وابن عباس اخرج حديثه مسلم عن محمد بن المتى وابوداود عن مسدد والترمذى عن بندار والنسائى عن محمد بن المتى واخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة والنسائى عن يعقوب بن ابراهيم وانفق عليه الشيخان وابوداود والنسائى من رواية عطاء بن يسار عن ابن عباس * وعلى بن ابي طالب اخرج حديثه احمد من رواية حنشل عنه وعائشة اخرج حديثها الائمة الستة فالبخارى عن عبد الله بن محمد وانفق عليه الشيخان وابوداود والنسائى من رواية الازاعى والنسائى من رواية عبد الرحمن بن ابي بكر واخرجه خلا الترمذى من رواية يونس بن يزيد ورواه مسلم والنسائى من رواية شعيب بن ابي حمزة وعلقه البخارى من رواية سليمان بن كثير وسفيان بن حسين ستهم عن الزهري وقد وصل الترمذى رواية سفيان بن حسين وانفق عليه الشيخان وابوداود والنسائى من رواية هشام بن عروة عن ابيه وابوداود من رواية سليمان بن يسار عن عروة ورواه مسلم وابوداود والنسائى من رواية هشام بن عروة عن ابيه وابوداود من رواية غيب بن عمير وفي رواية لمسلم عن عبيد بن عمير عن عائشة * وعبد الله بن عمرو اخرج حديثه البخارى ومسلم والنسائى من رواية ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو ولحديث آخر رواه ابوداود من رواية عطاء بن السائب

عن ابيه عن عبدالله بن عمرو وسكت عليه . والنعمان بن بشير اخرج حديثه ابو داود والنسائي من رواية ابي قلابة عن النعمان بن بشير . والمغيرة بن شعبة اخرج حديثه الشيخان من رواية زياد بن علاقة . وابو مسعود اخرج حديثه الشيخان والنسائي وابن ماجه من رواية قيس بن ابي حازم قال سمعت ابا مسعود الحديث . وابو بكرة اخرج حديثه البخاري والنسائي من رواية الحسن عن ابي بكرة . وسمرة بن جندب اخرج حديثه اصحاب السنن من رواية ثعلبة ابن عباد بكسر العين وتخفيف الباء الموحدة . وابن مسعود اخرج حديثه احمد من طريق ابن اسحق . وابن عمر رضى الله تعالى عنهما اخرج حديثه الشيخان والنسائي من رواية القاسم بن محمد بن ابي بكر عن ابن عمر . وقبيصة الهلالي اخرج حديثه ابو داود والنسائي من رواية ابي قلابة عنه . وجابر اخرج حديثه مسلم وابو داود والنسائي من رواية هشام الدستوائي عن ابي الزبير عن جابر . وابو موسى اخرج حديثه الشيخان والنسائي من رواية يزيد ابن عبدالله . وعبد الرحمن بن سمرة اخرج حديثه مسلم وابو داود والنسائي . وابي بن كعب اخرج حديثه ابو داود من رواية ابي حفص الرازي . وبلال اخرج حديثه البزار والطبراني في الكبير والاسوسط من رواية عبد الرحمن ابن ابي ليلى عن بلال . وحذيفة اخرج حديثه البزار من رواية محمد بن ابي ليلى . ومحمود بن ليث اخرج حديثه احمد من رواية عاصم بن عمرو بن قتادة عنه . وابو الدرداء اخرج حديثه الطبراني في الكبير من رواية زياد بن صخر عنه . وابو هريرة اخرج حديثه النسائي من رواية محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة . وام سفيان اخرج حديثها الطبراني في الكبير من رواية موسى بن عبد الرحمن عنها . وعقبة بن عامر اخرج حديثه الطبراني في الكبير بلفظ « لما توفي ابراهيم عليه السلام كسفت الشمس » الحديث *

(ذكر معناه) قوله « صلاة الكسوف » روى جماعة ان الكسوف يكون في الشمس والقمر وروى جماعة فيهما بالخاء وروى جماعة في الشمس بالكاف وفي القمر بالخاء والكثير في اللغة هو اختيار الفراء ان يكون الكسوف للشمس والكسوف للقمر يقال كسفت الشمس وكسفها الله عز وجل وانكسفت وخسف القمر وخسف الله وانخسف وذ كر ثعلب في الفصح انكسفت الشمس وخسف القمر اجود الكلام وفي التهذيب لا يبي منصور خسف القمر وخسفت الشمس اذا ذهب ضوءها وقال ابو عبيدة معمر بن المثنى خسف القمر وكسف واحد ذهب ضوءه وقيل الكسوف ان يكسف بضمهم والخسوف ان يخسف بكهما قال تعالى (نخسفنا به وبداره الارض) وقال ابن حبيب في شرح الموطأ الكسوف تغير اللون والخسوف انخسافهما وكذلك تقول في عين الاعور اذا انخسفت وغارت في جفن العين وذهب نورها وضوؤها وقال القرطبي وكسف الشمس والقمر تكسف كسوفاً فهي كاسفة وكسفت فهي مكسوفة وقوم يقولون انكسفت وهو غلط وقال الجوهري والعامية تقول انكسفت وفي الحكم كسفها الله واكسفها الاول اعلى والقمر كالشمس وقال اليزيدي كسف القمر وهو يخسف خسوفاً فهو خسيف وخسيف وانخسف انخسافاً قال وانخسف اكثر في السنة الناس وفي شرح الفصح كسفت الشمس اي اسودت في رأى العين من ستر القمر اياها عن الابصار وبعضهم يقول كسفت على ما لم يسم فاعله وانكسفت قوله « ثم انصرف » اي من الصلاة بعد ان فرغ منها على هذه الهيئة قوله « دنت » اي قربت من الدنوقوله « لو اجترأت » من الجرأة وهو الجسارة وانما قال ذلك لانه لم يكن مأذوناً من عند الله بأخذه قوله « بقطاف » بكسر القاف قال الجوهري القطف بالكسر العقود ويجمعه جاء القرآن « قطوفها » والقطاف بالكسر وبالفتح وقت القطف بالفتح يقال قطفت العنب قطعاً وقال ابن الاثير القطف بالكسر اسم لكل ثابطة قطف كالذبح والطحن ويجمع على قطاف وقطوف واكثر المحدثين يرويه بفتح القاف وانما هو بالكسر قوله « اوانا معهم » بهمزة الاستفهام بعدها واو عاطفة في رواية الاكثرين وبجذف الهمزة في رواية كريمة وهي مقدرة وقال الكرمانى عطف الواو على مقدر بعدها همزة يدل عليه السياق ولم يبين ذلك ولا غيره الذي اخذ منه وفي رواية ابن ماجه واقيهم وقال الاسماعيلي والصحيح اوانا معهم قوله « فاذا امرأة » كلمة اذا للمفاجأة فتختص بالجل الاسمية ولاتحتاج الى جواب ومعناها الحال لا الاستقبال نحو خرجت فاذا الاسد بالباب قوله « حسبت انه قال »

جملة معترضة بين قوله «امراة» وبين قوله «تخدشها» اى قال ابو هريرة حسب ان رسول الله ﷺ قال هكذا فسرهُ الكرماني وقال غيره قائل ذلك هو نافع بن عمر راوى الحديث والضمير في انه لابن ابي مليكة وذكر ان الاسماعيلي بينه كذا قوله «تخدشها» من الخدش بفتح الحاء المعجمة وسكون الدال المهملة وفي آخره شين معجمة وهو خدش الجلد وقشره بعود او نحوه وهو من باب ضرب يضرب قوله «هرة» بالرفع فاعل لقوله «تخدشها» قوله «لا اطعمتها» اى لا اطعمت المرأة الهرة هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره «لاهي اطعمتها» بالضمير الراجع الى المرأة قوله «تأكل» من الاحوال المنتظرة قوله «قال نافع» وهو ابن عمر راوى الحديث قوله «حسبت انه قال» فاعل حسبت هو نافع والضمير في انه يرجع الى ابن ابي مليكة قوله «من خشيش الارض او خشاش الارض» كذا وقع في هذه الرواية بالشك والخشيش بفتح الحاء المعجمة وهو حشرات الارض وهوامها والخشاش بكسر الحاء هو الحشرات ايضا وقال ابن الاثير تأكل من خشاش الارض وفي رواية من خشيشها وهي بمناء ويروى بالحاء المهملة وهو بابس النبات وهو وهم وقيل انما هو خشيش بضم الحاء المعجمة تصغير خشاش على الحذف او خشيش بغير حذف وقال الخطابي الخشيش ليس بشيء وانما هو الخشاش مفتوحة الحاء وهو حشرات الارض *

(ذكر ما يستنبط منه) وهو على وجوه في الاول ان صلاة الكسوف اجمع العلماء على انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشايخنا انها واجبة للامر بها ونص في الاسرار على وجوبها (قلت) الامر فيها هو قوله ﷺ «اذ ارايتم شيئا من هذه الافزاع فافزعوا الى الصلاة» وثبوتها بالكتاب وهو قوله تعالى «وما ترسل بالآيات الا تخويفا» والكسوف آية من آيات الله تعالى يخوف الله به عباده ليركوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله تعالى التي فيها فوزهم وبالسنة وهو ما ذكرناه وبالاجماع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير انكار من احد *

الوجه الثاني ان يصلى بهائي المسجد الجامع او في مصلى العيد قاله الطحاوي وقالت الشافعية والحنابلة السنن في المسجد لان النبي ﷺ فعلها فيه ولان وقت الكسوف يضيق عن الخروج الى المصلى *

الوجه الثالث في وقت ادائها ما اولها فوقت يجوز فيه اداء النافلة وفيه خلاف يأتي وآخرها فمن مالك لا يصلى بعد الزوال رواه ابن القاسم وفي رواية بن وهب يصلى وان زالت الشمس وعنه لا يصلى بعد العصر ومذهب ابي حنيفة ان طاعت مكسوفة لا يصلى حتى يدخل وقت الجواز قال ابن المنذر وبه اقول خلافا للشافعي وفي المحيط لا يصلى في الاوقات الثلاثة وذكر ابن عمر في الاستذكار قال الليث بن سعد حججت سنة ثلاث عشرة ومائة وعلى الموسم سليمان بن هشام بمكة شرفها الله عطاء بن ابي رباح وابن شهاب وابن ابي مليكة وعكرمة بن خالد وعمر بن شعيب وايوب بن موسى وكسفت الشمس بعد العصر فقاموا قياما يدعون الله في المسجد فقلت لا يوب ما لهم لا يصلون فقال النهي قد جاء عن الصلاة بعد العصر فلذلك لا يصلون انما يذكرون حتى تنجلي الشمس وهو مذهب الحسن بن ابي الحسن وابن علي والثوري وقال اسحاق يصلون بعد العصر ما لم تصفر الشمس وبعد صلاة الصبح ولا يصلون في الاوقات الثلاثة فلو كسفت عند الغروب لم يصل اجماعا وقال ابن قدامة اذا كان الكسوف في غير وقت صلاة جعل بمكان الصلاة شرعا هذا ظاهر المذهب لان النافلة لاتفعل اوقات النهي سواء كان لها سبب اولم يكن روى ذلك عن الحسن وابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم وابي حنيفة ومالك وابي ثور ونص عليه احمد روى قتادة قال انكسفت الشمس ونحن بمكة شرفها الله تعالى بعد العصر فقاموا قياما يدعون فسألت عطاء عن ذلك فقال هكذا يصنعون وروى اسماعيل بن سعد عن احمد انهم يصلونها في اوقات النهي قال ابوبكر بن عبد العزيز وبالاول اقول وهذا اظهر القولين *

الوجه الرابع في صفتها وهي كبشة النافلة عندنا بغير اذان ولا اقامة مثل صلاة الفجر والجمعة في كل ركعة ركوع واحد وبه قال النخعي والثوري وابن ابي ليلى وهو مذهب عبد الله بن الزبير رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عباس وروى ذلك ايضا عن ابن عمر وابي بكرة وسمرة بن جندب وعبد الله بن عمرو وقيصة الهلالي والتمان بن بشير وعبد الرحمن بن سمرة وعند الشافعي ومالك واحمد وابي ثور وعلما الحجاز صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة

من المكتوبات والتطوع مع كل ركعة سجدتان فانظر على ذلك ان تكون صلاة الكسوف كذلك وقال ابن حزم العمل بما صح وراى عليه اهل بلده وقديحوز ان يكون ذلك اختلاف اباحة وتسعة غير سنة (قلت) الصواب ان لا يقال اختلفوا في صلاة الكسوف بل تحيروا فكل واحد منهم تعلق بمحدث وراى من غيره بحسب ما دى اليه اجتهاده في صحته فابو حنيفة تعلق باحد من ذكرناهم من الصحابة موافقتها القياس في ابواب الصلاة وقال ابو اسحق المروزي وابو الطيب وغيرهما تحمل احاديثنا على الاستحباب واحاديثهم على الجواز وقال السروجي قلنا لم يفعل ذلك بالمدينة الامرة واحدة فاذا حصل هذا الاضطراب الكثير من ركوع واحد الى عشر ركوعات يعمل بماله اصل في الشرع انتهى (قلت) فيه نظر لانه فعل صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف غير مرة وفي غير سنة فروى كل واحد ما شاهده من صلاته صلى الله عليه وسلم وضبطه من فعله وذكر النووى في شرح المذهب ان عند الشافعية لا تجوز الزيادة على ركوعين وبه قطع جمهورهم قال وهو ظاهر نصوصه (قلت) الزيادة من العدل مقبولة عندهم وقد صحت الزيادة على الركوعين ولم يعملوا بها فكل جواب لهم عن الزيادة على الركوعين فهو جواب لنا عما زاد على ركوع واحد وقال السرخسي وتأويل الركوعين فما زادانه صلى الله عليه وسلم طول الركوع فيها فانه عرضت عليه الجنة والنار فلبعض القوم وظنوا انه رفع راسه فرفعوا رؤسهم ومن خلف الصف الاول ظنوا انه ركع ركوعين فرووه على حسب ما وقع عندهم (قلت) وفيه نظر لا يخفى وقيل رفع راسه صلى الله تعالى عليه وسلم ليختبر حال الشمس هل انجلت ام لا وهكذا فعل في كل ركوع وفيه نظر ايضا في الوجه الخامس في صفة القراءة فيها فذهب ابى حنيفة ان القراءة تخفى فيها وبه قال مالك والشافعي وقال النووى في شرح مسلم ان مذهبنا ومذهب مالك وابى حنيفة والليث بن سعد وجمهور الفقهاء انه يسر في كسوف الشمس ويجهر في خسوف القمر قال وقال ابو يوسف ومحمد بن الحسن واحمد واسحق يجهر فيهما وحكى الرافعي عن الصيدلاني مثله وقال محمد بن جرير الطبري الجهر والاسرار سواء وما حكاك الثوري عن مالك هو المشهور بخلاف ما حكاك الترمذى وقد حكى ابن المنذر عن مالك الاسرار كقول الشافعي وكذا روى ابن عبد البر في الاستذكار وقال المازري ان ما حكاك الترمذى عن مالك من الجهر بالقراءة رواية شاذة ما وقفت عليها في غير كتابه قال وذكرها ابن شعبان عن الواقدي عن مالك وقال القاضي عياض في الاكالا والقرطبي في المفهم ان معن بن عيسى والواقدي رويان مالك الجهر قالا ومشهور قول مالك الاسرار فيها وامام احكاك الترمذى عن الشافعي من الاسرار فهو المعروف عنه وهو الذي رواه البويطي والمزني وحكى الرافعي ان اباسليمان الخطابي ذكر ان الذي يحى على مذهب الشافعي الجهر فيهما وتابعه النووى في الروضة على نقله ذلك وتعقبه في شرح المذهب فقال ان ما نقله عن الخطابي لم اراه في كتاب له وتعقب صاحب المهمات ايضا الرافعي بان الذي نقله الخطابي في معالم السنن الاسرار وقال شارح الترمذى ما نقله الرافعي عن الخطابي موجود عنه وقد ذكره في كتابه اعلام الجامع الصحيح فقال بعد ان حكى عن مالك والشافعي واهل الراى ترك الجهر لحديث ابن عباس انه قال فخرنا قراءته فلو جهر لما احتاج الى الخزر قال والجهر اشبه بمذهب الشافعي لان عائشة ثبتت الجهر قال ويحوز ان ابن عباس وقف في آخر الصف فلم يسمع واحتج الطحاوى لابي حنيفة والشافعي ومن معهما في الاسرار بحديث ابن عباس اخرجه في معاني الآثار انه قال ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف حرفا ورواه البيهقي واحمد والطبراني وابو يعلى في مسانيدهم وابونعيم في الحلية ومحدث سمره ابن جندب قال «صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف ولا نسمع له صوتا» واخرجه النسائي والطبراني مطولا ثم احتج لابي يوسف ومحمد من معهما في الجهر بحديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره ثم قال يجوز ان يكون ابن عباس وسمره لم يسمعا من النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته حرفا وقد جهر فيها بعدها عنه فهذا لا يثبت الجهر وقال ايضا النظر في ذلك ان يكون حكمها كحكم صلاة الاستسقاء عندهم يراها وصلاة العيدين لان ذلك هو المفعول في خاص من الايام فكذلك هذا (قلت) ظهر من كلامه انه مع ابى يوسف ومحمد (قلت) اختلفت الاحاديث في الجهر والاسرار في صلاة الكسوف فعند مسلم من حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم جهر في صلاة الكسوف وقاله البخارى في صلاة الكسوف وعند ابى داود من رواية

الاوزاعي عن الزهري فذكره بلفظ «قرأ قراءة طويلة فبهرها» يعني في صلاة الكسوف وفي رواية الترمذي من رواية سفيان بن حسين عن الزهري بلفظ «صلى صلاة الكسوف وجهر فيها بالقراءة» وقال هذا حديث حسن صحيح وعند أصحاب السنن من حديث سمرة وابن عباس كما ذكرنا انهما لم يسمعا حرفا ولا شك ان حديث عائشة اسرح بالجهر فيها وحديثهما متفق عليه وقد اجاب عنه القائلون بالاسرار بجوابين احدهما ما قاله النووي في شرح مسلم بأن هذا عند أصحابنا والجمهور محمول على كسوف القمر والثاني ما قاله ابن عبد البر في الاستذكار من الاشارة الى تضعيف الحديث (قلت) يرد الجواب الاول ما رواه اسحق بن راهويه عن الوليد بن مسلم باسناده الى عائشة وان النبي ﷺ صلى بهم في كسوف الشمس وجهر بالقراءة . رواه الخطابي في اعلام الجامع الصحيح من طريق ابن راهويه واما تضعيف ابن عبد البر الحديث فكأنه من جهة سفيان بن حسين عن الزهري فان احدا قال ليس بذلك في حديثه عن الزهري وعن يحيى ثقة في غير الزهري لا يدفع (قلت) قال يعقوب ابن شيبة صدوق ثقة روى له مسلم في مقدمة كتابه واستشهد به البخاري وروى له عن الاربعة ومع ذلك فقد تابعه على ذلك عن الزهري عبد الرحمن بن نمر وسمان بن كثير وان كانا ليني الحديث وقال شارح الترمذي وعلى هذا فاختار الجهر فلذلك قال الخطابي انه اشبه بمذهب الشافعي لقوله اذا صح الحديث فهو مذهبي وقال البخاري حديث عائشة في الجهر اصح من حديث سمرة وقال البيهقي في الخلافات لكنه ليس بأصح من حديث ابن عباس الذي قال فيه نحوا من قراءة سورة البقرة قال الشافعي فيه دليل على انه لم يسمع ما قرأ لان لو سمعه لم يقدره بغيره فان قيل قال الشافعي وروى عن ابن عباس انه قال قتلت الى جنب النبي ﷺ في خسوف الشمس فاسمعت منه حرفا . واجيب بأنه لا يصح هذا عن ابن عباس لان في اسناده ابن لهيعة وفي آخره الواقدي وفي آخر الحكم بن ابان .

الوجه السادس في صلاة خسوف القمر قال اصحابنا ليس في خسوف القمر جماعة وقيل الجماعة جائزة عندنا لكنها ليست بسنة لتعذر اجتماع الناس بالليل وانما يصلي كل واحد منفردا وعند مالك لا صلاة فيه وعند الشافعي يصلي للخسوف كما يصلي للكسوف بجماعة وركوعين وبالجهر بالقراءة وبخطبتين بينهما جلسة وبه قال احمد واسحاق الا في الخطبة واستدل ابو حنيفة ومالك بأن النبي ﷺ جمع لكسوف الشمس ولما خسف القمر في جمادى الآخرة سنة اربع فيما ذكره ابن الجوزي وغيره لم يجمع فيه وقال مالك لم يبلغنا ولا اهل بلدنا ان النبي ﷺ جمع لخسوف القمر ولا نقل عن احد من الائمة بعده انه جمع فيه وذكر ابن قدامة ان اكثر اهل العلم على مشروعية الصلاة لخسوف القمر فعلمه ابن عباس وبه قال عطلة والحسن وابوثور وهو مروي عن عثمان بن عفان وجماعة الحديثين وعمر بن عبد العزيز مستدلين بقوله «ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله فاذا رايتم ذلك فصلوا» وروى الدارقطني من حديث اسحاق بن راشد عن الزهري عن عروة عن عائشة «ان النبي ﷺ كان يصلي في كسوف الشمس والقمر اربع ركعات واربع سجعات ويقرأ في الركعة الاولى بالعنكبوت او الروم وفي الثانية يس» وفي حديث قبيصة مرفوعا «اذا انكسفت الشمس او القمر فصلوا» وروى الدارقطني بسند جيد من حديث حبيب بن ثابت عن طاوس عن ابن عباس «ان رسول الله ﷺ صلى في كسوف الشمس والقمر ثمان ركعات في اربع سجعات» وبوب البخاري باب الصلاة في كسوف القمر على ما يحكي بيانه ان شاء الله تعالى *

(قائدة) اختلفت الاحاديث الواردة في كيفية صلاة الكسوف من الاختصار على ركوعين كما في حديث ابى بكر وغيره وثلاث ركوعات في كل ركعة كما في حديث جابر واربع ركوعات في ركعتين كما في حديث عائشة وغيره وست ركوعات في ركعتين كما في حديث جابر (١) وغيره وثمان ركوعات في ركعتين كما في حديث ابى بن كعب وخمسة عشر ركعة في ثلاث ركوعات رواه الحاكم في المستدرک عن ابى بن كعب . ومما يستفاد من الحديث المذكور ان الجنة والنار مخلوقتان اليوم وهو مذهب اهل السنة والجماعة . وفيه ان تعذيب الحيوان غير جائز وان المظلوم من الحيوان يسلط يوم القيامة على ظالمه وفيه معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم .

﴿ بَابُ رَفْعِ الْبَصَرِ إِلَى الْإِمَامِ فِي الصَّلَاةِ ﴾

اي هذا باب في بيان رفع المصلي بصره الى الامام في الصلاة وجه المناسبة بين البابين من حيث ان المصلي بعد افتتاحه بالتكبير واستفتاحه ينبغي ان يراقب امامه بالنظر اليه لاصلاح صلاته وقال ابن بطال فيه حجة لملك في ان نظر المصلي يكون الى جهة القبلة وعند اصحابنا يستحب له ان ينظر الى موضع سجوده لانه اقرب للخشوع وبه قال الشافعي

﴿ وَقَالَتْ عَائِشَةُ قَالَتُ النَّبِيُّ ﷺ فِي صَلَاةِ الْكُوفِ قَرَأْتُ جَهَنَّمَ بِحُطْمٍ بَعْضُهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأْخُرْتُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «حين رايتموني تأخرت» وذلك لانهم كانوا يراقبونه ﷺ فلذلك قال «حين رايتموني تأخرت» وهذا طرف من حديث وصله البخاري في باب اذا انقلبت الدابة وهو في اواخر الصلاة قوله «رايت جهنم» وقال الكرماني ويروى «فرايت» بالفاء عطفا على ما تقدمه في حديث في صلاة الكسوف مطولا قوله «يحطم» بكسر الطاء اي يكسر وفيه الخطمة وهي من اماء النار لانها تحطم ما يلقى فيها

١٣٤ ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ هُمَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْنَا لَخَبَابٍ أَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلنا بيم كنتم تعرفون ذلك قال باضطراب لحيته ﴾

مطابقته للترجمة في قوله «باضطراب لحيته» وذلك لانهم كانوا يراقبونه في الصلاة حتى كانوا يرون اضطراب لحيته من جنبه (ذكر رجاله) وهم ستة . الاول موسى بن اسماعيل المقرئ ابوسلمة التبوذكي وقد تكرر ذكره . الثاني عبد الواحد بن زياد بكسر الزاي وتحفيف الياء آخر الحروف . الثالث سليمان الاعمش . الرابع عماره بضم العين المهملة وتحفيف الميم ابن عمير تصغير عمر التيمي بن تيم الله الكوفي . الخامس ابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن سحيرة بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة والراء الازدي . السادس خباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة وفي آخره باء اخرى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وتشديد التاء المثناة من فوق ابو عبد الله التيمي لحقه سبي في الجاهلية فاشترته امرأة خزاعية فاعتقه وهو من السابقين الى الاسلام سادس ستة المعدين في الله على اسلامهم شهدوا المشاهد وروى له اثنان وثلاثون حديثا والبخاري خمسة مات سنة سبع وثلاثين بالكوفة وهو اول من صلى عليه على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه منصرفه من صفين

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الضعفة في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع بصيغة الافراد من الماضي وبصيغة الجمع في موضع وفيه رواة ما بين بصرى وكوفي وفيه عن عماره وفي رواية حفص ابن غياث عن الاعمش حدثنا عماره (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن محمد ابن يوسف عن سفيان الثوري وعن عمر بن حفص عن ابيه وعن قتيبة عن جريرو اخرجه ابو داود وفيه عن مسدد عن عبد الواحد اخرجه النسائي فيه عن هناد بن السري عن ابي معاوية واخرجه ابن ماجه وفيه عن علي بن محمد عن وكيع عنهم عن الاعمش عن عماره بن عمير عنه

(ذكر معناه) قوله «اكان» الهمزة فيه للاستفهام والاستخبار قوله «يقرا» قال الكرماني يقرأ اي غير الفاتحة اذ لا شك في قراءتها (قلت) هذا تحكم ولادليل عليه فظاهر الكلام ان سؤلهم عن خباب عن قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الظهر والعصر عن مطلق القراءة لانهم ربما كانوا يظنون ان لا قراءة فيهما لعدم جهر القراءة فيهما الا ترى ما رواه ابو داود في سننه حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن موسى بن سالم حدثنا عبد الله بن عبيد الله قال «دخلت على

ابن عباس في شباب من بني هاشم فقلنا لشاب سل ابن عباس ا كان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر فقال لا لا
فقل له ان ناسا يقرؤون في الظهر والعصر فقال فعله كان يقرأ في نفسه فقال خشا هذه شرم من الاولى كان عبدا مأمورا
بلغ ما ارسل به الحديث وروى الطحاوي من حديث عكرمة «عن ابن عباس انه قيل له ان ناسا يقرؤون في الظهر والعصر
فقال لو كان لي عليهم سيول لقلعت السنتهم ان النبي ﷺ قرا وكانت قراءته لتأقراة وسكوته لتأسكوتا واخرجه
اليزار عن عكرمة ان رجلا سأل ابن عباس عن القراءة في الظهر والعصر فقال قرا رسول الله ﷺ في صلوات
فقرأ فيما قرا فيه وتسكت فيما سكت فقلت كان يقرأ في نفسه فغضب وقال اتهمون رسول الله ﷺ واخرجه احمد
ولفظه عن عكرمة قال قال ابن عباس «قرا رسول الله ﷺ فيما امر ان يقرأ فيه وسكت فيما امر ان يسكت فيه» . (وما
كان ربك نسيا) . (ولقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) . والى هذه الاحاديث ذهب قوم منهم سويد بن غفلة والحسن
ابن صالح وابراهيم بن عليه ومالك في رواية وقالوا لا قراءة في الظهر والعصر أصلا (قلت) فاذا كان الامر كذلك كيف
يقول الكرمانى يقرأ اى غير الفاتحة ويأتى بالتقيد في موضع الاطلاق من غير دليل يقوم به ولكن لا بدع في هذا منه
فانه لم يطلع على احاديث هذا الباب ولا على اختلاف السلف فيه وقصده مجرد تمشية مذهبه نصره لامامه من غير برهان
ونذكر عن قريب الكلام فيه مستوفي قوله «قال نعم» اى نعم كان يقرأ قوله «فقلنا» بالفاء العاطفة ويروى «قلنا»
بدون الفاء قوله «هم كتم» اصلها مخذفت الالف تخفيفا قوله «تعرفون ذلك» ويروى «ذاك» وفي رواية الطحاوي
«باى شئ كتمت تعرفون ذلك» وفي لفظ للبخارى «باى شئ كتمت تعلمون قراءته» وفي رواية ابن ابي شيبة «باى شئ
كتمت تعرفون قراءة رسول الله ﷺ» قوله «ياضرب لحيته» بكسر اللام اى يجر لحيته وقدها في بعض الروايات
«لحيته» بفتح اللام وبالياء بن اولاهما مفتوحة والاخرى ساكنة وهى ثنية لحي بفتح اللام وسكون الحاء وهو منبت اللحية
من الانسان وفي المحكم اللحية اسم لمجمع من الشعر ما ينبت على الخدين والذقن واللعى الذى ينبت عليه العارض والجمع الخ
ولحي والحاء وفي الجامع للقراني يقال لحيه بكسر اللام ولحية بفتح اللام والجمع لحي ولحي ٢٢
(ذكر ما يستفاد منه) استدلل بالحديث المذكور على وجوب القراءة في الظهر والعصر قال الطحاوي رحمه الله بعد ان
روى هذا الحديث فلم يكن في هذا دليل عندنا على انه قد كان يقرأ فيهما لانه قد يجوز ان تضطرب لحيته بتسييح يسبحه
اودعاه ولكن الذى حقق القراءة منه في هاتين الصلاتين ما قد روينا من الآثار التى في الفصل الذى قبل هذا (قلت)
اراد بها ما رواه عن ابي قتادة وابى سعيد الخدرى وجابر بن سمرة وعمران بن حصين وابى هريرة وانس بن مالك وعلى .
اما حديث ابي قتادة فاخرجه البخارى على ما يأتى عن قريب . وكذلك حديث جابر بن سمرة . واما حديث ابي سعيد
الخدرى فاخرجه مسلم عنه «ان النبي عليه الصلاة والسلام كان يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين الاوليين في كل ركعة قدر
ثلاثين آية وفي الاخرين قدر خمس عشرة آية او قال نصف ذلك وفي العصر في الركعتين الاوليين في كل ركعة قدر خمس
عشرة آية وفي الاخرين قدر نصف ذلك» . واما حديث عمران بن حصين فاخرجه مسلم عنه «ان رسول الله ﷺ
صلى الظهر فجعل رجل يقرأ بسبح اسم ربك الاعلى فلما انصرف قال ايكم قرأ او ايكم القارىء قال رجل انا قال قد
علمت ان بعضكم خالفنيها اى نازعني قراءتها . واما حديث ابي هريرة فاخرجه النسائى عن عطاء قال قال ابو هريرة
«كل صلاة يقرأ فيها ما سمعنا رسول الله ﷺ اسمعناك وما اخفى عنا اخفينا عنكم» واما حديث انس فاخرجه
النسائى من حديث عبد الله بن عبيد قال سمعت ابا بكر بن النضر قال كنا بالطرف عند انس فصلى بهم الظهر فلما فرغ قال انى
صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الظهر فقرأ للنبايتين السورتين في الركعتين بسبح اسم ربك الاعلى وبهل اناك حديث
الغاشية» وهذه الاحاديث قد حققت القراءة من النبي ﷺ في الظهر والعصر واتنى ما روى عن ابن عباس الذى ذكرناه
عن قريب لان غيره من الصحابة قد تحققوا قراءة رسول الله ﷺ في الظهر والعصر وقال الخطابي في جواب هذا انه
وهم من ابن عباس لانه ثبت عن النبي ﷺ انه كان يقرأ في الظهر والعصر من طرق كثيرة كحديث قتادة وخباب
ابن الارت وغيرهما (قلت) عندى جواب احسن من هذا مع رعاية الادب في حق ابن عباس وهو ان ابن عباس استند في هذا

اولا على قوله تعالى (اقيموا الصلاة) وهو يحمل بينه النبي ﷺ بفعله ثم قال « صلوا كما رأيتموني اصلي » والمروى هو الافعال دون الاقوال فكانت الصلاة اسم الفاعل في حق الظهر والعصر والفعل والقول في حق غيرها ولم يبلغ ابن عباس قراءته ﷺ في الظهر والعصر فلذلك قال في جوابه عبدالله بن عبدالله بن عباس بن عبد المطلب فلما بلغه خبر قراءته ﷺ فيهما وثبت عنده رجوع عن ذلك القول والدليل عليه ما رواه ابن ابي شبة في مصنفه حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن الحسن العرنى عن ابن عباس « كان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر »

(وما يستفاد منه) ما ترجم عليه البخارى وهو رفع البصر الى الامام . وقد اختلف العلماء في ذلك اغنى في رفع البصر الى اى موضع في صلاته فقال اصحابنا والشافعى وابوتور الى موضع سجوده وروى ذلك عن ابراهيم وابن سيرين وفي التوضيح واستثنى بعض اصحابنا اذا كان مشاهدا للكعبة فانه ينظر اليها وقال القاضى حسين ينظر الى موضع سجوده في حال قيامه والى قدميه في ركوعه والى انفه في سجوده والى حجره في تشهده لان امتداد النظر يلبى فاذا قصر كان اولى وقال مالك ينظر امامه وليس عليه ان ينظر الى موضع سجوده وهو قائم قال واحاديث الباب تشهد له لانهم لو لم ينظروا اليه عليه الصلاة والسلام مارأوا تأخره حين عرضت عليه جهنم ولا راوا اضطراب لحيته ولا استدلوا بذلك على قراءته ولا نقلوا ذلك ولا راوا تناوله فيما تناوله في قبلته حين مثل له الجنة ومثل هذا الحديث قوله ﷺ « انما جعل الامام ليؤتم به » لان الائتام لا يكون الا بمرعاة حر كانه في خفضه ورفع »

١٣٥ - « حدثنا حجاج قال حدثنا شعبة قال انبأنا ابو اسحاق قال سمعت عبدا لله بن يزيد ينخطب قال حدثنا البراء وكان غير كدوب انهم كانوا اذا صلوا مع النبي ﷺ رفع رأسه من الركوع قاموا قياما حتى يروه قد سجد »

مطابقته للترجمة في قوله « حتى يروه قد سجد » (ذكر رجاله) وهم خمسة : الاول حجاج بن منهال وليس هو بحجاج بن محمد لان البخارى لم يسمع منه . الثاني شعبة بن الحجاج . الثالث ابو اسحق وهو عمرو بن عبدالله السبيعي . الرابع عبدالله بن يزيد الانصارى الخطمى ابو موسى الصحابى وكان اميرا على الكوفة . الخامس البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه (ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الانباء بصيغة الجمع ومنعاه الاخبار وقال بعضهم يجوز قول انبأنا في الاجازة ولا يجوز اخبرنا فيها الامقيدا بالاجازة بأن يقول اخبرنا بالاجازة وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه رواية الصحابى عن الصحابى وقد استقصينا الكلام فيه في باب متى يسجد من خلف الامام فان البخارى اخرجه هناك عن مسدد وعن يحيى بن سعيد عن سفيان عن ابى اسحق عن عبدالله بن يزيد عن البراء وفيهما اختلاف في بعض السند والمتن وتكلمنا هناك بجميع ما يتعلق به قوله « قاموا » جواب اذا صلوا قوله « قياما » قال الكرماني مصدر قيل الاولى ان يكون جمع قائم وانتصابه على الحال (قلت الصواب مع الكرماني وانتصابه على المصدرية قوله « حتى يروه » بدون نون الجمع رواية ابى ذر والاصلى وفي رواية كريمة ابى الوقت وغيرها « حتى يرونه » باثبات النون والوجهان جائزان بناء على ارادة فعل الحال والاستقبال قوله « قد سجد » في محل النصب على الحال على الاصل وهو ظهور كلمة قد

١٣٦ - « حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبدا لله بن عباس رضى الله عنهما قال خسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فصلوا قالوا يا رسول الله رأيناك تتناول شيئا في مقامك ثم رأيناك تكلمت قال انى اريت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو اخذته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا »

مطابقته للترجمة ظاهرة وهي في قوله «رأيناك تكلمت» لان رؤيتهم تكلمه تدل على انهم يراقبونه عليه السلام * ورجاله قد مروا غمره وهو حديث مطول اخرجه في باب صلاة الكسوف جماعة عن عبد الله بن مسleme عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال «انخسف الشمس على عهد رسول الله ﷺ فصلى رسول الله ﷺ فقام قياما طويلا» الحديث بطوله وفيه «قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك» الى قوله «ما بقيت الدنيا» وبعده هناك شيء آخر سيأتي واخرج ههنا هذه القطعة عن اسماعيل بن ابي اويس لاجل ما وضع لها هذه الترجمة واخرج عن اسماعيل ايضا عن مالك في بدء الخلق واخرج عن عبد الله بن يوسف في التكاثر واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن رافع عن اسحاق بن عيسى عن مالك بن عيسى عن سويد بن سعيد عن حفص بن ميسرة عن زيد بن اسلم به واخرجه ابوداود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي فيه عن محمد بن مسleme عن ابن القاسم عن مالك به واخرج الترمذي ايضا قطعة من حديث ابن عباس «عن النبي ﷺ صلى في كسوف فقرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم سجد ثم سجدتين والآخرى مثلها» اخرجه عن محمد بن بشار عن يحيى عن سفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن طاوس عن ابن عباس واهله المزي في الاطراف قوله «خسف الشمس» فيه دليل على ان الخسوف ايضا يطلق على كسوف الشمس وفي روايته الاخرى «انخسف» قوله «فصلى» اي صلاة الكسوف قوله «تناول شيئا» اصله تناول فحذفت احدى التائين وفي روايته الاخرى الى ثاني في باب صلاة الكسوف «تناولت» قوله «تكلمت» اي تأخرت قاله في مجمع الفرائد وقال ابن عبد البر معناه تقهقرت وقال ابو عبيد كعكته فتكلمك قال اصل كعكت كعمت فاستنقلت العرب الجمع بين ثلاثة احرف من جنس واحد ففروا بينها بحرف مكرروا وقال غيره الكع الفرق الكعا اذا حبسه عن وجهه وفي المحكم كع كعوا وكعاعة وكعموعة وكعكه عن الورد نحاء وفي الجمهرة لا يقال كاع وان كانت العامة تداولت به وفي المواعظ عن ابي زيد كعمت وكعمت بالكسر والفتح واع كع بالكسر والفتح كعوا وكعاعة بالفتح اذا هبت القوم بعدما ردتهم فرجعت وتركتهم واني عنهم لكع بالفتح وقال صاحب العين كع وكاع بالتشديد وقد كع كعوا وهو الذي لا يعضى في عزم وفي التهذيب لا يي منصور الازهري رجل كعك وقد تكلمك وتكأ اذا ارتدع قوله «اريت» على صيغة المجهول يريدان الجنة عرضت له من غير حائل قوله «عنقودا» بضم العين لا يقال تناول هو الاخذ فكيف اثبت اولا ثم قال لواخذته لانا نقول تناول هو والتكلف في الاخذ واظهاره لا الاخذ حقيقة ويقال معناه تناولت لنفسى ولو اخذته لكم لا كنتم منه ويقال معناه فاردت تناول والارادة مقدرة ومعناه لو اردت الاخذ لاخذت ولو اخذت لا كنتم منه ما بقيت الدنيا الى مدة بقى الدنيا الى انتهائها وقال التيمي قيل لم يأخذ العنقود لانه كان من طعام الجنة وهو لا يفي ولا يجوز ان يؤكل في الدنيا الا ما يفي لان الله تعالى خلقها للفناء فلا يكون فيها شيء من امور البقاء *

١٣٧ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَيْنَانَ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا هَلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى لَنَا النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ رَفَعَ الْمِنْبَرَ فَأَشَارَ بِيَدِهِ قَبْلَ قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ الْآنَ مُنْذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصَّلَاةَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مُمَثَّلَتَيْنِ فِي قِبْلَةِ هَذَا الْجِدَارِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ثَلَاثًا ***

مطابقته للترجمة في قوله «فاشار بيده الى القبلة» لان رؤيتهم اشارته ﷺ بيده الى جهة القبلة تدل على انهم كانوا يراقبونه في الصلاة وقال الكرماني ان في وجه المطابقة وجهين احدهما هو ان فيه بيان رفع بصر الامام الى الشيء فناسب بيان رفع البصر الى الامام من جهة كونهما مشتركين في رفع البصر في الصلاة (قلت) فيه ما لا يخفى . والوجه الثاني هو القريب وهو ان هذا الحديث مختصر حديث صلاة الكسوف الذي ثبت فيه رفع البصر الى الامام والعجب المعجبان بعضهم ذكر وجه المطابقة واخذوه من كلام الكرماني وطولهم نسبة الى نفسه حيث قال والذي يظهر لي ان

حديث انس مختصر من حديث ابن عباس وان القصة فيهما واحدة فسيأتى فى حديث ابن عباس انه **رضي الله عنه** قال «رايت الجنة والنار» كما قال فى حديث انس وقد قالوا له فى حديث ابن عباس «رايتك تكلمت» فهذا موضع الترجمة انتهى. والذي قلته هو الواجه لم ينسب عليه احد من الشراح وبه يسقط ايضا اعتراض الاسماعيل على ايراد البخارى حديث انس هذا فى هذا الباب فقال ليس فيه نظر المأمومين الى الامام فكيف يقول ليس فيه نظر المأمومين الى الامام وانس يخبر بقوله «فأشار بيده قبل قبله المسجد» فلولم يكن هو ناظرا الى النبي **ﷺ** لما رأى اشارته يده الى جهة القبلة وابتعد من اعتراض الاسماعيل قول بعضهم فى جواب اعتراضه واجب بأن فيه ان الامام رفع بصره الى امامه واذا ساغ ذلك للامام ساغ للمأموم انتهى (قلت) سبحان الله ما بعد هذا من المقصود لان الترجمة ليست فيما ذكره وانما هى فى رفع البصر الى الامام واين هذا من ذلك ؟

(ذكر رجاله) وهم اربعة . الاول محمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون وبعد الف نون اخرى ابوبكر العوفى الباهلى الاعمى مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين . الثانى فليح بضم الفاء ابن سليمان بن ابي المغيرة ابو يحيى الخزاعى . الثالث هلال بن على ويقال هلال بن ابي ميمونة وهلال بن ابي هلال ويقال هلال بن اسامة الفهرى المدينى مات فى آخر خلافة هشام بن عبد الملك . الرابع انس بن مالك (ذكر لطائف اسنده) فيه التحديث بصفة الجمع فى ثلاثة مواضع وفي العنقة فى موضع واحد وفي القول فى موضعين وفيه ان شيخ البخارى من افراده وفيه عن انس وفى رواية للبخارى فى الرقاق التصريح بسماع هلال من انس رضى الله تعالى عنه واخرجه البخارى ايضا فى الصلاة عن يحيى بن صالح وفى الرقاق عن ابراهيم بن المذر عن محمد بن فليح عن ابيه .

(ذكر معناه) قوله «ثم رقى المنبر» بكسر القاف يقال رقيت فى السلم اذا صعدت وقال ابن التين ووقع فى بعض النسخ «رقى» بفتح القاف قوله «بيده» ويروى «بيديه» قوله «قبل قبله المسجد» بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى جهة قبله المسجد ويقال جلست قبل فلان اى عنده قوله «الآن» هو اسم للوقت الذى انت فيه وهو ظرف غير متمكن وقع معرفة ولم تدخل عليه الالف واللام للتعريف لانه ليس له ما يشركه قال الكرمانى (فان قلت) هو للحال ورايت للماضى فكيف يجتمعان (قلت) دخول قد عليه قربه للحال (فان قلت) فما قولك فى صليت فانه للمضى البتة قال ابن الحاجب كل مخبر او منتهى فقصده الحاضر فقل صليت يكون للماضى الملاصق للحاضر او اريد بالآن ما يقال عرفانه الزمان الحاضر لا اللحظة الحاضرة الغير المنقسمة المسماة بالحال (فان قلت) منذ حرف او اسم (قلت) جاز الامر ان كان اسما فهو مبتدا وما بعده خبره والزمان مقدر قبل صليت وقال الزجاج بعكس ذلك قوله «ممثلين» اى مصورتين قوله «فلم اركا اليوم» الكاف هنا موضع نصب التقدير فلم ار منظرا مثل منظرى اليوم قوله «فى الخير» اى فى احوال الخير قوله «ثلاثا» يتعلق بقوله «قال» اى قال ثلاث مرات .

﴿ باب رفع البصر الى السماء فى الصلاة ﴾

اى هذا باب فى بيان حكم رفع البصر الى جهة السماء فى الصلاة يعنى يكره ذلك لدلالة حديث الباب عليه وهذا لا خلاف فيه والخلاف فى خارج الصلاة فى الدعاء فكرهه شريح وطائفة واجازوه الا كثرون لان السماء قبله الدعاء كما ان الكعبة قبله الصلاة قال عياض رفع البصر الى السماء فيه نوع اعراض عن القبلة وخروج عن هيئة الصلاة وقال ابن حزم لا يحل ذلك وبه قال قوم من السلف وقال ابن بطال وابن التين اجمع العلماء على كراهة النظر الى السماء فى الصلاة لهذا الحديث ولما فى مسلم عن ابي هريرة يرفعه «ليتهين اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء فى الصلاة اولت خطفن ابصارهم» وعنده ايضا عن جابر ابن سمرة مثله بزيادة «اولا يرجع اليهم» وعند ابن ماجه عن ابن عمر «لا ترفعوا ابصاركم الى السماء ان تلتمع» يعنى فى الصلاة وتذاروا النساءى من حديث عبيد الله بن عبد الله عن رجل من الصحابة .

١٣٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرُوبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي صَلَاتِهِمْ فَأَشْنَدَ قَوْلُهُ فِي ذَلِكَ حَتَّى قَالَ لَيَنْتَهِيَنَّ عَنْ ذَلِكَ أَوْ لَتُخَطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ﴿ (ذكر رجاله) ﴾ وهم خمسة على بن عبد الله المديني الامام المبرز في هذا الشأن ويحيى بن سعيد القطان وسعيد بن ابي عروبة بفتح العين المهملة وتخفيف الراء المضمومة وفتح الباء الموحدة واسم ابي عروبة مهران ﴿ (ذكر لطائف اسناده) ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم بسريون وفيه حديثه وروى حديثهم ﴿ (ذكر من اخرجه غيره) ﴾ اخرجه ابو داود في الصلاة عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن عبد الله بن سعيد وشعيب بن يوسف ثلاثهم عن يحيى بن سعيد به واخرجه ابن ماجه فيه عن نصر بن علي عن عبد الأعلى عنه به

﴿ (ذكر معناه) ﴾ قوله «ما بال اقوام» اي ما حالهم وشأنهم يرفعون ابصارهم وقد بين سبب هذا ابن ماجه ولفظه «صلى رسول الله ﷺ يوماً بأصحابه فلما قضى الصلاة اقبل عليهم بوجهه» فذكره وانما لم يبين الرفع من هولاء لانكسر خاطره اذ النصيحة على رؤس الاشهاد فضيحة قوله «في صلاتهم» وفي رواية مسلم من حديث ابي هريرة عند الدعاء وقال بعضهم فان حمل المطلق على المقيد اقتضى اختصاص الكراهة بالدعاء الواقع في الصلاة (قلت) ليس الامر كذلك بل المطلق يجري على اطلاقه والمقيد على تقيده والحكم عام في الكراهة سواء كان رفع بصر في الصلاة عند الدعاء او بدون الدعاء والدليل عليه ما رواه الواحدى في اسباب النزول من حديث ابن عليه عن ايوب عن محمد «عن ابي هريرة ان فلانا كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فنزلت (الذين هم في صلاتهم خاشعون)» ورفع البصر في الصلاة مطلقا ينافي الخشوع الذي اصله هو السكون قوله «فاشند قوله في ذلك» اي قول النبي ﷺ في رفع البصر الى السماء في الصلاة قوله «لينتبهن» اللام فيه للتاكيد وهو في نفس الامر جواب القسم المحذوف وهو بضم الياء وسكون التون وفتح التاء المتناة من فوق والهاء وضم الياء وتشديد التون على صيغة المجهول وهي رواية المستعمل والمحوى وفي رواية غيرهما على البناء للفاعل بفتح اوله وضم الهاء قوله «عن ذلك» اي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة قوله «او» قال الطيبي كلمة او هنا للتخيير تهديدا وهو خبر في معنى الامر والمعنى ليكون منكم الانتباه عن رفع البصر او خطف الابصار عند الرفع من الله تعالى (قلت) الحاصل فيه ان الحال لا تخلو عن احد الامرين اما الانتباه عنه او خطف البصر الذي هو العمى قوله «لتخطفن» على صيغة المجهول

﴿ (ذكر ما استفاد منه) ﴾ فيه النهي الاكيد والوعيد الشديد وكان ذلك يقتضى ان يكون حراما كما حزم به ابن حزم حتى قال تفسد صلاته ولكن الاجماع انعقد على كراهته في الصلاة والخلاف في خارج الصلاة عند الدعاء وقد ذكرناه عن قريب وقال شريح لرجل رآه يرفع بصره ويداه الى السماء اكف يديك واخفض بصرك فانك لن تراه ولن تتاله (فان قلت) اذا غمض عينيه في الصلاة ما حكمه (قلت) قال الطحاوي كرهه اصحابنا وقال مالك لا بأس به في الفريضة والنافلة وقال النووي والخنار انه لا يكره اذا لم يخف ضررا لانه يجمع الخشوع ويمنع من ارسال البصر وتفريق الذهن وروى عن ابن عباس «كان النبي ﷺ اذا استفتح الصلاة لم ينظر الا الى موضع سجوده»

﴿ بابُ الْاَلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ ﴾

اي هذا باب في بيان حكم الالتفات في الصلاة يعني يكره لان حديث الباب يدل على هذا ولكن هل هو كراهة تخريم او تنزيه فيه خلاف يأتي عن قريب ان شاء الله تعالى

١٣٩ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ قَالَ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْإِنْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ**

وجه مطابقة الترجمة ظاهر جدا * (ذكر رجاله) * ومسته. الاول مسدد بن مسرهد. الثانى ابو الاحوص سلام بن شديد اللام ابن سليم بضم السين الحافظ الكوفى. الثالث اشعث بن سليم بضم السين المحاربى الكوفى. الرابع ابوه سليم بن الاسود بن المحاربى الكوفى ابو الشعثاء. الخامس مسروق بن الاجدع الهمداني الكوفى. السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها

* (ذكر لطائف اسناده) * فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه الفتنه فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان رواته كلهم كوفيون ما خلا شيخ البخارى فانه بصرى وفى سند هذا الحديث اختلاف على اشعث والراجح رواية ابى الاحوص ووافقه زائدة عند النسائى قال اخبر عمرو بن على قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا زائدة عن اشعث بن ابى الشعثاء عن ابيه عن مسروق عن عائشة قالت «سالت رسول الله ﷺ» الى آخره نحو رواية البخارى ووافقه ايضا شيبان عند ابن خزيمة ومسعر عند ابن جبان وخالقهم اسرائيل فرواه عن اشعث عن ابى عطية عن مسروق ووقع عند البيهقى من رواية مسعر عن اشعث عن ابى وائل وهذه الرواية شاذة

(ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا فى صفة ابليس عن الحسن بن الربيع عن ابى الاحوص واخرجه ابو داود فى الصلاة عن مسدد به واخرجه النسائى فيه عن عمرو بن على عن ابن مهدى عن زائدة عن اشعث نحوه وعن عمرو بن على عن ابن مهدى عن اسرائيل عن اشعث عن ابى عطية عن مسروق به وعن احمد بن بكار الحرانى عن مخلد بن يزيد الحرانى لابس به عن اسرائيل عن اشعث عن ابى عطية عن مسروق به وعن هلال بن الملا عن المعافى وهو ابن سليمان عن القاسم بن معن عن الاعمش عن عماره وهو ابن عمير عن ابى عطية قال قالت عائشة ان الانفات فى الصلاة اختلاس يختلسه الشيطان من الصلاة وابو عطية اسمه مالك بن عامر *

(ذكر معناه) **قوله «هو اختلاس»** وهو الاختطاف بسرعة وفى النهاية لابن الاثير الاختلاس افتعال من الخلسة وهو ما يؤخذ سلبا مكبرة **قوله «يختلس الشيطان»** كذا هو مجذوف الضمير الذى هو المفعول فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى «يختلسه» باظهار الضمير المنصوب وكذا هو فى رواية ابى داود عن مسدد شيخ البخارى والمعنى ان المصلى اذا التفت يمينا او شمالا يظفر به الشيطان فى ذلك الوقت ويشغله عن العبادة فربما يسهو أو يفلط لعدم حضور قلبه باشتغاله بغير المقصود ولما كان هذا الفعل غير مرضى عنه نسب الى الشيطان وعن هذا قالت العلماء بكراهة الانفات فى الصلاة وقال الطيبى المعنى من التفت ذهب عنه الخشوع فاستعير لذهابه اختلاس الشيطان تصويرا لقب تلك الفعلة او ان المصلى مستغرق فى مناجاة ربه وانه تعالى يقبل عليه والشيطان كالراصد ينتظر فوات تلك الحالة عنه فاذا التفت المصلى اغتتم الفرصة فيختلسها منه وقال ابن بريزة اضيف الى الشيطان لان فيه انقطاعا من ملاحظة التوجه الى الحق سبحانه وتعالى ثم ان الاجماع على ان الكراهية فيه للتنزيه وقال المتولى من الشافعية انه حرام وقال الحكم من تأمل من عن يمينه او شماله فى الصلاة حتى يعرفه فليست له صلاة وقال ابو ثور ان التفت بيده كله افسد صلاته واذا التفت عن يمينه او شماله مضى فى صلاته وخصص فيه طائفة فقال ابن سيرين رايت انس بن مالك يشرف الى النسيء فى صلاته ينظر اليه وقال معاوية بن قرة قيل لابن عمر ان ابن الزبير اذا قام الى الصلاة لم يتحرك ولم يلتفت قال لكن اتحرك ولتفت وكان ابراهيم يلتفت يمينا وشمالا وكان ابن مغفل يفعلها وقال مالك الانفات لا يقطع الصلاة وهو قول الكوفيين وقول عطاء والاوزاعى وقال ابن القاسم

فان التفت بجميع بدنه لا يقطع الصلاة ووجهه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمره بالاعادة حين اخبرانه اختلاس من الشيطان ولو وجبت فيه الاعادة لامرنا به لانه نصب معلما كما امر الاعرابي بالاعادة مرة بعد اخرى وقال القفال في فتاويه واذا التفت في صلاته التفاتا كثيرا في حال قيامه ان كان جميع قيامه كذلك بطلت صلاته وان كان في بعضه فلا لانه عمل يسير قال وكذا في الركوع والسجود لو صرف وجهه ووجهته عن القبلة لم يجز لانه مأثور بالتوجه الى الكعبة في ركوعه وسجوده قال ولو حول احد شقيه عن القبلة بطلت صلاته لانه عمل كثير وعن كان لا يلتفت فيها الصديق والفاروق ونهى عنه ابو الدرداء وابو هريرة وقال ابن مسعود ان الله لا يزال ملتفتا الى العبد مادام في صلاته ما لم يحدث او يلتفت وقال عمرو بن دينار رايت ابن الزبير يصلي في الحجر فجاءه حجر قدماه فذهب بطرف ثوبه فالتفت وقال ابن ابي مليكة ان ابن الزبير كان يصلي بالناس فدخل سيل في المسجد فاما انكر الناس من صلاته شيئا حتى فرغ وفي المبسوط حد الالتفات المسكروه ان يلوى عنقه حتى يخرج من جهة القبلة والالتفات عن يمنة او يسرة انحراف عن القبلة ببعض بدنه فلو انحراف بجميع بدنه تفسد صلاته ولو نظر بمؤخر عينيه يمنة او يسرة من غير ان يلوى عنقه لا يكره على ما ذكره ان شاء الله تعالى . وقد وردت احاديث كثيرة في هذا الباب . منها حديث انس اخبره الترمذي عنه قال قال رسول الله ﷺ « يا بني اياك والالتفات في الصلاة فان الالتفات في الصلاة هلكة قال فان كان ولا بد فني التطوع لافي الفريضة » وقال الترمذي هذا حديث حسن وانفرد بهذا الحديث . ومنها حديث ابي ذر اخبره ابو داود والنسائي عنه قال قال رسول الله ﷺ « لا يزال الله عز وجل مقبلا على العبد في صلاته ما لم يلتفت فاذا صرف وجهه انصرف عنه » ورواه الحاكم في المستدرک وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخبر به . ومنها حديث ابي الدرداء اخبره الطبراني في الكبير قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول » فذكر حديثا في آخره « اياكم والالتفات في الصلاة فانه لا صلاة للملتفت فان غلبتم في التطوع فلا تغلبوا في الفريضة » وفيه عطاء بن عجلان وهو ضعيف . ومنها حديث جابر اخبره البزار في مسنده قال قال رسول الله ﷺ « اذا قام الرجل في الصلاة اقبل الله عليه بوجهه فاذا التفت قال يا ابن آدم الى من تلتفت الى من هو خير لك مني اقبل الى فاذا التفت الثانية قال مثل ذلك واذا التفت الثالثة صرف الله تعالى وجهه عنه » وفيه الفضل بن عيسى وهو ضعيف . ومنها حديث عبد الله بن سلام اخبره الطبراني ايضا قال قال رسول الله ﷺ « لا صلاة للملتفت » وفيه الضلت بن طريف قال الدارقطني مضطرب الحديث . ومنها حديث ابي هريرة اخبره الطبراني ايضا عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال « اياكم والالتفات في الصلاة فان احدم يناجي ربه مادام في صلاته » حديث آخر عن انس اخبره ابن حبان في كتاب الضعفاء قال قال رسول الله ﷺ « المصلي يتناثر على راسه الخير من عنان السماء الى مفرق راسه وملك ينادي لويلكم هذا العبد من يناجي ما انفصل » وفيه عباد بن كثير قال ابن حبان هو عندي لاشئ في الحديث قال وكان ابن معين يوثقه وليس هذا بعباد بن كثير الثقفي ساكن مكة ومن الناس من جعلهما واحدا وفيه نظر وجه النظر ان عباد بن كثير الذي في سند الحديث المذكور روى عن الثوري وروى عنه يحيى بن يحيى والثقفى مات قبل الثوري وابى الثوري ان يشهد جنازته ويحيى بن يحيى كان طفلا صغيرا *

١٤٠ - « حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي خَيْصَةِ كَمَا أَعْلَمُ فَقَالَ شَفَعْتَنِي أَعْلَامُ هَذِهِ إِذْ هَبُوا بِهَا إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةٍ »

وجه مطابقته للترجمة من حيث ان اعلام الخيصة اذا لحظها المصلي وهو على عاتقه كان يلتفت اليها يسيرا الا ترى

انه عليه السلام خامها وعلل بقوله « شغلتى اعلام هذه » ولا يكون هذا ابو قوع بصره عليها وفي وقوع بصره عليها التفات
ورجال هذا الحديث تكرر ذكرهم وسفيان هو ابن عينة والزهرى محمد بن مسلم . وهذا كإرايته قد أخرجه ههنا عن
قتيبة عن سفيان وأخرجه في باب اذا ضل في ثوب له اعلام عن احمد بن يونس عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب هو الزهرى
وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به من الاشياء والخبيصة بفتح الحاء المعجمة وكسر الميم كساء اسود مربع له علمان او اعلام
قوله « شغلتى » و يروى « شغلتى » **قوله** « بها » و يروى « به » **قوله** « الى ابي جهيم » بفتح الحيم وسكون الهاء كذا
في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني « جهيم » بالتصغير قال الذهبي ابو جهب بن حذيفة صاحب الانبجانية وهو الاصح
قوله « بانبجانية » في ضبطها اختلاف وقد استقصينا الكلام فيها في الباب المذكور *

تكمال هلال الجزء الخامس من عمدة القارى شرح صحيح البخارى للامام العيني ويتدلوه ان شاء الله
تعالى الجزء السادس ومطلعه باب هل يلتفت لامر ينزل به أو يري شيئاً * لسأله سبحانه العون على
اكاله حتى يشرق على الناس ضوءه ونوره فيم به النعم والانتفاع فانه نعم المولى ونعم النصير



فهرست

﴿ الجزء الخامس من عمدة القارى شرح صحيح البخارى ﴾

﴿ للعلامة البدر العيني قدس الله سره ﴾

| صفحة | صفحة |
|------|--|
| ١٧ | ٢ ﴿ كتاب مواقيت الصلاة ﴾ |
| ١٨ | ٣ حديث « ان جبريل نزل فصلى فصلى رسول الله ﷺ وبيان لطائف اسناده |
| ١٩ | ٥ بيان ما يستنبط منه من الاحكام وفيه مهمات |
| ٢٠ | ٦ باب قول الله تعالى (من يدن اليه واتقوه) |
| ٢٢ | ٧ ﴿ باب البيعة على اقامة الصلاة ﴾ |
| ٢٣ | ٨ حديث « يا بعث رسول الله ﷺ على اقامة الصلاة » |
| ٢٤ | ٩ ﴿ باب الصلاة كفارة ﴾ |
| ٢٦ | ١٠ حديث « كنا جلوسا عند عمر رضى الله تعالى عنه فقال ايكم يحفظ قول رسول الله ﷺ فى الفتنه » |
| ٢٧ | ١١ وبيان لطائف اسناده وغير ذلك |
| ٢٨ | ١٢ بيان معناه وفيه نفائس تسر الناظرين |
| ٢٩ | ١٣ حديث « ان رجلا اصاب من امرأة قبله فأتى النبي ﷺ فاخبره » |
| ٣٠ | ١٤ بيان سبب نزول (اقم الصلاة طرفى النهار) |
| ٣١ | ١٥ وفيمن نزلت وغير ذلك من التحقيقات |
| ٣٢ | ١٦ ﴿ باب فضل الصلاة لوقتها ﴾ |
| ٣٣ | ١٧ حديث « سألت النبي ﷺ اى العمل احب الى الله » وبيان لطائف اسناده ومعناه |
| ٣٤ | ١٨ بيان ما يستفاد منه من الاحكام وهما مباحث شريفة |
| ٣٥ | ١٩ ﴿ باب الصلوات الخمس كفارة ﴾ |
| ٣٦ | ٢٠ حديث « ارايت لو ان نهرا يباب احدم يقتسل فيه كل يوم خمس » وبيان لطائف اسناده ومعناه |
| ٣٧ | ٢١ ﴿ باب تصحيح الصلاة عن وقتها ﴾ |
| ٣٨ | ٢٢ حديث « ما عرف شيئا مما كان على عهد رسول الله ﷺ » |
| ٣٩ | ٢٣ وبيان معناه وغير ذلك |
| ٤٠ | ٢٤ بيان ما يستنبط منه من الاحكام وفيه بيان اختلاف العلماء فى الابراد بالظهر فى شدة الحر ومد بسط القول هنا بسطاً يسر الناظرين |
| ٤١ | ٢٥ حديث « اذن مؤذن النبي ﷺ بالظهر فقال ابرد ابرد » وبيان معناه وما يستنبط منه من الاحكام وغير ذلك |
| ٤٢ | ٢٦ حديث « اذا اشتد الحر فابردوا بالصلاة » وبيان معناه وغير ذلك |
| ٤٣ | ٢٧ ﴿ باب الابراد بالظهر فى السفر ﴾ |
| ٤٤ | ٢٨ حديث « كما مع النبي ﷺ » |
| ٤٥ | ٢٩ ﴿ باب وقت الظهر عند الزوال ﴾ |
| ٤٦ | ٣٠ حديث « ان رسول الله صلوات الله وسلامه عليه خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر » |
| ٤٧ | ٣١ حديث « كان النبي ﷺ يصلى الصبح واحداً يعرف جليسه » وبيان رجاله ولطائف اسناده |
| ٤٨ | ٣٢ بيان ما يستنبط منه من الاحكام وفيه نفائس ومهمات |

| صفحة | محتوى | صفحة | محتوى |
|------|---|------|---|
| ٤٦ | بيان ما يستنبط منه وفيه احكام كثيرة بديعة | ٢٩ | حديث «كنا اذا صلينا خلف رسول الله ﷺ بالظواهر» وبيان رجاله ولطائف اسناده |
| ٤٧ | (باب من أدرك ركعتين المص قبل الغروب) | ٢٩ | (باب تأخير الظهر الى المص) |
| | حديث «اذا أدرك احدكم سجدة من صلاة المص قبل ان تغرب الشمس» وقد ذكر اختلاف الرواة في الفاظه وهو من المهمات | ٣٠ | حديث «ان النبي ﷺ صلى بالمدينة سبعا وثمانيا» وبيان معناه وغير ذلك |
| ٤٨ | بيان معناه واستنباط الاحكام منه وقد اطل هنا بما ينش الفؤاد | ٣١ | بيان استنباط الاحكام وفيه اختلاف العلماء في جواز الجمع بين الصلاتين في المطر وقد بسط القول فيه بسطاً يطرب الناظر ويسر الحاطر (باب وقت المص) |
| ٥٠ | حديث «انما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الامم ثلاثين صلاة المص الى غروب الشمس» | ٣٢ | حديث «كان رسول الله ﷺ يصلي المص والشمس لم تخرج من حجرة عائشة» وغيره |
| ٥١ | بيان معناه ولطائف اسناده وغير ذلك | ٣٤ | حديث «كيف كان رسول الله ﷺ يصلي المكتوبة» والكلام عليه |
| ٥٢ | بيان ما يستنبط منه من الاحكام وفيه القول في تفضيل الامة المحمدية والقول في وقت المص وغيره | ٣٥ | حديث «كنا نصلي المص ثم يخرج الانسان» وبيان لطائف اسناده |
| ٥٣ | حديث «مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قومًا يعملون له عملاً الى الليل» وبيان معناه وغير ذلك | ٣٦ | حديث «كان رسول الله ﷺ يصلي المص والشمس مرتفعة» |
| ٥٤ | (باب وقت المغرب) | ٣٧ | (باب أم من فاتته صلاة المص) |
| ٥٥ | حديث «كنا نصلي المغرب مع النبي ﷺ» وبيان معناه وما يستفاد منه واختلاف الفاظه ورواياته وهو نفيس | ٣٨ | حديث «ان رسول الله عليه الصلاة والسلام قال الذي تفوته صلاة المص» وقد ذكر هنا الترهيب من تأخير صلاة المص |
| ٥٦ | حديث «كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة» وبيان معناه ولطائف اسناده وغير ذلك | ٣٩ | حديث «من ترك صلاة المص فقد حبط عمله» وبيان رجاله |
| ٥٨ | (باب من كره ان يقال للمغرب العشاء)* | ٤٠ | بيان لطائف اسناده ومعناه وما يستنبط منه من الاحكام وفيه التحذير من ترك الصلاة وهو مبحث نفيس جداً وفيه غير ذلك |
| | حديث «ان النبي ﷺ قال لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب» وبيان رجاله | ٤١ | (باب فضل صلاة المص) |
| ٥٩ | (باب ذكر العشاء والعنته ومن رآه واسما) | | حديث «كنا عند النبي ﷺ فنظر الى القمر ليلة فقال انكم سترون ربكم» وبيان لطائف اسناده وتعدد موضعه ومعناه وغير ذلك |
| ٦١ | حديث «صلى لنا رسول الله ﷺ ليلة صلاة العشاء» وبيان معناه وغير ذلك | ٤٣ | بيان اثبات رؤية الله تعالى للمؤمنين في الآخرة وفيه الرد على من منع ذلك وهو مبحث شريف جداً |
| ٦٢ | «بيان اختلاف العلماء في حياة الخضر وهي نبذة نفيسة» | ٤٤ | حديث «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار» وبيان معناه واعرابه وغير ذلك من المهمات |
| | (باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس او تأخروا) | | |
| | (باب فضل العشاء) | | |
| ٦٣ | حديث «أعتم رسول الله ﷺ ليلة بالعشاء» وبيان معناه وتعدد موضعه وغير ذلك | | |
| ٦٤ | حديث «أعتم رسول الله ﷺ بالصلاة حتى ابهار الليل» وبيان لطائف اسناده وغير ذلك | | |

| | | | |
|----|---|-----|--|
| ٦٥ | بيان معناه وما يستفاد منه من الاحكام | ٨١ | حديث «لا صلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس» |
| ٦٦ | حديث «باب ما يكره من النوم قبل العشاء» | ٨٢ | (باب من لم يكره الصلاة الا بعد العصر والفجر) |
| ٦٧ | حديث «ان رسول الله ﷺ يكره النوم قبل العشاء» وبيان معناه وغير ذلك | ٨٣ | حديث «اصلي كما رايت اصحابي يصلون» وبيان معناه وغير ذلك |
| ٦٨ | حديث «باب النوم قبل العشاء لمن غلب» | ٨٤ | (باب ما يصلى بعد العصر من الفوائت وغيرها) |
| ٦٩ | حديث «اعتم رسول الله ﷺ بالعشاء حتى ناداه عمر» وبيان معناه وما يستفاد منه من الاحكام | ٨٥ | حديث «والذي ذهب به ماتر كهما حتى لقي الله تعالى» وبيان اختلاف الفاظه ومعناه وغير ذلك |
| ٧٠ | حديث «ان رسول الله ﷺ شغل عنها ليلة فأخرها حتى رقدنا» | ٨٦ | (باب التذكير بالصلاة في يوم غيم) |
| ٧١ | بيان من اخرجه غيره ومعناه | ٨٧ | حديث «كنا مع بريدة في يوم ذي غيم فقال |
| ٧٢ | بيان ما يستنبط منه من الاحكام وهو مبحث نفيس | ٨٨ | «بكرهوا بالصلاة» والكلام عليه |
| ٧٣ | حديث «باب وقت العشاء الى نصف الليل» | ٨٩ | (باب الاذان للوقت) |
| ٧٤ | حديث «اخر النبي ﷺ صلاة العشاء الى نصف الليل ثم صلى» والكلام عليه | ٩٠ | حديث «سرتامع النبي ﷺ ليلة فقال بعض القوم لو عرست بنا يا رسول الله» وبيان لطائف اسناده وغير ذلك |
| ٧٥ | (باب فضل صلاة الفجر) | ٩١ | بيان معناه وما يستنبط منه من الاحكام وفيه بيان اختلاف العلماء في الاذان للفائتة وهو مبحث نفيس |
| ٧٦ | حديث «من صلى البردين دخل الجنة» وبيان لطائف اسناده ومعناه وغير ذلك | ٩٢ | (باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت) |
| ٧٧ | حديث «انهم تسحروا مع النبي ﷺ ثم قاموا الى الصلاة» وبيان لطائف اسناده وغير ذلك | ٩٣ | بيان رجاله ولطائف اسناده ومعناه وغير ذلك |
| ٧٨ | حديث «ان النبي ﷺ وزيد بن ثابت تسحروا وبيان معناه وغير ذلك | ٩٤ | بيان ما يستنبط منه من الاحكام وهنا مسائل كثيرة مهمة |
| ٧٩ | حديث «كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر» والكلام عليه | ٩٥ | (باب من نسي صلاة فليصل اذا ذكرها ولا يعيد الا تلك الصلاة) |
| ٨٠ | (باب من ادرك ركعة من الفجر) | ٩٦ | حديث «من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها» وبيان رجاله |
| ٨١ | حديث «من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح» | ٩٧ | بيان معناه وما يستنبط منه من الاحكام |
| ٨٢ | (باب من ادرك ركعة من الصلاة) | ٩٨ | (باب قضاء الصلوات الاولى فالاولى) |
| ٨٣ | (باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس) | ٩٩ | حديث «جعل عمر يوم الحندق يسب كفارهم وقال يا رسول الله ما كنت اصيلي العصر حتى غربت» |
| ٨٤ | حديث «نهى رسول الله ﷺ عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس» وبيان لطائف اسناده ومعناه | ١٠٠ | (باب ما يكره من السمر بعد العشاء) |
| ٨٥ | بيان الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها وبيان الحكمة في هذا النهي وهو من المهمات | ١٠١ | حديث «كيف كان رسول الله ﷺ يصلي المكتوبة» |
| ٨٦ | حديث «لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس» | ١٠٢ | (باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء) |
| ٨٧ | (باب لا يتحرى الصلاة قبل غروب الشمس) | ١٠٣ | «نظرنا النبي ﷺ ذات ليلة حتى كان شطر الليل ييلفنه فجاء فصلى لنا ثم خطبنا» وبيان رجاله ومعناه وغير ذلك |
| ٨٨ | | ١٠٤ | (باب السمر مع الضيف والاهل) |

محبة

- ٩٨ حديث «من كان عنده طعام اثنين فليذهب
بثالث» وبيان معناه ولطائف اسناده وغير ذلك
١٠١ بيان ما يستنبط منه من الاحكام وفيه غرور كثيرة
تفوق الجواهر والدرر
(كتاب الاذان)
١٠٢ (باب بدء الاذان)
١٠٣ حديث «امر بلال ان يشفع الاذان» وغير ذلك
١٠٤ بيان ما يستنبط منه من الاحكام وفيه بيان مذاهب
الائمة في عدد الفاظ الاذان وغير ذلك
٢٠٥ حديث «كان المسلمون حين قدموا المدينة
يجمعون فيتحينون الصلاة» وبيان معناه
وغير ذلك من المهمات
١٠٦ بيان ما يستنبط منه من الاحكام
١٠٩ (باب الاذان متى متى)
١٠٩ حديث «لما كثر الناس قال ذكروا ان يعلموا
وقت الصلاة بشئ يعرفونه» وبيان رجاله
١١٠ (باب الاقامة واحدة الا قوله قد قامت الصلاة)
١١٠ حديث «امر بلال ان يشفع الاذان وان يوتر
الاقامة»
(باب فضل التاذين)
حديث «اذا نودي للصلاة ادبر الشيطان وله
ضراط» وبيان معناه وغير ذلك
١١٣ بيان فضل الاذان والمؤذن وفيه الترغيب في الاذان
(باب رفع الصوت بالنداء)
١١٤ حديث «اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت
في غنمك او باديتك فاذنت بالصلاة فارفع
صوتك بالنداء» وبيان معناه وغير ذلك
١١٥ باب ما يحقن بالاذان من الدعاء
حديث «ان النبي صلوات الله عليه وسلامه
كان اذا غزا قوما لم يكن يغزو بنا حتى يصبح وينظر
فاذا سمع اذانا كف عنهم»
١١٦ بيان معناه وما يستنبط منه من الاحكام وغير ذلك
١١٧ «باب ما يقول اذا سمع النداء»
حديث «اذا سمعت النداء فقولوا مثل ما يقول
المؤذن» وبيان معناه وما يستنبط منه من
الاحكام وفيه اختلاف الائمة في اجابة المؤذن
هل هي واجبة ام مستحبة وهو مبحث نفيس جدا

محبة

- ١١٩ بيان مذاهب العلماء في اجابة المؤذن وهل
ينبغي لمن سمع الاذان ان يقول كما يقول المؤذن
حتى يفرغ من اذانه او لا في الجمعين وقد ذكر
ذلك مفصلا مبسوطا
١٢٠ حديث «حدثني بعض اخواننا انه قال
لما قال حتى على الصلاة قال لاحول ولا قوة
الا بالله» وبيان معناه
١٢١ «باب الداء عند النداء»
حديث «من قال حين يسمع النداء اللهم رب
هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا
الوسيلة» وبيان رجاله
١٢٢ بيان لطائف اسناده وتعدد موضعه ومعناه
١٢٣ بيان ما يستفاد منه وفيه الحظ على الداء في اوقات
الصلاة وهو مبحث شريف
١٢٤ «باب الاستهام في الاذان»
حديث «لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول
ثم يجدوا الا ان يستهموا عليه لاستهموا» وغيره
١٢٥ بيان ما يستفاد منه من الاحكام وفيه بيان فضيلة
الصف الاول وبيان السرف في ذلك وان الصف
الاول هو الذي يلي الامام
١٢٦ باب الكلام في الاذان
حديث «خطبنا ابن عباس في يوم ردغ فلما بلغ
المؤذن حتى على الصلاة فأمره ان ينادي الصلاة
في الرجال»
١٢٧ بيان لطائف اسناده وتعدد موضعه ومعناه
١٢٨ بيان ما يستنبط منه من الاحكام وفيه مهمات
«باب اذان الاعمى اذا كان له من يخبره»
١٢٩ حديث «ان بلالا يؤذن بليل» وبيان معناه وغيره
١٣٠ ذكر ما يستفاد منه وهو مبحث نفيس
«باب الاذان بعد الفجر»
١٣١ حديث «كان اذا اعتكف المؤذن للصبح»
وبيان تعدد موضعه ومعناه وغير ذلك
١٣٣ (باب الاذان قبل الفجر)
١٣٣ حديث «لا يمتحن احدكم او احدا منكم اذان بلال»
١٣٤ بيان لطائف اسناده ومعناه وغير ذلك
١٣٥ بيان ما يستفاد منه وهو من المهمات

صحيفة

صحيفة

- ١٣٥ حديث «ان بلا يؤذن بليل»
 ١٣٦ ذكر لطائف اسناده وبقية الكلام فيه
 ١٣٧ «باب كم بين الاذان والاقامة ومن ينتظر اقامة الصلاة»
 ١٣٧ حديث «بين كل اذانين صلاة» وبيان رجاله
 ١٣٨ بيان معناه وما يستفاد منه من الاحكام وغير ذلك
 ١٣٩ حديث «كان المؤذن اذا اذن قام ناس» وغيره
 ١٤٠ «باب من انتظر الاقامة»
 ١٤٠ حديث «كان رسول الله ﷺ اذا سكت المؤذن بالاولى من صلاة الفجر» وغير ذلك
 ١٤١ بيان ما يستنبط منه من الاحكام
 ١٤١ «باب بين كل اذانين صلاة لمن شاء»
 ١٤٢ حديث «بين كل اذانين صلاة» والكلام عليه
 ١٤٢ «باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد»
 ١٤٢ حديث «اثبت النبي ﷺ في نفر من قومي» وبيان لطائف اسناده
 ١٤٣ بيان معناه واختلاف الفاظه وما يستفاد منه
 ١٤٤ باب الاذان للمسافرين اذا كانوا اجماعة والاقامة
 ١٤٤ حديث «ان شدة الحر من فيح جهنم»
 ١٤٥ حديث «اني ورجلان النبي ﷺ يريدان السفر»
 ١٤٦ حديث «اتينا الى النبي ﷺ ونحن شبيبة»
 ١٤٦ «باب هل يتبع المؤذن فاههنا وههنا وهل يلتفت في الاذان»
 ١٤٩ «باب قول الرجل فانتنا الصلاة»
 ١٥٠ حديث «بيننا نحن نصلى مع النبي ﷺ» وبيان معناه وما يستفاد منه من الاحكام
 ١٥١ «باب لا يسمى الى الصلاة وليأت بالسكينة والوقار»
 ١٥٢ حديث «اذا سمعتم الاقامة فامشوا الى الصلاة وعليكم بالسكينة» وبيان معناه وغير ذلك
 ١٥٣ «باب متى يقوم الناس اذا راوا الامام عند الاقامة»
 ١٥٣ حديث «اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا» وبيان لطائف اسناده ومعناه
 ١٥٤ «باب لا يسعى الى الصلاة مستعجلا واليقيم بالسكينة والوقار»
 حديث «اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني»

- (باب هل يخرج من المسجد لعلته)
 ١٥٥ حديث «ان رسول الله ﷺ خرج وقد اقيمت الصلاة» وبيان لطائف اسناده ومعناه
 ١٥٦ «باب اذا قال الامام مكانكم حتى ترجع اتظروه»
 حديث «اذا اقيمت الصلاة فسوى الناس صفوفهم» (باب قول الرجل ما صلينا)
 ١٥٧ حديث «ما كدت ان اصلي حتى كادت الشمس تقرب» والكلام عليه
 «باب الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة»
 حديث «اقيمت الصلاة والنبي ﷺ يناجي ربه» (باب الكلام اذا اقيمت الصلاة)
 ١٥٨ «باب وجوب صلاة الجماعة»
 ١٥٩ حديث «ان رسول الله ﷺ قال والذي نفسي بيده لقد هممت ان آمر بحطب»
 ١٦٠ بيان معناه
 ١٦١ بيان ما يستفاد منه من الاحكام وقد اطال واجاد
 ١٦٥ «باب فضل صلاة الجماعة»
 حديث «صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ»
 ١٦٦ حديث «صلاة الرجل في الجماعة تضاف على صلاته في بيته»
 ١٦٧ بيان معناه وما يستفاد منه من الاحكام
 «باب فضل صلاة الفجر في جماعة»
 حديث «تفضل صلاة الجميع صلاة احدثهم وحده»
 ١٦٨ بيان معناه وغير ذلك
 ١٦٩ حديث «اعظم الناس اجرا في الصلاة ابدعهم فابعدهم ممشا» وبيان معناه
 ١٧٠ «باب فضل التهجير الى الظهر»
 حديث «بينما رجل يمشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق»
 ١٧١ بيان معناه وهو من المهمات
 ١٧٢ «باب احتساب الآثار»
 حديث «يا بني سامة الاتحسبون اثاركم»
 ١٧٤ «باب فضل صلاة العشاء في الجماعة»
 حديث «ليس صلاة اثقل على المنافقين من الفجر والعشاء»

صحيفة

صحيفة

- (باب اثنان فما فوقهما جماعة) ١٧٥
 بيان ما يستنبط منه من الاحكام ١٨٤
 (باب حد المريض ان يشهد الجماعة) ١٨٦
 حديث «لما مرض رسول الله ﷺ مرضه الذي مات فيه»
 بيان لطائف اسناده واختلاف رواياته وغيره ١٨٧
 بيان معناه وهو نفيس جدا ١٨٨
 بيان ما استفاد منه من الاحكام وفيه مهمات كثيرة وفوائد متنوعة ١٩٠
 (باب الرخصة في المطر والعلّة ان يصلى في رحله) ١٩٢
 حديث «ان عتبة بن مالك كان يؤم قومه وهو اعمى» والكلام عليه وهو مهم ونفيس ١٩٣
 حديث «اذا حضرت الصلاة فاذا نواقيا» ١٧٥
 (باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفضل المسجد) ١٧٦
 حديث «لا يزال احدكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه»
 حديث «سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله»
 بيان لطائف اسناده ومعناه وغير ذلك ١٧٧
 بيان ما استفاد منه من الاحكام ١٨٠
 (باب فضل من غدا الى المسجد ومن راح) ١٨٣
 حديث «من غدا الى المسجد وراح اعد الله له تزلما من الجنة»
 (باب اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة) ١٨٢
 حديث «مر النبي ﷺ برجل» وبيان رجاله ١٨٣
 بيان لطائف اسناده ومعناه وغير ذلك
 (باب هل يصلى الامام بمن حضر وهل يخطب يوم الجمعة في المطر)
 حديث «قال رجل من الانصار اني لا استطيع الصلاة معك» وبيان لطائف اسناده ومعناه وما استفاد منه من الاحكام وهو مبحث نفيس
 (باب اذا حضر الطعام واقيمت الصلاة) ١٩٦
 حديث «اذا وضع العشاء واقيمت الصلاة» وبيان معناه وما استفاد منه وهو من المهمات
 (باب اذا دعى الامام الى الصلاة ويده ماباً كل) ١٩٩
 حديث «رايت رسول الله ﷺ ياكل ذراعا»
- (باب من كان في حاجة اهله فاقيمت الصلاة فخرج) ٢٠٠
 حديث «جاءنا مالك بن الحويرث في مسجدنا هذا» وبيان لطائف اسناده
 بيان معناه وما استفاد منه من الاحكام ٢٠١
 (باب فضل اهل العلم والفضل احق بالامامة) ٢٠٢
 حديث «مرض رسول الله ﷺ فاشتد مرضه فقال مروا ابا بكر فيصلى بالناس» وغيره
 بيان معناه وما استفاد منه من الاحكام ٢٠٣
 (باب من قام الى جنب الامام لعة) ٢٠٧
 حديث «امر رسول الله ﷺ ابا بكر ان يصلى بالناس»
 حديث «ان رسول الله ﷺ ذهب الى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم»
 بيان تمدد موضعه ومعناه وهو مبحث نفيس ٢٠٩
 بيان ما استفاد منه من الاحكام ٢١٠
 (باب اذا استوا في القراءة فليؤمهم اكبرهم) ٢١٢
 حديث «قدمنا على النبي عليه صلوات الله وسلامه ونحن شبيبة فلبثنا عنده نحو من عشرين ليلة»
 (باب اذا زار الامام قوما فامهم) ٢١٣
 حديث «استاذن النبي ﷺ فأذنت له»
 (باب انما جعل الامام ليؤمهم)
 حديث «دخلت على عائشة فقلت الاتحدثنني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم»
 بيان لطائف اسناده ومعناه وغير ذلك ٢١٥
 بيان ما استفاد منه من الاحكام ٢١٦
 حديث «صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتوه هو شاك فصلى جالسا» وبيان معناه ٢١٧
 حديث «ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فصرع عنه» ٢١٨
 (باب من يسجد من خلف الامام) ٢٢٠
 حديث «كان رسول الله ﷺ اذا قال سمع اقلن حمده لم يحسن احد ظهروه»
 بيان رجاله ولطائف اسناده ٢٢١
 (باب انهم من رفع راسه قبل الامام) ٢٢٢
 حديث «اما يخشى احدكم او الا يخشى احدكم اذا رفع راسه قبل الامام» وبيان لطائف اسناده وقنائه ٢٢٣

| صحيفة | صحيفة |
|---|--|
| ٢٤٨ «باب من اسمع الناس تكبير الامام» | ٢٢٥ «باب امامة العبد والمولى» |
| ٢٤٨ حديث «لما مرض النبي عليه صلوات الله وسلامه | ٢٢٧ حديث (اسمعوا واطيعوا وان استعمل حبشي) |
| مرضه الذي توفي فيه اناه بلال يؤذنه بالصلاة» | ٢٢٨ بيان لطائف اسناده ومعناه |
| ٢٤٩ «باب الرجل ياتم بالامام وياتم الناس بالماموم» | ٢٢٨ «باب اذا لم يتم الامام واتم من خلفه» |
| ٢٥٠ (باب هل ياخذ الامام اذا شك بقول الناس) | حديث «يصلون لكم فان اصابوا فلكم وان |
| ٢٥١ حديث «ان رسول الله ﷺ انصرف من | اخطوا فلكم وعليهم» |
| اثني فقال له ذو اليمين اقصرت الصلاة ام نسيت | ٢٢٩ بيان لطائف اسناده ومعناه وما يستفاد منه |
| يارسول الله» | من الاحكام |
| (باب اذا بكى الامام في الصلاة) | ٢٣٠ «باب امامة المفتون والمبتدع» |
| ٢٥٢ حديث (ان النبي ﷺ قال في مرضه مروا | ٢٣٠ حديث «ان ابن عدي دخل على عثمان بن |
| ابا بكر يصلي بالناس) والكلام عليه | عفان وهو محصور فقال انك امام عامة ونزل |
| ٢٥٣ (باب تسوية الصفوف عند الاقامة وبعدها) | بك ما ترى» وبيان لطائف اسناده |
| ٢٥٣ حديث (لتسوين صفوفكم) وبيان معناه | ٢٣٢ بيان ما يستفاد منه من الاحكام وهو مبحث نفيس |
| ٢٥٤ (باب اقبال الامام على الناس عند تسوية الصفوف) | ٢٣٣ (باب يقوم عن يمين الامام بخذائه سواء اذا كانا اثنين) |
| ٣٥٥ حديث (اقامت الصلاة فاقبل علينا رسول الله | ٢٣٤ حديث «بت عند ميمونة والنبي ﷺ عندها |
| ﷺ بوجه فقال اقيموا صفوفكم) وبيان معناه | نلك الليلة فتوضأ ثم قام يصلي» وقد ذكر نبذة |
| ٢٥٥ (باب الصف الاول) | تعلق به غير ما سبق في شرحه |
| ٢٥٦ حديث (الشهداء الفرق والمطعون والمبعطون | ٢٣٤ «باب اذا لم ينو الامام ان يؤم ثم جاء قوم فأمهم» |
| (باب اقامة الصف من تمام الصلاة) | ٢٣٥ باب اذا طول الامام وكان للرجل حاجة |
| ٢٥٦ حديث «انما جعل الامام ليؤتم به» | فخرج فصلى |
| ٢٥٧ (باب اثم من لم يتم الصفوف) | ٢٣٥ حديث «معاذ بن جبل كان يصلي مع النبي ثم |
| ٢٥٧ (باب اثم من لم يتم الصفوف) | يرجع فيؤم قومه» |
| ٢٥٧ حديث «ان انس بن مالك قدم المدينة فقبل له | ٢٣٦ بيان اختلاف طرقه ومعناه |
| ما انكرت منا» | ٢٢٩ بيان ما يستفاد منه من الاحكام وفيه بيان اختلاف |
| ٢٥٨ بيان رجاله ولطائف اسناده ومعناه | العلماء في اقتداء المقرض بالتفعل |
| ٢٥٩ (باب الصاق المنكب بالمنكب والقدم بالقدم | ٢٤٠ باب تخفيف الامام في القيام واتمام الركوع |
| في الصف) | والسجود» |
| ٢٦٠ حديث (اقموا صفوفكم فاني اراكم من وراء | ٢٤١ «باب اذا صلى لنفسه فليطول ما شاء» |
| ظهي) | حديث «اذا صلى احدكم للناس فليخفف» |
| ٢٦٠ (باب المرأة وحدها تكون صفا) | ٢٤٢ «باب من شك امامه اذا طول» |
| ٢٦١ حديث «صليت انا وبيتم خلف النبي ﷺ» | ٢٤٣ حديث «اقبل رجل بناضحين وقد جنح الليل |
| وبيان ما يستفاد منه من الاحكام | فوافق معاذ يصلي» وبيان معناه |
| ٢٦٢ (باب ميمنة المسجد والاقامة) | ٢٤٤ (باب الاجاز في الصلاة والكلها) |
| ٢٦٢ حديث «قت ليلة اصى عن يسار النبي ﷺ» | ٢٤٥ حديث «كان النبي ﷺ يوحز الصلاة ويكملها» |
| والكلام عليه | ٢٤٥ «باب من اخف الصلاة عند بكاء الصبي» |
| (باب اذا كان بين الامام وبين القوم حائط او | ٢٤٦ حديث «ما صليت وراء امام قط اخف صلاة ولا |
| سترة) | اتم من النبي ﷺ» |

صفحة

- ٢٦٣ حديث «كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل في حجرتي» وبيان لطائف اسناده ومعناه
- ٢٦٤ * (باب صلاة الليل) * حديث «ان النبي ﷺ كان له حصير يبسطه بالنهار ويحتجزه بالليل» وبيان رجاله
- ٢٦٥ بيان لطائف اسناده ومعناه
- ٢٦٥ حديث «ان رسول الله ﷺ اتخذ حجرة قال حسبته انه قال من حصير في رمضان فصلى فيها ليالى»
- ٢٦٦ بيان تعدد موضعه ومعناه
- ٢٦٧ بيان ما يستبطل منه من الاحكام * (ابواب صفة الصلاة) *
- ٢٦٨ * (باب ايجاب التكبير وافتتاح الصلاة) *
- ٢٦٩ حديث «ان رسول الله ﷺ ركب فرسا فحش شقه الايمن» وبيان تفاوت الفاظ رواياته
- ٢٧١ * (باب رفع اليدين في التكبير الاولى مع الافتتاح سواء) *
- حديث «ان رسول الله ﷺ كان يرفع يديه حذو منكبيه اذا افتتح الصلاة» وبيان ما يستبطل منه من الاحكام وهو مبحث نفيس
- ٢٧٤ * (باب رفع اليدين اذا كبروا اذا ركعوا اذا رفعوا) *
- ٢٧٥ حديث «ان اباقلا بترأى مالك بن الحويرث اذا صلى كبر ورفع يديه» وبيان لطائفه ومعناه
- ٢٧٥ * (باب الى ان يرفع يديه) *
- ٣٧٦ حديث «رايت النبي ﷺ افتتح التكبير في الصلاة فرفع يديه حين يكبر»
- ٣٧٦ * (باب رفع اليدين اذا قام من الركعتين) *
- حديث «ان ابن عمر كان اذا دخل في الصلاة كبر ورفع يديه»
- ٢٧٧ بيان من اخرجه غيره وما قيل فيه
- ٢٧٨ (بيان وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة)
- ٢٧٨ حديث «كان الناس يأمرؤن ان يضع الرجل

صفحة

- اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة»
- ٢٧٩ مسائل منشورة تفوق الجوهر ونحوها في الدرر
- ٢٨٠ (باب الخشوع في الصلاة)
- ٢٨٠ حديث «ان رسول الله ﷺ قال هل ترون قبلي ههنا والله ما يخفى على ركوعكم ولا خشوعكم»
- ٢٨١ (باب ما يقول بعد التكبير)
- حديث «ان النبي ﷺ وابا بكر وعمر كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين» وقد تكلم عليه بما يشق ويكفي وبسط القول فيه بسطاً يسيراً الناظرين
- ٢٩٢ حديث «كان رسول الله ﷺ يسكت بين التكبير وبين القراءة اسكاته»
- ٢٩٣ ذكر لطائف اسناده ومعناه
- ٢٩٤ بيان استنباط الاحكام منه وهو من المهمات
- ٢٩٧ حديث «ان النبي ﷺ صلى صلاة الكسوف فقام فاطال القيام»
- ٢٩٩ ذكر معناه وهو مبحث نفيس
- ٣٠٠ بيان ما يستفاد منه من الاحكام وهو مبحث شريف
- ٣٠٤ (باب رفع البصر الى الامام في الصلاة)
- ٣٠٤ حديث «كان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر قال نعم» وبيان لطائف اسناده ومعناه
- ٣٠٥ بيان ما يستفاد منه من الاحكام
- ٣٠٦ حديث «كانوا اذا صلوا مع النبي ﷺ فرفع راسه من الركوع قاموا قياما» والكلام عليه
- ٣٠٧ حديث «صلى لنا النبي ﷺ ثم رقى المنبر»
- ٣٠٨ ذكر رجاله ومعناه
- ٣٠٨ (باب رفع البصر الى السماء في الصلاة)
- ٣٠٩ حديث «ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء» وبيان معناه وما يستفاد منه من الاحكام
- (باب الالتفات في الصلاة)
- ٣١٠ حديث «سألت رسول الله ﷺ عن الالتفات في الصلاة» وبيان لطائف اسناده ومعناه
- ٣١١ حديث «ان النبي ﷺ صلى في خيمتها اعلام»